



سوانح مخفی

یعنی سیرتِ شمس الاسلام

شیخنا الامام الکبیر حضرت مولانا محمد قاسم اللہ انور توی قدس اللہ بسترہ

حصہ دوم



شمس القلم حضرت مولانا شمس الدین گیلانی عم فیوضہ

حضرت مولانا محبت علی صاحب دہلوی دارالعلوم دیوبند

دفتر دارالعلوم سے شائع کی گئی

نمبر (43230)



سوانح قاضی

یعنی

سیرتینا الامام الکبیرؑ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم الناولو

قدس سرہ اللہ سرہ العزیز

جلد دوم

مؤلفہ

حضرت مولانا سید مناظر احسن گیلانی عم فیضہ

بایم

حضرت مولانا محمد طیب حسنا مہتمم دارالعلوم دیوبند

مترجم ہو کر

دارالعلوم دیوبند سے شائع ہوئی

(پیشینہ پرنٹنگ پریس دیوبند)

فہرست مضامین سوانح قاضی حسین دوم

۱	داخلی اصلاحات	۱
۲	احیاء عقیدہ سچ گان	۲
۱۲	حضرت نانوتوی مدظلہ کے بیرونہ بیگانہ عقیدہ ثانی	۳
۱۴	دراکوں کے حق و باطل کا احیاء	۴
۲۳	مولانا محمد حسین نانوتوی انجیل پر سے تفسیر وغیرہ پر بحث	۵
۲۲	شرعی مخالفت کی دو اہم غلط فہمیاں اور بدعت کی تعریف	۶
۲۹	سامع سوئی اور حضرت نانوتوی مدظلہ	۷
۳۴	بزرگوں کے قریب ہونا موجب برکت ہے	۸
۳۹	انقلابی مسائل میں نرم ہر مسئلہ درمیان	۹
۴۵	بدعت کی حکیمانہ تشریح	۱۰
۵۱	برکات پروردگار و بندے عبدالمبین	۱۱
۶۰	اہل تشیع کے بارے میں اصلاحی اقدامات	۱۲
۶۶	پہلے قاضی کے شیعوں کا واقعہ	۱۳
۷۰	امامی طو بر مجتہدین کے اعتقادات کا نظم بھائی کے مسکت جوابات (خاصہ)	۱۴
۷۵	تقریر مدنی کوکم کرنے میں حضرت نانوتوی مدظلہ نے سرکاری مادی شکایت	۱۵
۷۷	درویشوں میں تقریر مدنی کا خاتمہ	۱۶
۷۹	دفاعی اقدامات	۱۷
۸۲	انگریزوں اور بریت سے غرضت	۱۸
۸۴	انگریزوں سے نفرت کا اثر قادیان پر (خاصہ)	۱۹
۸۶	انقلاب شدہ کے کا پس منظر	۲۰
۹۰	جیشن پانچویں ملک و کوثر کے مسئلہ میں حضرت نانوتوی مدظلہ کے تاخیرات	۲۱
۹۳	دوسرے درجہ شدہ کی تلافی کے لئے قائم کیا گیا	۲۲
۹۷	انقلاب شدہ میں شرکت کا راز	۲۳
۱۰۰	انقلاب شدہ کے بعض اجمالی پہلو	۲۴
۱۰۰	بارکباد کی سمت پانچویں کی سو قوی	۲۵
۱۰۱	مسجد نہ چھوڑنے میں برکت انقلاب	۲۶
۱۰۱	لال قلم پر چند دستاویزوں کا قصہ	۲۷
۱۱۱	شہداء کے مدخل میں حضرت نانوتوی مدظلہ کی شہادت کا اصل منشاء	۲۸
۱۱۵	خلیفہ سید احمد علی انقلاب شدہ کی آگ بھڑکنے کی وجہ	۲۹
۱۲۱	قاضی عبدالرحیم بھائی کے رفتار کے حوالہ سے کے بعد چھان بھون میں حضرت نانوتوی مدظلہ کے کاروبار و خدمات میں باجمہر	۳۰
۱۲۲	شہداء کی جنگ میں شہادت حضرت نانوتوی مدظلہ کے قوی دلائل	۳۱

۲۴۳	قیام بدر میں دیوبند کی توجہ	۶۱
۲۴۴	شیخ الاسلام میں مدرسہ عربیہ دارالعلوم دیوبند کا قیام	۶۲
۲۴۵	اگرچہ اسی زمانہ میں خودی دارالعلوم دیوبند	۶۳
۲۴۶	مجلس دانش مسجد حجت کے تین اساتذین	۶۴
۲۴۷	حضرت نانوتویؒ کے نزدیک دارالعلوم سے فارغ التحصیل ہونے کے بعد	۶۵
۲۴۸	طلبہ کے لئے حصول علم جدید کی ضرورت	
۲۴۹	دارالعلوم کا انصاف	۶۶
۲۵۰	حضرت نانوتویؒ کے انصاف العین کے خلاف علوم جدید کا اثر کے گروہ اسلام میں	۶۷
۲۵۱	آئے کے تلخ نتائج	
۲۵۲	غشی نوکشت صاحب مالک اختیار اور لکھنؤ اور دیگر حضرات کا بیڑہ درسی کتب	۶۸
۲۵۳	دارالعلوم دیوبند کے لئے درسی کتاب	
۲۵۴	غشی نوکشت صاحب لکھنؤ اور نانوتوی صاحب مالک اختیار سنیہ پڑھانے	۶۹
۲۵۵	کے اختیارات اور کارخانہ جات کی ترقی کے لئے دعا	
۲۵۶	بعض غیر مسلم حضرات کے اسرار دارالعلوم دیوبند کو جہاد دیتے تھے	۷۰
۲۵۷	پندرہ سال میں دارالعلوم دیوبند کی آسانی پر سو اچھا ہوا ہے	۷۱
۲۵۸	جماعت دارالعلوم کا سنگ بنیاد	۷۲
۲۵۹	دارالعلوم دیوبند میں علم طب کی تعلیم کا اجراء	۷۳
۲۶۰	غیر مسلم طب کا دارالعلوم دیوبند میں پڑھنا	۷۴
۲۶۱	باندی نامہ چند سے حضرت نانوتویؒ کا مستطرد	۷۵
۲۶۲	واقعات مبارکہ شش ماہی سال اول	۷۶
۲۶۳	واقعات مبارکہ شش ماہی سال دوم	۷۷
۲۶۴	پانچویں نمبر کتب سے دعا کرنے کا مشورہ لکھنؤ و باطنی دانش پڑھانے	۷۸
۲۶۵	حضرت نانوتویؒ کا نظریہ کہ چند حضرات جیسے ابو نادر کچھ ہیں مگر	۷۹
۲۶۶	تہذیب کے نبی یا ولی یا نائب ہی نہیں ہیں	۸۰
۲۶۷	حضرت نانوتویؒ کے بارے میں چند حواشی کا خلیل	۸۱
۲۶۸	حضرت نانوتویؒ کے دل پر علم کی سرسختی بول رہی تھی	۸۲
۲۶۹	اسلاف دارالعلوم کی کتب خانہ کے لئے دارالعلوم دیوبند میں (دارالعلوم شریعت کا حصہ)	۸۳
۲۷۰	جنوری شش ماہ میں دینی کے جلسہ عام میں اسلامی مہارت معائنہ سرسختی کے	
۲۷۱	اعترافات اور حضرت نانوتویؒ کا باوجود شدید علالت کے شکی جان لکھنؤ شہید تھی	۸۴
۲۷۲	کا مناظرہ سے خوار	
۲۷۳	چندت و دانش سرسختی کے اعترافات کا تحریری جواب شاخ فرما	۸۵
۲۷۴	چندت و دانش سرسختی کا میرٹھ میں درود حضرت نانوتویؒ کا باوجود ضعف	۸۶
۲۷۵	کے میرٹھ پہنچنا اور چندت جی کا میرٹھ سے خوار	

۱۲۵	حضرت حاجی زاد دوستہ کا امیر جملہ منتخب رہنماؤں سب کا جیوت چاہا کرنا	۳۲
۱۲۷	اکابر کے درمیان چاروں خدمات کی تقسیم	۳۳
۱۲۹	حضرت نانوتوی نے کانپنی وطنہ مابعد سے شرکت چاہا کیلئے اجازت طلب کرنا اور کانپنی اجازت مرحمت فرماتا	۳۴
۱۳۲	تھانہ بھون کے مستقر سے پہلے علوبانغ مسٹر علی کی شرکت پر	۳۵
۱۳۵	جنگ مشائی	۳۶
۱۳۷	حضرت نانوتوی رو کا وہب شہر علی خاں مراد آبادی کی مسرت پر	۳۷
۱۳۸	پہلے شاہ مظفر بادشاہ دہلی کو چاروں میں شرکت پر آمادہ کرنا	۳۸
۱۳۹	نیکو کار جنگ مشائی	۳۹
۱۴۱	حضرت نانوتوی کی جرأت اور عہدہ بھری	۴۰
۱۴۳	حضرت نانوتوی کا عہدہ بھری کے ایک سپاہی میں اختلاف حضرت نانوتوی کی کامیابی	۴۱
۱۴۵	مشائی کی گڑھی کا عہدہ اور تھانہ بھون کی چوٹی کی فتح کا خاتمہ	۴۲
۱۴۸	حضرت نانوتوی رو کا ایک پستہ کے ذریعہ بھیل کے کوڑے مہلتا	۴۳
۱۵۱	حضرت حافظ صاحب شہید رو کی شہادت	۴۴
۱۶۰	حضرت نانوتوی رو کی بیٹی پر گولی مارنے اور بیکس کش کا نہ پائا جانا	۴۵
۱۶۳	دہلی کے آخری بادشاہ کی گرفتاری	۴۶
۱۷۰	انگریزوں کے ہاتھوں تھانہ بھون کی بربادی	۴۷
۱۷۱	حضرت نانوتوی کے نام و دست گرفتاری اور جہلیں کے امور پر صرف تینوں میں ایک آپ کی روایت	۴۸
۱۷۷	حضرت نانوتوی رو کی سبب ازبک حفاظت	۴۹
۱۸۱	تھانہ بھون میں حضرت نانوتوی رو کا پہلے جگہ کے لئے روانہ ہونا	۵۰
۱۹۳	خلفہ قرآن کی نعمت خلیفہ	۵۱
۱۹۸	ملائے میں چلے جگہ سے واپسی	۵۲
۲۰۳	حضرت گنگوہی رو پر تھانہ بھون کی روایت	۵۳
۲۰۹	خدمات جلیلہ کا مشاہدہ کار	۵۴
۲۱۳	طرح طرم رو بندہ اس کے قاتل تھانہ بھون کی دست	۵۵
۲۱۵	اندر و غور	۵۶
۲۱۵	سب سے پہلے علم محمدی و تعلیم محمدی	۵۷
۲۲۰	قدیم شخصیت و افتخاری طریق تعلیم کی جگہ و بنیادی طریق تعلیم	۵۸
۲۲۱	دارالعلوم کا حقیقی نام مسلمانوں سے نامہ افتخار کے کی تاکید	۵۹
۲۲۳	قبل جلی و بعد اللہ رو دارالعلوم رو بندہ بھون مستان میں جگہ اسلام اور	۶۰
۲۲۳	تخلی علم کا دوسرا سہ	
۲۲۸	دارالعلوم کے تمام کے ذریعہ رو کی ناکامی کی عافی	

سوانح قاضی

جلد دوم



خدمات و اصلاحات

ذاتی و ترقیاتی خدمات، یا خانگی و عائلی خدمات کے بعد سیدنا امام الکبیر کے لینے والے نے جو کام کئے، اور جن خدمات کی سرانجامی کے لئے آپ کا انتخاب فرمایا گیا۔ عقل و تربیت کے ساتھ ہم ان کو چند حصوں میں تقسیم کر سکتے ہیں۔ یعنی ہندوستان کی اسلامی آبادی یا کہنے کو کہہ سکتے ہیں کہ خود اپنی ملت اور قوم کے لئے جو کچھ آپ نے کیا، ہم اس کی تعبیر و عائلی اصلاحات کے عنوان سے کریں گے، اور غیروں کے مقابل میں اسلام اور مسلمانوں کی جن خدمات کا ظہور آپ سے ہوا، اسی خارجی خدمات و تخطات کے عنوان کے نیچے ان کی تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ پیش کی جائیگی۔

داخلی اصلاحات

یوں تو سیدنا امام الکبیر کا جو دبا جو رہی جیسا کہ آپ دیکھ چکے مسلمانوں کے لئے بیکارے خود عظیم اصلاحی نمونہ تھا، سوانح مخلوط کے مصنف نے اس عام قاعدے کا ذکر کرتے ہوئے کہ "علم و ربانی کا دو عظیمین قسم کا ہوتا ہے، قرآنی، فطری، عائلی۔ قرآنی اور تربیتی کا وعظ ہے اور فطری متوسط، عائلی (علیٰ حد میں) اس تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ قرآنی وہ وعظ ہے جو محض زبان سے احکام خداوندی لوگوں کو سنادے جائیں اور خود ان پر عمل نہ کریں،

اور فستق دو ہے کہ خود غسل کرے، بعد میں لوگوں کو ہدایت کرے، یعنی
کر کے دکھائے، اور حالی دو ہے کہ حال غالب ہو جائے، یعنی نیک کار ناپیدی کا چھوٹا نعاقد
ہو جائے، اور اس کے کرنے میں تکلف کی حاجت نہ ہو۔

پھر وہی سیدنا امام اکبر کے متعلق اپنا یہ مشاہدہ بیان کرتے ہیں کہ ان کے
اصول میں یہ تھا کہ جس فعل کو اول خود نہ کر لیتے تھے دوسروں کو اس کے کرنے کی نصیحت
نہ کرتے۔

جس کا مطلب یہی ہوا کہ گفتار کے ساتھ آپ کا وجود سراپا کردار تھا، اور یہی نہیں آگے دہی بہ
ابھی لکھتے ہیں کہ

مولانا رحمۃ اللہ علیہ پر حال غالب تھا۔

جو کچھ اب تک آپ کے سامنے پیش ہو چکا ہے، بلاشبہ اس سے مصنف کے اس دعوے
کی تصدیق ہوتی ہے، ”رہن ہی سیدنا امام اکبر کی زندگی تھا“ اور ان کی زندگی رزن کے سوا اور حقیقت
اور کچھ بال نہیں رہی تھی، اسی لئے ”مسلمانوں کی داخلی اصلاحات“ کے سلسلے میں لوگوں کو یہ سمجھانا چاہیے
کہ آپ کی زندگی کا ہر لمحہ عمل کا پیغام بنا ہوا تھا، بلکہ حکایت ہے کہ اس راہ میں گفتار سے زیادہ آپ
اپنی ”رفتہ“ اور ”دشمن“ ہی سے کام لیتے رہے، جس کا آغاز مداحی لوگوں کے بیان سے بھی ہوتا
ہے، جنہوں نے آپ کی تقریریں سنیں تھیں، مراعات خطبات کا بچا کچھ حصہ ہم تک جو پہنچا ہے
اس سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ عام مروجوں کی طرح مسلمانوں کی عملی کمزوریوں کا ذکر ان میں کم
پایا جاتا ہے، بلکہ عموماً اسلام کی اصولی باتوں پر آپ کی تقریریں مشتمل ہوتی تھیں۔

گراں بہان سے تو ہمیشہ علم تقسیم فرماتے تھے، ہر عمل کا ذکر بجا ہے قول کے عمر ہر صرف
انہی عمل سے کہتے رہے، نہ تاہم مسلمانوں کی عملی زندگی سے تعلق رکھنے والی بعض خاص باتوں
کے متعلق اس کا پتہ چلتا ہے کہ ”کردار کے ساتھ ساتھ“ گفتار سے بھی ان کی تبلیغ و اشاعت میں کام
لایا جاتا تھا، اس سلسلے میں سوانح خطوط کے مصنف نے مسلمان ہنس کے ان چند عجوبہ دینی رسوم کا

تذکرہ کیا ہے، جن کی گرفت اب تو حمد اللہ بہت کچھ ڈھیلی پڑ چکی ہے، لیکن سید نالامہ الکبیر جس
 نمازیں ان رسوم کی اصلاح پر آمادہ ہوئے تھے، جاننے والے جانتے ہیں کہ اسلامی گھرانوں میں
 ان کی پابندی کن حدود تک پہنچی ہوئی تھی، خوشی اعلیٰ ولادت شادی موت کے مواقع پر اس ملک
 کے دوسرے باشندوں کی کچھ صحبت، اللہ اس سے بھی زیادہ ثروت دولت کی کثرت نے ان میں اتنی
 اہمیت پیدا کر دی تھی کہ اسلام کے قطعی مطالبات اور کمزورات و فرائض سے بھی کہیں زیادہ ان کی پابندی
 پر سوسائٹی نے ان کو مجبور کر دیا تھا، تنکا فروتنی کا خاکہ حرکت آرائیوں میں حیوانوں کی طرح لوگ
 مشغول و منہمک تھے، ماہر ہوا غریب چمکے ہر ایک اپنی حیثیت سے زیادہ اپنے آپ کو دکھانا
 چاہتا تھا۔ پیچھے رہا کہ سوانح خطوط کے مصنف نے خوشی کی تقریروں کے متعلق لکھا ہے کہ
 ”عمر گزشتہ کا ساما سواہ صرف کر رہیں ادا آئندہ عمر میرے واسطے قرض کر لیں۔“

اور موت کی غمی کے سلسلہ میں وہی لکھتے ہیں کہ مصارف کے لحاظ سے

”ایسی رہیں مقرر تمہیں جن سے نہ میت کو فسخ، نہ اہل بیت کو اہل مشال یہ صادق
 آتی تھی گھر لٹا اہل سر پشائے سنگ

خلاصہ یہ ہے کہ رانا لاس (لوگوں کے دکھانے کے لئے) پیورہ مصارف کے ایسے چارہ کھلی
 ہوئے تھے کہ

کھٹل صفوان علیہ قراب فاصلہ	جیسے وہ صاف پتھر جس پر پٹی پڑ جائے پھر اس پر
حایل فخر کہ صلہ	بلوٹے سے اور وہ صاف کا صاف ہی رہ گیا۔

کی مصداق مسلمانوں کی معاشری زندگی بنی ہوئی تھی، حکومت کا زور جب تک مرہم تھا، تلافی کی
 شکلیں کسی نہ کسی طرح جائز و ناجائز اشیاء سے چونکہ حل آتی تھیں، اسلئے جیسا کہ چاہئے کا دوا کے
 ان پیورہ طریقوں کے ٹکے نتائج کھل کر سامنے نہیں آتے تھے۔ لیکن حکومت کی یہ جھول بھی جب
 اتار گئی تو سنگی پشت سب کے سامنے آ گئی۔ یہی مل چکی تھی، ان شخصیات کی تھی۔ ان عام رسوم پر یہ
 جن میں وہی بات بھی ہے کہ ہندوستان میں نہیں بلکہ کسی نہ کسی شکل میں دوسرے ممالک کے مسلمان بھی

ہوتا ہے۔ خاص کر اس ملک کو وطن بنا لینے کی وجہ سے مصیبت کا جو پہاڑ مسلمانوں کے مشرعیف
گمراہوں کی خواتین و عذرات پر ٹوٹا تھا وہاں "تختہ پرگان" کا مسئلہ تھا۔

واقعہ یہ ہے کہ کرنی نوع انسانی میں طریک ہدایت کے باوجود عام انسانی حقوق سے غفلتوں
کی بخروی یعنی آدم کی تاریخ کا کوئی نیا واقعہ نہیں ہے۔ لیکن عرب (یعنی جاہلیت کے تاریک دور) میں
کہا جاتا ہے کہ کچھ لوگوں کو زندہ دھڑکڑھٹے ملک کی سب سے وحشی کے ترنگ پر رتے تھے۔ ان کی اس
بے رحمی کا خلا قرسی کی غیر معمولی اہمیت اسی سے ظاہر ہے کہ قیام قیامت کی تباہیوں اور ہلاکتوں کا
ذکر کرتے ہوئے "اداس" کی اطلاع دیتے ہوئے کہ آفتاب کی روشنی دھانک دی جائے گی، ستارے
خاموش ہوں گے، سمندر جھجک اٹھیں گے، کائنات کے ان بڑے حادثے کے ساتھ فرمایا گیا ہے کہ
زندہ رہ کر دہوئے والی لڑکیوں کے متعلق پوچھا جائے گا کہ کسی قصیدہ میں ان کو فخر کیا گیا یعنی "اذا
المرءۃ تفسلت بہاوی ذنب قتل" کا جو ترجمہ ہے۔ بظاہر اس خاص ترتیب کے سلسلہ میں
عین ہدایت کی اس غلطی کا ذکر کرتا ہے کہ قرآنی نقطہ نظر سے یہ واقعہ بھی پیام قیامت کے
جائے گل "روح فرس" کا واقعہ کا ہم پلہ دیم فلان کا اہمیت نہیں، ان ہی کے مساوی ہے مسئلہ
جرائم اور گناہوں کے مقابل میں اس موقع پر عرب جاہلیت کے صرف اسی ظلم کی وجہ سے کیا ہو سکتی ہے
اور ایک یہی کیا "حرب کی جاہلی زندگی میں جن فریب کاریوں سے مرد و عورتوں کے حقوق کو بالکل بوجھ
تھے ان کی فہرست ایضاً ثابت طور پر ہے۔

لے خود قرآن میں بھی اس سلسلہ کی بعض چیزوں کا ذکر کیا گیا ہے جس میں لوگ دل چاہے حال ہی میں
کہ جن ہلاکتوں کا شہ عرب کھاتے تھے مثلاً بیٹھ کر بیکار رہنا اور عورتوں کے حقوق قرآن میں ہے کہ وہ
کہتے تھے کہ زندہ رہنے کے بیٹھ سے جو پیدا ہوں وہ صرف مردوں کے لئے ہی ہیں، اور وہ بچوں کو شہ
میں لے کر جاتے تھے کہ وہیں کا بھی حق ہے کہتے تھے مافی ہذا "الا فساد خالصہ لذن کو رہنا
و ظلم علی ذلک" (یعنی ظلم، اس جاہلی وقت کی شرع تفسیر کی کتابوں میں کی گئی ہے کہ اس سے
علوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں کے متعلق کہتے تھے کہ وہ عورتوں کا حق ہے، اسی نے ان کو زندہ رہنے کے صرف مرد کے
تھے اور اس کے سبب پیدا ہونے والوں سے کہہ دیا تاکہ ان کو زندہ رہنے کو دیا جائے گا اور ان کو سلسلہ میں گھر
ختم ہو جائیگا اور زندہ رہنے کے گوشے سے عورتیں پیش قدمی تھیں، ان کا مرد بچہ اگر پیدا ہوتا ہے کہ وہ

لیکن باوجود ان مظالم کے بہرہ خوروں کو آئندہ نکاح کے قانونی حق سے قطعی طور پر محروم ٹھہرا دینے کا فیصلہ عرب کے ان جاہلوں نے بھی نہیں کیا تھا۔ ظلم کا یہ پہاڑ اس صنف انسان کے ضعیف پر اس ملک میں توڑا گیا، جہاں کی عورتیں مردہ شوہروں کے ساتھ میل کر اپنی غیر معمولی وفاداریوں کا ثبوت پیش کر رہی تھیں گویا ان ہی وفاداریوں کا صلہ یہ تھا کہ عرب کے جاہلوں کی زندہ درگور لڑکیوں سے بدتر حال میں اس ملک کے مردوں نے یہاں کی خوروں کو ہزار ہا ہزار سال سے تڑپنے اور پھڑکنے کے لئے چھوڑ رکھا تھا۔ کیا تو یہ ہے کہ قبر میں دفن ہو جانے کے بعد زندہ رہنے کی صورت ہی کیا باقی رہتی ہے؟ اسی لئے میں تو کہتا ہوں کہ (لڑکیوں کو زندہ دفن کر کے حرم کے واقعی ممبرم حقیقی معنوں میں درحقیقت ہمارے ملک کے باشندے تھے اور ان میں کتنے اب بھی ہیں جن کو اپنے جرم پر اس وقت تک شرارت کا دھوکہ لگا ہوا ہے، یہ عجیب اس راست پر ہے جو جاہلیت سے نکالنے ہی کے لئے برپا کی گئی تھی، اس ملک میں پہنچ کر اس نے بھی اپنی معیاری زندگی میں اسی کالے، بدتر میکانے کا لالہ لنگاہ کو شریک کر لیا اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہندی رسم و رواج

میں کئی کئی برس پہلے شاید چھ سوکان کی جانست کی طرح ہندوستان کی خاص تھی۔ تم کہیں۔ ہندی خواتین کے جذبہ ہمدردی کا اس کم کا منشا ٹھہراتے ہوئے ایک صاحب اس ظالمانہ مشابہت سندھ کی دودھ سے ہے تھے، میں نے عرض کیا کہ ہمدردی کے لئے کیا صرف غریب عورت پیدا ہوئی ہے۔ محبت و اداس ہی کا ٹکڑا ہے تھا تو وہاں ہے تھا کہ مرد بھی بڑی کے مر جاتے۔ کے ہمدردی کے ساتھ مل جاتا لیکن ایک طرف ملاحظہ خود بتا رہا ہے کہ عرب کے جاہل و دھوکہ دہ کر خوروں سے جیسے کیسے دے جتے تھے۔ اسی قسم کی لڑکی مردوں کے جذبات سے ہندوستان میں خوروں کے ساتھ رہا کرتی تھی۔ (۱) ازمنہ عظیم غفلت، یہ وفاداری نہیں تھی بلکہ اس مظلومیت اور ذلت آمیز زندگی سے جو نکال دے کے لئے جو بزرگی کے نام میں عورت کو گناہ بانی تھی جس پر میں جانتا ہوں مذہبی حرکت ہوتی تھی۔ عمر بھر کے جاپے سے بچنے کیلئے ایک سادہ کاٹھا یا بیکٹل بچتی تھیں۔ تلخ خواس ملک میں بھی دختر کشی کی ایک کئی قسمی پیدائش ہوئی جو کہ غرض اوقات کو بال پیدا شدہ لڑکی کے گھریلو کاروبار سے ملتی جاتی تھیں۔ یہ لڑکی کی حکومت سے لے کر عورت کی موت تک ہر قسم کی ہندوستان عورت کی سرنس ورتوں اور سختی میں عرب سے کہیں آگے تھا۔ عرب میں عورت کی حکومت اس کی کنی کی دہم پر حکومت ختم اور خیرا مسلم کی خبر تک پہنچنے سے غم کا وہ درد نہیں تھا جتنا ہندوستان عورت کی حکومت کے لئے ساری جاہلیت میں تھی۔ ہندوستان حکام معلوم نہیں مرد سے تو اس مسئلہ کا پتہ نہ ملے کے نصیب نہیں بلکہ اس علم کا یہ حال ہے عربی خور

اور دوسرے غلاموں کو تو مسلمانوں نے آہستہ آہستہ اختیار کیا، لیکن جنہوں میں مسلمانوں کی آمد کا تذکرہ کرتے ہوئے خانی خان نے جو یہ لکھا ہے کہ

”مرد شادی و کدو خدائی یہ طوطہ پیروی آن جلاہ (یعنی ہندو) بہ عمل می آوردند“

پھر اس کی اطلاع دیتے ہوئے کہ اسلامی دنیا کے کسی حصہ میں اس رسم پر کارواں نہیں ہے بلکہ ”در زمان آہن باز در بعد کھوی آردند“

اسے زمانہ یعنی عہد محمد شاہی تک کے متعلق یہ خبر دی ہے کہ

”مرد ہندوستان کہ میان شرفائے اسلام کہ مرند از اصل مشائخ عرب ست این عمل و عقد یوگان، در ہندوستان فقہ و عیب و انستہ ترک، رو بہ آباد و اجداد کہ موافق حکم خدا و مطابقت شرع محمدی ست نمودہ اند“

مسلمانوں نے اس ملک میں آباد ہو جانے کے بعد اس طریقہ کو کیوں اختیار کر لیا، اسکی توجیہ کرتے ہوئے خانی خان نے یہ بھی لکھا ہے کہ ہندوؤں کا حال یہ ہے کہ

”اگر دختر شیر خوار یا بہ عقد بھیہ وہ آردند و شوہر پہل شب اول بمیرد باز بہ مکان و مگرے نمی آردند“

اور یہ بیان کر کے کہ شرافت و نجابت کا دارا ہندوستان میں چونکہ اسی رسم پر ہے اور بقول خانی خان کے عام قاعدہ ہے کہ

”چون مشہد تا ہر قوم را بہ اغراف بردیا، ہم چنین بہ میاں می آئند بہ تقاضائے غیرت کہ ما از ہرہ کہش از فی جماعت با شیم نجبت این رسم ما سرا بہ آرد و غیرت و نشان شرافت و نجابت دانستہ ترک دویہ بہر مکان سلف نمودہ اند“

علامہ یہ ہے کہ ہندوستان میں شرافت و نجابت کا سیدھا جو کدو نا ہی قرار پا گیا تھا کہ یہ وہ ہوتے کے بعد کسی دوسرے کو کا منہ عورت نہ دیکھا، اس خطے کے مسلمانوں نے بھی اپنی شرافت کا معیار اس کو اختیار کیا، لہذا مسلمانوں نے اس رسم کو اختیار کیا اور اس میں ہندوؤں کی بھی اس وقت

اس مسئلہ کے متعلق دلوں میں کچھ اصلاحی خیالات ابھر رہے تھے۔ کیونکہ آخر میں اپنے ناسرات کا
 اظہار بھی ان الفاظ میں کیا ہے

”اگرچہ میں طریقہ صحیح و شرعاً محمود نیست و درین ضمن غصہ بسیار حاصل می گردد کہ
 بہ ترضیع آن نہ ہرآن ضیق دہی“

اور یہی وہ زمانہ ہے جب مسلمانان ہند کو چھٹائے ہوئے بھلا و دوسری باتوں کے حضرت شاہ ولی اللہ
 رحمۃ اللہ علیہ یہ انعام فرماتے ہوئے کہ

”یہی اوقات شہید ہندوستان است کہ چوں شوہر ترے بھروسہ مند اور نہ کہ آن زن شوہر دیگر
 گستاخ

اور یہ بتاتے ہوئے کہ

”ایں عادت اصلاً در عرب نہ بود نہ قبل از آن حضرت و نہ در زمان آنحضرت و نہ بعد
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم“

ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مسلمانان ہند کو وصیت کرتا چاہتے ہیں۔ کیونکہ یہ
 عبارت ان کے وصیت نامہ ہی کی ہے۔ مگر وہ صحیح و راجح کے مسلمانوں کے اندر بھی اس بڑی عادت
 کو اس حد تک مستحکم کر دیا تھا کہ بچائے وصیت کے بے ساختہ اس پر تو قہر بردہ دعائیں مشغول ہو جاتا
 ہیں کچھ کہنے سننے کی جگہ فرماتے ہیں۔

”خدا تعالیٰ رحمت کرنا دے کہ اس کی عادت شہید و استغاثی سازد“

جس سے روں بھی مشا و صاحب کی بے بسی کا اندازہ ہوتا ہے نیز آگے ان ہی کے ان فقرات کے	اگر ممکن نہ باشد کہ از عوام ناس مریض شود
اور اگر عام مسلمانوں سے اس دم کہ مراد ممکن نہ ہو	نہ میان قوم خود اقامت و نہ عادت
تو چاہئے کہ خود اپنے کسب میں عرب کی اس عادت	عرب باید کرد و اگر وہی نیز ممکن نہ باشد
کو جبری کیا جائے اور اگر یہ بھی ممکن نہ ہو	وہی عادت را قبیح باید دانست و بدل
تو اس عادت کو چاہئے کہ دن سے بڑھایا جائے	

وہیں ملے گا۔ وصیت نامہ | اصدان کا دشمن بن جانا پاسپٹے کر رہی بات کے
 اصدان کا دشمن بن جانا پاسپٹے کر رہی بات کے

میں نے شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب سے ان کی پوری عبارت اسی لئے نقل کی ہے کہ
 اس رسم بدی گرفت کی سختی جس حد تک ہندوستان کے مسلمانوں میں پہنچ چکی تھی، اس کو ان کے مذکر
 بلا الفاظ سے ہم سمجھ سکیں، ان کھنڈی تڑپ رہا تھا چاہتے تھے کہ کسی طرح مسلمانوں کو اس کے ترک
 پہنا دو کر دیں۔ لیکن معاملات ان کے سامنے ایسے تھے کہ بظاہر کالیانی سے کچھ ناامید نظر آتے ہیں
 اسی لئے آخر میں دل سے برا جاننے کی آخری تدبیر کے استعمال تک وہ اتر آئے ہیں، اور اسی
 سے میر شاہخان مرحوم کی ان روایتوں کی بھی تصدیق ہوتی ہے، جنہیں مسئلہ عقد بیوگان کے سلسلہ
 میں ہم ارواح تلاش میں پاتے ہیں۔ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی نانیہالی تصنیف پھلت کے سترہ
 ہزاروں کے حوالہ سے میر شاہ خان یہ روایت کرتے تھے کہ مولانا اسماعیل شہید جیسا کہ معلوم
 ہے حضرت شاہ ولی اللہ کے پوتے ہیں، مولانا شہید کی ہمیشہ کا عقد گھوڑی میں مولانا فیض الدین
 ابن شاہ ولی اللہ کے صاحبزادے مولوی عبدالرحمن صاحب سے ہوا تھا، لیکن کچھ ہی دن بعد
 مولوی عبدالرحمن صاحب کا انتقال ہو گیا اور مولانا اسماعیل شہید کی ہمیشہ صاحب بیوہ ہو گئیں،
 اب سترے غور شاہ ولی اللہ کے گھر لے گیا یہ تصدیق مولانا اسماعیل کا یہ بیان میر شاہ خان نے نقل
 کیا ہے کہتے تھے کہ

عجب میں اپنی بہن کو مشکوٰۃ وغیرہ پڑھا کرتا تھا، تو نکاح ثانی کے فضائل قصداً سمجھاتا رہتا
 تھا کہ سہا سہری بہن کو ترغیب ہو، اور وہ نکاح کرنے لگے۔ ۱۱۹۱ اربع

عقد بیوگان کے مسئلہ میں خانوادہ ولی اللہی کے احساسات کی نزاکتوں کا یہ حال تھا، تو اسی سے
 سمجھنا چاہئے کہ ہندوستان کے عام مسلمانوں کی ذہنیست اس واسطے کی نہیں ہوگی، یا کیا ہو سکتی
 تھی۔

بقا ہر جی معلوم ہوتا ہے کہ شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے کراہتے ہوئے دل کی دعا قبول ہوئی اور

حضرت سید احمد شہید بریلوی رحمۃ اللہ علیہ اس رحمت کے مستحق ہوئے جس کی دعا شاہ صاحب نے
 مانگی تھی یہ قصہ کافی طویل ہے، سیرت سید احمد شہید میں اس کی تفصیلات پڑھئے، امیر شاہ خان بہادر نے
 تھے کہ مولانا اسماعیل شہید سے کسی نے پوچھا کہ اپنے چچا شاہ عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ سے زیادہ
 سید احمد صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ سے گروہ کی وجہ آپ کیسے کیا ہوئی؟ تو جواب میں یہی کہ
 حوالہ دیا کہ ان کی صحبت میں یہ جرأت بھروسہ پیدا ہوئی کہ اپنی بیوہ بہن کا عقد زور دے کر چھوٹے خد
 کرادیا۔ جس کی تفصیل، مثنوی صاحب ہی یہ بیان کرتے تھے کہ بھلت میں ”عقد بیروگان“ کی طرف اشارہ
 کو ایک دن برسرِ منبر مولانا اسماعیل شہید توجہ دلادے تھے کہ جمع میں کسی نے عرض کیا کہ میں کچھ کہنا
 چاہتا ہوں، مولانا شہید کچھ گئے، ”ادھر سے اتر گئے“ فرمایا کہ جو کچھ بھیننا چاہتے ہو، پھر بھیننا، یہ کہتے
 ہوئے سید نے بھلت سے دلی پہنچے، ”ادھر اپنی بیوہ بہن کے قد کوں پر خراسمہ ڈال دیا“ اور گڑ گڑ کر عرض
 کرنے لگے کہ

”تم چاہو تو میں دعا کا کہہ سکتا ہوں، دودھ نہیں کہہ سکتا۔“

وہ بے چاری حیران نہیں کہ قصہ کیا ہے تب کھلے کہ تمہارے عقدہ کرنے کی وجہ سے میری بیوہ
 نے اثر ہو جاتی ہے۔ کہتے ہیں کہ مولانا شہید کی بشیرہ صاحبہ ملائکہ بیمار تھیں، ادھر نکاح کی صلاحیت
 بھی باقی نہیں رہی تھی، لیکن بھائی کے اصرار سے راضی ہو گئیں، ادھر بھلت ہی کے شہر عالم
 شہید شہید کے رفیق مخلص مولانا عبدالحی سے ان کا نکاح کر دیا گیا۔ واللہ اعلم بالصواب، امیر شاہ
 صاحب کا یہ ظلم تھا، یا واقعہ یہی تھا کہ کرتے تھے کہ ہندوستان میں

”مولوی اسماعیل صاحب کی بہن کا نکاح ثانی سب سے پہلا نکاح ثانی تھا“ مثلاً

بظاہر اس کا مطلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ عقد بیروگان کی تحریک کا آغاز حضرت سید شہید بریلوی کے
 رضامندی کی طرف سے نکاح میں جب شروع ہوا تو اس سلسلہ میں مولانا شہید رحمۃ اللہ علیہ کی بشیرہ صاحبہ کا

حلقہ بیعت ہی صورت حال حضرت تاتوی رحمۃ اللہ علیہ کو بھی ٹھیک آئی ہے، انہوں نے بھی اپنی بیوی کا نکاح
 ہی فرما کر کے اس دعوت (خط بیروگان) میں قوت پیدا کی تھی۔ (مطلب غفرلہ)

عقد ثانی پہلا عقد ثانی تھا۔ گو یا اس رسم کے ازالہ کے سلسلے میں یہ پہلا تاریخی نمونہ تھا۔

ادوارح طاقہ وغیرہ گناہوں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سید شہید رحمۃ اللہ علیہ کے زیر اثر علماء کا ایک طبقہ عقد بیوگان کی کوششوں میں بہک ادر شمول ہو گیا تھا، کوئی بے چارے مولوی عبد الرحیم صاحب تھے وہ قرآنہ دون کی شادی دلانے مولوی کے نام ہی سے شہود ہو گئے تھے (دیکھو در ارج نمونہ ۱۱) اس سلسلہ میں مولوی محبوب علی دہلوی مرحوم کا نام بھی خاص طور پر لیا جاتا ہے مگر بایں یہ سلسلہ فصل کی در ارج رسم جردوں کی گہرائیوں میں پشتہا پشت سے جا گریں تھی، اس کی جڑوں کا نکالنا آسان نہ تھا، اور تو اس میں دیر بند کا قصبہ چین آج دارالعلوم ہے، اسی کا ایک قصہ سوانح غلطو ط کے مصنف نے اسی سلسلہ میں نقل کیا ہے، لکھا ہے کہ بھلت کے ایک عالم با علم مولانا عبد اللہ بن مرحوم تھے موقع ان کا عام طور پر مقبول تھا، خصوصیت کے ساتھ دیر بند کے شیخ زادوں میں غیر مولوی احترام کے ساتھ دیکھے جاتے تھے، ان کی اصلاحی باتیں عوام نا لوگ مان لیتے تھے۔ ایک دن دیر بند ہی میں دخل گتے ہوئے مولوی وحید الدین بے چارے نے عقد بیوگان کے مسئلہ کا ذکر بھی کر دیا، کہتے ہیں کہ ابھی نمیدہی شروع ہوئی تھی، مگر مجلس سے قصبہ کے ایک مدرس شیخ زادے صاحب اٹھ کھڑے ہوئے، اور منبر کے پاس بے ساختہ ڈرتے ہوئے چپے، مولوی صاحب کا ہاتھ پکڑ لیا، اور بر سر مجلس ڈانٹتے ہوئے بولے کہ

”مجلس مولوی صاحب اس مضمون کو مت بیان کرو ورنہ“

طیبتہ اہل دین حضرت سید شہید کی ہادی جہم میں یہ بھی شریک تھے، لیکن بعد میں اپنے مجلس شملانی نقاظ فکریہ سے وہی طالب آ گئے تھے، اور ارج نمونہ میں ان ہی کے کچھ کے ایک غیر مولوی نوکدار ذکر کیا گیا ہے، خود کے ہمارے کہتے ہیں کہ مولوی صاحب کا فتنہ کی تھا کہ حکومت تندر کے خلاف شریکین و جنات جانور میں سے جب ہنگامہ فرو ہوا تو اپنے اس فتنہ کے حل میں انگریزی حکومت کی طرف سے گیارہ گاؤں کا وثیقہ پیش ہوا، کہ قبائلی جاگیر میں حکومت کی طرف سے عطا ہوئے ہیں۔ لکھا ہے کہ وثیقہ کو لے کر اسی انگریز انسٹر کے سامنے مولوی صاحب نے چاڑھا، جس نے وثیقہ پیش کیا تھا، منبر میں کہہ رہے تھے کہ میں نے جو کچھ کہا ہے اسے لے لیں، کہ تھا، بلکہ میرے نزدیک مسئلہ کی شکل یہی رہی تھی۔ ”تندر“ در ارج

بیان کیا ہے کہ بے چارے مولوی صاحب مرحوم دم بخود ہو کر رو گئے، کیونکہ مجلس میں کسی کی زبان سے یہ نہ نکلا کہ شیخ صاحب یہ کیا کر رہے ہو، گو یا ساری مجلس شیخ صاحب ہی کی مولیٰ و بدھم ذاتھی۔

بہر حال یہ اس قسم کے شبہوں و اذیتوں سے نہیں معلوم ہوتا ہے کہ "عقیدہ بیوگان" کی اس تحریک کی مخالفت میں یہ سخت مسلمانوں کی طرف سے کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا گیا تھا، حتیٰ کہ سید شہید کی جہادی بیہوشی کا کامی تک میں محسوس ہوتا ہے کہ بخملاً دوسرے اسباب کے "عقیدہ بیوگان" کے مسئلے کی کش مکش کو بھی دخل تھا۔ اہم حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی دعا، اللہ ہی انہما بنا کام کرتی چلی جاتی تھی، سید شہید اور ان کے رفقاء کے بعد عید اکبر ہمارے مصنف اہم کے بیان سے معلوم ہوتا ہے، "انفوار سہارنپور و مظفرنگر وغیرہ میں مولانا ام، انگیر کے اساتذہ حضرت مولانا ملک علی اور کاغذ حلقہ کے مشہور بزرگ مولانا مظفر حسین رحمۃ اللہ علیہ حسن تدبیر کے ساتھ اس تحریک کو آگے بڑھانے میں مشغول رہے، مولانا مظفر حسین کاغذ حلقہ کا ذکر اپنی کتاب میں کرتے ہوئے دیکھ فرماتے ہیں کہ

"میرپور میں مولانا کے نکاح کی بیانا ان اطراف میں، ولایت ہی سے ہوئی، اور مولانا کے ہوتے ہوئے

ملوک علی صاحب نے اس کو نہایت خوبصورتی سے اجرا فرمایا۔"

اور ان بزرگوں کے بعد عید اکبر مصنف اہم ہی نے اطلاع دی ہے کہ

"ان دونوں بزرگواروں (مولانا مظفر حسین و مولانا ملک علی) کے قدم قدم حضرت مولانا

دسیتہ الامام انگیر نے اس کو پورا اطلاع کیا۔"

ان کی اس نامی شہادت کو پیش نظر رکھتے ہوئے کہا جاسکتا ہے کہ "خدا رحمت کن درباری کسی کہ اس عذرت شیعہ را مستحق مسازد۔" اس ولی اللہ دعا اور تن کی تکمیل بالآخر سیدنا امام انگیر کی ذراست بابرکات پر ہوئی۔ اس کو پورا اطلاع کیا، ہمارے مصنف اہم کی یہ شہادت تو اجمالی الفاظ میں آدا ہوئی ہے، "سوانح مغلطہ کے مصنف نے اس اجمالی کی تھوڑی تفصیل بھی کی ہے، اس کا ذکر

کرتے ہوئے کہ

”نکاح ثانی بیوگان کو ایسا براہِ سخت عیب سمجھتے تھے کہ کرتا تو کرتا، اگر کوئی نام بھی لے لیتا تھا تو مارے مارے کر مستعد ہو جاتے تھے۔“

ان ہی حالات میں ان کا بیلن ہے کہ سیدنا امام اکبر نے اپنے امتداد اور بزرگوں کے نقشِ قدم پر اس سلسلے میں جو جدید شروع کی، موادِ خطبات میں مسلمانوں کو اس طرف توجہ دلائے گئے، لکھا ہے کہ

”اول اول لوگوں کے کانوں میں جو نئی بات پڑی، تو چونکے، اہ گھر گھر اس کا بیجا ہوا۔“

بیوگان ہی کا بیلن ہے کہ

”اور بعض بعض سے خلاف میں منصوبے لگائے۔“

واضحاً علم بالاصواب یہ کون لوگ تھے، ہذا مصلح، سہا نہورد و مظہر فکر کے کن مقامات کے رہنے والے تھے، اظہارِ دیوبند اور ناو تر ہی کے باشندے معلوم ہوتے ہیں۔ مگر مادِ وجدانِ منصوبوں کے حضرت دلا سے پوری استقامت کے ساتھ اپنے کام کو جاری رکھا، ان کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت سارے مردوں کو سیدنا امام اکبر نے چمکا چمکا کر کانوس بنایا، لیکن ظاہر ہے کہ مردوں کے خیال میں تبدیلی پیدا بھی ہوئی تو کلیہ رسم و رواج کی غیر معمولی تاثیرِ قوت کا نتیجہ یہ تھا کہ مردوں سے نیا وہ خود خود توں میں عقد ثانی کا خیال محض و ناموس کے لئے داغ بن چکا تھا، کسی عورت کے لئے اس کا سوچنا بھی اس کے نزدیک گناہِ بابِ بنا ہوا تھا، مردوں کے بعد ضرورت تھی کہ عورتوں کے اندر رسم و رواج کے پیدا کئے ہوئے غلط فہمیاں اور جھوٹے احساسات کا طبعِ قلع کیا جائے، اہ یہی حکیمانہ تدبیر حضرت دلا نے اختیار کی۔ مردوں کے مجالس کی تقریروں کے بعد اسی کتاب میں لکھا ہے کہ

”قوت یہاں تک پہنچی، کہ سنتوں میں و خطا ہونے لگے، اور بیواؤں کے کانوں تک

مختارین نکاح ثانی پہنچے تھے۔

اور اس سلسلہ میں جدوجہد آپ کی اس نقطہ تک بقول ان کے پہنچ گئی کہ
 "کوئی بیوہ اور وارث بیوہ" ایسا نہ رہا جس کے کان تک نکاح ثانی کے نصب اُتر نہ
 پہنچے ہوں۔

الغرض آپ کی تبلیغ کا جو میدان تھا، اس میں ائمہ بیوہ یا باہر لڑکی اور آپ نے پیچھا دی، وہی کوشش
 تو قول اور گفتار کے سلسلہ میں تھی، لیکن آپ سن چکے کہ کہنے سے پہلے جس کی عادت تھی کہ جرات
 و دسروں سے کہی جائے، پہلے خود کر کے دکھا دی جائے خصوصاً اس سلسلہ میں نفسیاتی طور پر اس کی زیادہ
 ضرورت تھی، سو اس خطوط کے مصنف ہی نے یہ گتے برائے کہ

"جب مولانا نے اول اس کام کا بیڑا اٹھایا تو کسی کو اس کی اس بات تھی کہ یہ کام چل
 سکے گا۔"

پھر وہی اطلاع دیتے ہیں کہ چل سکتے کے لئے ترکیب یہ اختیار کی گئی کہ وہی دریاں جی جاتی تھیں
 مروجہ حضرت والا جن کو اپنا ہاتھ پاؤں کہتے تھے، اہلکار برادر ہی کے غیر معمولی محبت و اخلاص سے
 انھیں تب کے گھر کا رکن خصوصی بنادیا تھا۔ ان کی ایک بیوہ بہن تھیں حضرت سے ان ہی کو آمادہ
 کیا کہ اپنی بہن کا عقد ثانی کر دیں۔ لکھا ہے کہ

"اول یہاں محمد یسین صاحب کی بیوہ بشیرہ کا نکاح ثانی ہوا۔"

اور صرف بشیرہ ہی نہیں بلکہ دوسری جگہ وہی یہ بھی اطلاع دیتے ہیں کہ حاجی یسین مروجہ کی
 ایک بھانجی بیوہ کا نکاح ثانی بھی کرایا۔

سو اس خطوط کے مصنف کا بیان ہے کہ حاجی محمد یسین مروجہ

"جو کہ اپنی قوم میں کافی منسوب ہیں" اس لئے ان کا یہ فعل زیادہ مؤثر ہوا۔

اور دریاں جی ہی کے پیش کئے ہوئے عملی نمونوں کو کافی قرار نہیں دیا گیا۔ سو اس خطوط کے
 مصنف نے لکھا ہے کہ ٹھیک ان ہی دنوں میں جب عقد بزرگان کی تحریک زور کے ساتھ

جاری تھی، یہ اتنی دقت پیش آیا کہ سیدہ ام کلثومؓ کی

”بشیرہ سی رحمت میں پھر ہو گئیں“

یہ بھی منہ ہی کا بیان ہے کہ آپؐ کی یہ کلمہ پڑھا سنے والی بشیرہ صاحبہ حالانکہ اولاد فعال تھیں لیکن قدرت کی طرف سے اپنے گھر کی طرف سے ایک عملی مثال کے پیش کرنے کا مقصد سیدہ ام کلثومؓ کے سامنے آگیا۔ اور ٹھیک جیسے حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ نے اپنی بہن کا عقد کر کے قول کو صل کے مطابق کر کے دکھایا تھا سیدہ ام کلثومؓ نے بھی جو کچھ دوسرے سے فرما رہے تھے خود کو سنے دکھایا اور آل و اولاد کھنے والی اپنی بہن کو عقد شادی کرتے پر آپؐ نے راضی فرمایا اور ان کا نکاح ہو گیا۔

صلح اس کا تفصیل دو قسم میں ہے اپنے بزرگوں سے بیگمات دعوت مناسبت لینے اسی انداز کا ہے جو حضرت عائشہؓ اور اسماعیل شہیدؒ کو اختیار کیا تھا۔ جس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت نافو قوی رحمۃ اللہ علیہ وارانہ میں نکاح پر گمان کا وعظ فرما رہے تھے، انکار وعظ میں بشیرہؓ میں سلوک صاحب کھڑے ہوئے اور عرض کیا کہ حضرت مجھے کچھ عرض کرنا ہے۔ حضرت انصاف سے کہہ گئے کہ دوبارہ عرض فرمائیے، یہی کہانی وہی عدم نکاح کا ذکر کر رہے، فرمایا کہ آپؐ اور اشعریؓ مجھے ایک غصہ پیش آگئی ہے جس میں دیکھنا ہے تاہوں۔ یہ کہہ کر حضرت وعظ کی جگہ کھڑے ہوئے اور عرض فرمائیے کہ میں نے کچھ نہیں فرمایا تھا کہ اپنی بیوہ بہن سے جو عرصہ میں بڑی تھیں اور کافی ضعیف ہو چکی تھیں۔ یہ بزرگ کو بھاجت سے عرض کیا کہ آپؐ کی ایک بہت سے ایک سنت رسولی زندہ ہوئی ہے اور میں احیاء سنت کے قابل ہو سکتا ہوں۔ بہن نے گھبرا کر کہا کہ بھائی ایسی کہاوت ہے میرے بھائی تو چھڑ دو میں کہاں اس قابل کہ کسی سنت رسول کے احیاء کا سبب بنوں؟ فرمایا کہ آپؐ نکاح فرمائیے، اس پر بہن نے کہا کہ بھائی تو دیکھ رہے ہو کہ میں ضعیف ہو چکی ہوں سرخیز پر پکے نکاح کی ضرورت ہے، فرمایا یہ سب سمجھ رہے تھے کہ نکاح بعض عقد پر گمان کی سنت کے احیاء کے لئے ہو گا کبھی میں حضرت کی بناء پر نہیں۔ اُس پر بہن راضی ہو گئیں اسی وقت گھر ہی میں حضرت نے نکاح پڑھا اور نکاح سے فارغ ہوتے ہی باہر تشریف لائے۔ مجلس وعظ اسی طرح جی ہوئی تھی۔ حضرت نے قبیلہ وعظ شروع فرمایا۔ وہ سخن تو اعتراض کی تھا۔ نے ہی جو نے تھے پھر کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ مجھے کہنا ہے کہ آپؐ تو نکاح پر گمان کا وعظ فرما رہے ہیں اور آپؐ ہی کے گھر میں آپؐ کی بہن بچہ پیش ہوئی ہے؟ فرمایا کون کہتا ہے کہ وہ پیش ہوئی ہیں ان کے نکاح کے گواہ تو اس مجلس میں بھی موجود ہیں۔ چنانچہ گواہوں نے گواہی دی کہ ان کا نکاح تو ہماری موجودگی میں ہوا ہے اس پر تمام جلسہ متاخر ہوا اور اسی مجلس میں تقریباً پچاس سالہ نکاح ہوئے اور پھر یہ نیک نہایت قوت سے آگے چلی۔

محمد طیب مخدوم

خامبر ہے کہ چیراں گھٹا کر دھکا قالب ان شکلوں ہی اختیار کر رہا تھا۔ وہاں اس صورت پیش
آئی کہ جیسا کہ سوانح مخطوط کے مصنف کا بیان ہے کہ

”پھر تو اس دھوم دھام سے نکاح (نکاح) ہونے لگے جیسے کنز ادبی و ادبیوں کے“

جیسے مصنف انام نے سیدنا امام اگیر کے شوق جو یہ غیروہی تھی کہ ”عندہ وہ گان کی عام
احسانت انانی کی بدلت ہوئی“ اس کا مطلب یہ تھا کہ عزت و ناموس کے منافی یہ عمل تھے

عقد کو جو غونا گھما جاتا تھا، اس غلطی لاء خیال کا اندازہ ہو گیا، بقول مصنف سوانح مخطوط

”نہ تو ہنس کر سب بڑوں کا صلح ہو گیا، اگرچہ بگ دن کے اندھ تھا کہ نکاح ٹال کر نکاحی

اور شرافت کے خلاف سمجھتے تھے وہ دھرم ہو گیا، عیب نہ رہا“

اس میں شک نہیں کہ بیان کرتے والوں نے اس سلسلے میں جو کچھ بیان کیا ہے، زیادہ تر اس کا تعلق

وہی عورت کے مسلمانوں سے ہے۔ جس میں سیدنا امام اگیر نے اپنی تحریک جاری کی تھی، لیکن

اور ان علوم و دیند کے قائم ہو جانے کے بعد سارے ہندوستان میں پدم پدم کر ملنے لگے۔ آئے

ان کی اہل ان کے زیر اثر شخصیتوں کی بدلت ہمارے زمانے تک متعدد گان کے نہ ارجح کافی

و دست پیدا ہو چکی ہے۔

سیدنا مصطفیٰ نہیں ہے کہ بد و مستی کے دوسرے طاقتوں اس رسم کے خلاف جو کچھ کام ہوا، اس وقت

دارالعلوم دارالعلوم کے تمام لوگوں ہی کو خوشن کا حق ہے، بلکہ حضرت سید خید کے آنے والوں میں ایک طبقہ

اہل صرف کو جو پیدا ہو گیا تھا اس کی طرف سے بھی کافی جدوجہد ہوئی۔ سیدنا اعلیٰ کی خیر فہم پر مبنی مباحث و دعوہ

کا بھی کافی اثر پڑا، عجیب بات ہے کہ مسلمان تو مسلمان بچے، ورنہ خود ہندوؤں میں بھی لوگ بدحوالہ کی تحریک کر

نے کر کھڑے ہوئے، اس کے مسلمانوں کی جیسی کامیابی تو ان کو نہیں ہوئی ہے، لیکن قدرت کا پھر بھی یہ تقاضا ہی ہے کہ

جین کر کچھ کر سکتے اس مسئلہ میں جوڑے تھے، خود ان لوگوں میں اس کا لاء ہم کے خلاف جو کچھ ہو رہا ہے، لیکن اس

توڑا بہت کم ہی ہوئے گا۔ پھر حال اس کا اکلہ توں کیا جا سکا کہ دارالعلوم کو بدحوالہ اس کے نہ ارجح کافی

اصلاح میں غیر ملکی صدر ہے۔ ہمارے جس طاقتوں کا سامنا کرنا ہے، یہی مسئلہ جتنے کا مشرقی طاقتوں کے لیے لگنا

بھی کچھ ہی، جہاں تک میں جانتا ہوں اس طاقت کی سادات برآمدی میں سب سے پہلے جو جمع ہونے والے سید

سلیمان ندوی کا مولود نکلے ہے، اس گاؤں کے ایک بزرگ جانتے ہیں میں مرحوم نے (انی سنہ ۱۹۰۰ء)

کچھ بھی ہر آج 'حقوق نسوان' کے نام نہاد مغالطی عزائم کی ماہوں سے احترام و اکرام کے پیدا کنی حقوق سے منصف نازک کی محرومی کا جو عام کاغذ بار جادی و ساری ہے، جن نسوانی خصوصیات کا ذکر بھی انسانی مجالس میں محدودوں کے ناموس و عزت پر تباہی کا حملہ سمجھا جاتا تھا، شریفیہ ماغوں میں جن کا تصور بھی گناہ بن جاتا تھا۔ آج تصور عیوں اور عیوں میں ان ہی کو ناپاکی کر کے بازار میں چیزیں فروخت پھری ہیں، انعامات کی گرم ہانڈی کا واحد ذریعہ زندہ اندوزی کا عام طریقہ صرف یہی رہ گیا ہے کہ اپنی ماؤں بیٹوں، بیٹیوں کی عریا میں کا تماشا دکھا دکھا کر خریداروں کی توجہ مال کی طرف پھیری جائے۔ صابن کی ایک ٹکیر کے بیچنے کے لئے، نسوانی عزت و ناموس تو داؤ پر چھوڑ دینے والے چڑھا رہے ہیں۔

حرم عفاف کا ایک ایک سرہانہ لٹ رہا ہے، لٹایا جا رہا ہے، لیکن رسوائیوں ہی سے بچا جا رہا ہے کہ محدود کی آبرو و احترام کی ضمانت و مشیروہ ہے، جو عزیز بزرگشائوں کے اندر کچھ نہیں ہے باور کرایا جا رہا ہے کہ اُس سے جس لطیف کی لطافتوں میں لطافتوں کا اضافہ ہوتا جا رہا ہے، اہم نئی نوع انسانی کی پیدائش، نشوونما کا سارا باوجود تباہ اٹھائے ہوئی تھی، اسی غریب عورت پر شاید یہ بھی چھاپا جا رہا ہے کہ سماجی حدود و حدود کا بوجھ بھی اسی پر ڈال دیا جائے۔ مردوں کا بے طہارت طبقہ معاشرے کی بجلی اور مسداری کو بھی چاہتا ہے کہ اپنی پیٹھ سے جھٹک کر انگ پر جائے۔

وگرنہ مشیروہ، حقد پرگان کا مٹی بنو، اپنی بیوہ کی کاغذ کے پیش کیا، اور حافظ صاحب مرحوم سے ملاقات، کبیر کے خاص رہبروں میں تھے۔ ابتداء میں جیسے کہ اپنی کتاب کلمات و حقائق میں انہوں نے لکھا بھی ہے، حضرت دہلی سے شرف بیعت بھی ان کی حاصل ہوا تھا، بعد کو حضرت علی ہمدانی علیہ السلام سے ملاقات، فضل الرحمن گنج مراد آبادی سے بھی استفادہ ہوا۔ اگرچہ حافظ صاحب مرحوم کا مٹی بنو بھی اسی جہاں سے تھے کافی دیر، لیکن حقائق سے تقریباً پچیس تیس سال پہلے برہمنی کے ایک سربراہ کا کمال مراد جیسے مرحوم جو حکومت بہار میں خلافت تعلیم کے عہدے سے بھی سرفراز ہوئے تھے۔ انہوں نے اپنی بیوی بیوہ کی کاغذ کے دو مردوں کے لئے مانتے ملنے کر دیا، اب الحمد للہ کسی قسم کا غصہ اس علاقہ کے مسلمانوں میں غصہ و کلام کی طرف سے باقی نہیں رہا ہے، انگریزی لکچر ایٹ کے ساتھ فرقہ واریت کی مثالیں آئے ہیں، جن میں سنہ تحسین ۱۲۰۰ھ (جواہر) میں محلہ جاکا قانون پر مشتمل حکام کرنے والوں کی نشان دہی کا نام دے گا۔ ۱۲۰۰

خدا ہی جانتا ہے کہ حق کے لباس میں باطل کا یہ طغیان بنی آدم کے گھرانوں میں جو ٹھیل چلائے رہے
ہے اس کا آخری انجام کیا ہوگا؟

لیکن عورتوں پر حق کے حقوق کا ایک پہلو یہ بھی تھا، جو امتاع کے نامعلوم نمانہ سے سر زمین ہند میں
انتہائی ظالمانہ پالیسیوں کا شکار بنا ہوا تھا۔ کسی شہر اور ہنگامہ کے بغیر اس بے زبان فقہ کے حقیقی ہی
خوابوں سے چھوڑ دیتیں۔ کے انہیں سند سے ہی کو نکال لینے میں کامیابی حاصل کی، حکم ہو چکے تو
عورتوں کے حقوق کے احیاء اور حفاظت کا صحیح طریقہ یا اسی قسم کی باتیں ہو سکتی ہیں اور یہ کہہ سکتا
ہوں کہ جس منوائی کے نجات دہندہ میں ہمارے سیدنا الامام اکبر قدس الشہرہ العزیز کا درجہ
خاص اہمیت رکھتا ہے۔ یہ صحیح ہے کہ ان آجواختوں کا عرفانی شیعہ تو آپ نے کبھی اختیار نہیں
فرمایا، جو عورتوں، عورتوں کے حقوق کی چیزوں سے کانوں کو بہرا بنائے ہوئے ہیں۔ لیکن قدرت کے
عطا کئے ہوئے حقوق جن کا ہر طبقہ جائز طور پر حقدار تھا ان کی بامالی آپ کے لئے ناقابل ہواشت
"عقد ہنگامہ" کے ذکر و یاد کا نام نہ کرے سو آپ کو یاد ہو گا، کسی موقع پر اس کا ذکر کر چکا ہوں، مگر آپ
جو منافع مظفرنگر کا مشہور قصبہ تھا نہ بھون کے لواحق میں ہے، اسی قصبہ کے مسلمان ہاشمندیوں کی
اس بری رسم کا ذکر کرتے ہوئے کہ

”وہاں ترکیدوں کا ان نہیں دیا جاتا“

سیدنا امام اکبر پر فرمایا کرتے تھے کہ حال آباد کے مسلمانوں کی جائداد کا خرید نہا سی لئے
جائز نہ ہو گا، یہ روایت حضرت مرشد تھانوی کی قصص اکابر میں پائی جاتی ہے۔ کون کہہ سکتا ہے حضرت
نور کے اس فقرے کی بدولت اپنے شرعی حصہ کے پانے میں کتنی غریب لڑکیاں کامیاب ہوئی ہونگی
جہاں تک میں جانتا ہوں، کم از کم مظفرنگر سہارنپور وغیرہ وہ پیکھنڈ کے امام اضلاع کی اسوی ہستیوں
اس باخیاہ طریقہ عمل کی آگاہیوں سے ہاک ہو چکی ہیں اور یہ دعویٰ مشکل ہے کہ سیدنا امام اکبر کے
نقطہ نظر کو نظیر کے اس عمل میں دخل نہ تھا، عرض کر چکا ہوں کہ وراثت کے مسئلہ میں بھی جب وہی
لکھ اس سے بھی زیادہ کہ آپ دکھا چکے تھے، جسے مسلمانوں کی زندگی میں آپ دیکھنا چاہتے تھے،

تو جیسے "مخدبرنگان" کے قتل و غارت کے ساتھ آپ کا مٹی نور و دل اندر ہوا۔ اسی طرح وحشت کے
بیسویں مہینے آپ کے طریقہ عمل کی پیروی لوگ کیوں نہ کرتے۔

بہر حال داخلی اصلاحات کے سلسلے میں جیسے مخدبرنگان کے مسئلہ میں سیدنا امام اکبر خانوارہ
دلی الہی کے قتل سے متاثر تھے۔ ہمدنی افقی واقعہ کے بزرگوں ہی کے کام کی آپ نے تکمیل
فرمائی تھی، اسی طرح جیسا کہ حاجت ریزی تھا دوسرے شعبوں میں بھی اسی مقصد کے ذریعہ احسانات سے
آپ کی اثر پذیری ایک قدرتی بات تھی، اسی مقصد کے تعلیم یافتہ بزرگوں کے فلاح میں آپ کی علمی راہ
عملی صلاحیتیں بروئے کار آتی تھیں، قلب مبارک خانوارہ دلی الہی کے اکابر کی عظمت و احترام
سے سحر تھا غور شاہ صاحب رحمہ اللہ کا اور آپ کے تینوں صاحبزادوں مولانا شاہ عبدالعزیز مولانا
شاہ عبدالقادر مولانا فیض الدین کا ذکر جس غیر معمولی عقیدت و ادب کے ساتھ آپ کیا کرتے تھے۔ اسی
سے آپ کے دل کی کیفیتوں کا اندازہ ہوتا ہے۔ اسی کتاب میں شیخین شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ

علیہ السلام جیوں کیسے آپ نے کیا ہے، وہاں

"حجتہ النبی العالمین خاتمہ المرسلین والمصرعین محمدہ المکملین از بدۃ المتاخرین مولانا

شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمۃ" میں

یا قریب قریب اسی قسم کے الفاظ کے ساتھ آپ کے قلم سے نکلتے چلے گئے ہیں، یہی
خالان کا دوسرے چھائیوں کے متعلق تھا۔ بقول میر شاہ خان مرحوم جیسا کہ بعد از غارت میں
واحد ہے کہ

دلی الہی خانان کے ایک ایک فرد سے محبت اور صمیمیت تھی : مشاہدہ

لیکن ان دلی الہی بزرگوں میں آپ کی خصوصی محبت و عقیدت کا مرکزی لمحہ جیسا کہ بزرگوں
سے نقل کیا ہے، حضرت مولانا ساجد شہید رحمہ اللہ علیہ کی مبارک ہستی تھی "میر شاہ خان مرحوم
نو کہا کرتے تھے کہ سیدنا امام اکبر کی

"مولانا شہید سے عشق تھا : مشاہدہ

اور شہر قادیان میں احباب شہیدین اکٹھا کر ڈکھانے جس چیز سے آدمی کو محبت ہوتی ہے اس کا ذکر
 بھی وہ زیادہ کر رہا ہے کہ پیش نظر رکھتے ہوئے عشق کے اس دعوے کے ثبوت میں خاں صاحب
 مرحوم حضرت دلاک اس عادت کا بھی تذکرہ کیا کرتے تھے کہتے تھے کہ حضرت نانوتوی کا حال یہ تھا
 کہ مولانا اسماعیل شہید کا آپ کی مجلس میں

عکس نے تذکرہ پیش کیا تو اس کی بات کاٹ کر خود ان فائدہ کو مٹا کر دیتے تھے
 چار چھ توبہ ان شہید کی علی دینی خصوصیات کے سوا اس غیر عوامی نقطہ میں جھلکا کہ یہ احوال سب
 قاعدہ ہست کہ ان کے راجی الجناح پیل

کا قانون بھی کافر تھا اس لیے یہ نظام ان کے لیے بے فائدہ تھا۔ کہ بات میں یاد رکھنا کہ ایک سے زیادہ
 بزرگی کو زیادہ مانوسیت ہی میں غور کرنا۔ کہ جو سید عالمؑ کا ایک بے فائدہ اثر نہیں چھوڑتے
 نظر آنے سے خود آپ کے استاد مولانا غلام علیؒ ہمارے سامنے کے نقیب سے تشریف لے گئے
 کی بانی من صحبت اور فطرتی اقتدار کا اقتدار فرما رہے تھے۔

ایسی صورت میں مسلمانان ہند کہہ سکتے ہیں کہ ان کی خدمت و فرائض کی اگر ایک ہوتا ہے
 ہوتا بھی چاہئے تھا اہم عام طور پر یہی گناہی بات ہے لیکن واقعہ یہ ہے کہ بعض سنی علماء اور مؤثرات
 نے جہاں تک یہ خیال ہے اس سے کہہ سکتے ہیں کہ ان کے جہد میں نہایت ہی پیچیدہ اور دشوار
 بنایا تھا تحصیل کا تو موقع نہیں ہے لیکن اجمالا اتنی بات تو کہلی ہوئی ہے کہ غیر اسلامی عناصر چھپکے
 چھپکے مسلمانوں کی دینی زندگی میں صدموں سے جذب ہوتے چلے جا رہے تھے، تاکہ ان کے ہندوستان
 میں پہنچ کر وہی کو وہ دھمپ قاب ملے آچکا تھا جسے دیکھ کر بے ساختہ سید عالمؑ اکیسویں
 فرما سنے پر مجبور ہو جاتے تھے کہ

کس سے ہندوؤں کو براہ اس نے آپ کو بھلا کہہ سکتے ہیں؟ نہ فیض کا کہ
 حاصل ہی نہ سہل مسرت حدیث کا تھا کہ کوئی مشہ نہیں کہ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ | آگاہ کہ اللہ ہی کے لئے ہے وہی خالص

کے ترقیاتی نصب العین کی طرف ماہر اے جاننے کے لئے بیرونی آؤشوں سے مسلمانوں کے دین کو پاک کرنے کا سلسلہ حضرت محمد و خلف المئی رحمہ اللہ علیہ کے لئے جو شروع ہوا تھا، تطہیر و تزکیہ کا یہ کام بار بار تدریج آگے ہی رخصتا چلا جاتا تھا حضرت عہد کے بعد فارانہ دینی الہی نے اس سلا میں غیر معمولی خدمات انجام دیں۔ تاہم حضرت مولانا اسماعیل شہید نے اپنے شیخ طریقت مسعود احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ کی قیادت میں اس تحریک کو "سند گاہ تحریک" بنا دیا۔ سنت و بدعت کی کھنگال کے ان ہی دنوں میں یورپ کی ایک ایسی عیسائی قوم کی حکومت ملک پر قائم ہو گئی، جو صلیبی برہمن کے قدیم کلیسائی نظام کی تقلید کا جلال ہی گروہ سے اتار چکی تھی، بلکہ ایک طبقہ ان کا مذہبی مسلمات کے متعلق غیر معمولی طور پر بے باک ہو چکا تھا، اسی زمانہ میں مسلمانوں کے بعض مالک میں بھی یہ سہلی اٹھ کر پھوٹا تھا کہ ان کی نسلوں کے دین پر اعتماد کر کے کچھ نسلوں میں باطن کو اتنی بلی آ رہی ہیں ضرورت ہے کہ ان پر تنقید کی جائے۔ خصوصاً عرب جو مسلمانوں کا دینی مرکز ہے، اس تحریک کا دینی اسی کے بعض خاص علاقوں پر غمیشہ معمولی طور پر پڑ رہا تھا۔ نجد کے باشندے، اور اسی علاقہ کے ایک عالم محمد بن عبدالوہاب اس تحریک کے سب سے بڑے علم بردار تھے۔

یہی بچہ درجہ تاثیر اسباب تھے جو کا نتیجہ یہ ہوا کہ سید شہید میں جماعت کو چھڑ کر احمیاء عثمانیہ و عہد یوزقون کی قدسی صف میں شریک ہوئے تھے۔ اس حالت کے بعض افراد تطہیر و تزکیہ کے اس عمل میں مدد سے تہاؤز کرنے لگے۔ مثلاً ہرے گوشت کے ساتھ زندہ گوشت پر بھی عمل جاری کرنے لگے، یہ اعتقاد پایا اس حد تک ترقی کر کے پہنچ چکی تھیں کہ مسلمانوں کو کھانے کی شرائین اور خدہ رنگ کو شہر زنی کی دھکیاں دینا گل تھیں، اور قبرل سید ملا نظام انگیر

"علماء و فقراء میں کو خلاصہ امت کہنے" مگر فیوض حاسیہ

اسی خلاصہ امت کو اپنے عمل جاری کا تختہ مشتق الی لوگوں نے چاہا کہ رنڈا لایا جائے جو ملا

کی سیرادو سالہ دینی و علمی تہذیب کے سادے مذاق ہی کو چاہتے تھے کہ بے دہی کے ساتھ
بھاڑ دیا جائے۔

الغرض بدعت کے ساتھ ساتھ ایسی بے شمار چیزوں کو وہ بدعت ٹھہراتے تھے، جن کے
بدعت ہونے کی کوئی وجہ نہ تھی یہی دشواری اور پیچیدگی تھی جس سے سیّدنا امام الکبیر کو
دو چار ہونا پڑا، ایک طرف وہ یہ بھی چاہتے تھے کہ ”اسلامی دین“ کو غیر اسلامی آؤدگیوں سے
پاک کرنے کی کوششوں میں کوئی دقیقہ ٹھکانا نہ رکھا جائے لیکن اسی کے ساتھ ان کو سخت
محکف ہوتی تھی، جب دیکھتے تھے کہ بے تمیزوں سے کام لے کر نوچنے والے ان چیزوں کو
بھی نوحہ کسٹ رہے ہیں جن کے بغیر مسلمانوں کی دینی زندگی کا نظام درہم برہم ہو کر رہ جائیگا،
اپنی کتاب توثیق الکلام میں اس سلسلہ پر بحث کرتے ہوئے کہ ہندوستان کے مسلمان ننانوں
میں امام ابوحنیفہ کی تحقیق پر بھروسہ کرتے ہوئے، امام کے پیچھے سورہ فاتحہ جو نہیں پڑھتے ہیں،
ان کے اس طرز عمل کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے خلاف ٹھہرا کر امام ابوحنیفہ
رحمۃ اللہ علیہ کو مورد ظن جو بنایا جا رہا ہے، سیّدنا امام الکبیر کے قوم سے اسی موقع پر یہ الفاظ
نکل پڑے ہیں کہ

”اس پر بھی امام ابوحنیفہ بر طعن کئے جائیں، اور تاہن عکرات پر عدم جواز صلوٰۃ کا ان

ہوا کرے تو کیا کہیں، زبان ختم کے آگے کوئی آڑ نہیں، دل اور نہیں، پیر اور نہیں۔“

توثیق الکلام جلد ۱

اسی سے ان کے ذہنی اضطراب کا اندازہ ہوتا ہے، اسی سلسلہ میں چند مسطوروں کے بعد

اور تمام فرماتے ہیں، ”۔

”جس وقت امام علیہ الرحمۃ کی توہین مسمیٰ جاتی ہے، دل جل کر خاکسپرد ہوتا ہے اور یوں

ہی ہیں، تاہم کہ ان زبان دانوں کے مقابل میں ہم بھی لمن ترابروں پر آجائیں، اور

دو چار پر بھی سنائیں، پر آئیہ اذا خاطبوا الجاهلون قالوا سلاما“ و اذا مزقوا لثغور

مرو انکرام اور احادیث میں نزاع مانع ہیں ۔

علم و حق صبر و ثبات کے جتنی جذبات کا سہید غلام الکیہ کے خیال کیجئے اور پھر سوچئے کہ دماغی حرکت کی وہ کیا کیفیت ہوتی جس نے ان اطفال کے کھنکھنے پر آپ کو مجبور کیا۔

اپنے اساتذہ حضرت شیخ الہند اور مولانا عثمانی مولانا کشمیری رحمۃ اللہ علیہم کی زبانانی اہل سلسلہ میں بعض بیٹھے حضرت دالا کے فقیر نے سنے ہیں جن میں ایک شہور لطیفہ یہ بھی ہے جو فرقہ و محدودیت کے سرگرم رکن مولوی محمد حسین بٹانوی کے سوال کے جواب میں حضرت دالا نے ارقام سنسرایا ہے۔ بہر حال لطیفہ بہ سنے میں آیا ہے کہ مولوی محمد حسین صاحب نے حضرت دالا کو کھٹا کھٹا کھجے تنہائی میں آپ سے بعض مسائل میں گفتگو کرنی ہے مگر شرط یہ ہے کہ آپ کا کوئی شاگرد بھی وہاں موجود نہ ہو۔ حضرت نے منظور فرما کر جواب تحریر فرمایا کہ تشریف لے آئیں۔ (ناریب) چیت بچہ مولانا موصوف حضرت دالا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پھر وہی عرض کیا کہ تنہائی میں آپ سے کچھ باتیں کرنی چاہتا ہوں اجازت دے دی گئی۔

جواں ملک یاد ہوا ہے، حضرت شیخ الہند مولانا محمد حسن رحمۃ اللہ علیہ ہی سے یہ بات فقیر نے سنی تھی، فراتے تھے کہ مجھ کو دیا گیا، ہم طلبہ باہر تھے۔ دونوں میں گفتگو ہونے لگی، بیماری طالع سبلی کا زمانہ تھا، مجھے اختیار دیا گیا کہ اس گفتگو کو کسی طرح سننا چاہئے میں اسی دروازہ سے گنگ کر بیٹھ گیا جس کے متصل ہی اندر یہ حضرات بیٹھے تھے، حضرت دالا نے مولانا سے فرمایا کہ دیکھئے جس مسئلہ میں بھی گفتگو فرمائی ہو اس میں وہ باتوں کا خیال رکھئے۔ ایک یہ کہ مسئلہ زیر بحث میں حقیر کا مذہب بیان فرماتا آپ کا کام ہرگز اس بات میں نہ کرنا میرا کام ہرگز۔ دوسرے یہ کہ میں مقلد امام ابو حنیفہ کا ہوں اس لئے میرے مقابلہ میں آپ جو قول بھی بطور معاوضہ پیش کریں وہ امام ہی کا ہونا چاہئے۔ یہ بات مجھ پر عجبت نہ ہوئی کہ شامی نے یہ کھٹا ہے اور صاحب دوحا نے یہ فرمایا ہے، میں ان کا مفقہ نہیں۔ چنانچہ فاتحہ خلف امام ربیع پری آجی باجمہر وغیرہ بہت سے مختلف ذیہ مسائل زیر گفتگو آنے اور حسب شرائط لئے خود مولانا محمد حسین صاحب مذہب مختلف

بیان فرماتے اور حضرت راجہ دلاؤ صاحب سے اسے ثابت کرتے حضرت کی تقریروں کے وہاں مولانا محمد حسین صاحب جہوم جہوم جاتے اور بعض اوقات نوجوان میرا سبحان اللہ سبحان اللہ کہتے کہتے کھڑے ہوتے کے قریب ہو جاتے جب گفتگو ختم ہو جاتی تو "محبوب" مولوی محمد حسین صاحب کی زبان سے بے ساختہ یہ فقرہ نکلا کہ

"مجھے تعجب ہے کہ آپ جیسا شخص اور عقیدہ ہزار بیٹھی باہری زور عم و فراست و قوت و احتیاط علیہ کے کیا سمجھتی؟"

جواب میں حضرت شیخ الہند کہتے تھے میں نے سنا حضرت دلاؤ صاحب فرما رہے ہیں۔
"اگر مجھے تعجب ہے کہ آپ جیسا شخص اور غیر عقیدہ ہو مولوی مدعی انجیل ہو؟"

اسی طرح "عکسہ راست" کے دوسرے "مکن" فقرہ کے طرز میں اور طریق زندگی ان کے تمام مشاغل اور احساسات، وجہات، حیلوں کی اجمالی تصویر تصوف سے کی جاتی ہے یہاں تک کہ یہ قومی اس طبقہ پر جن حقائق پر ان کے چہنیوں سے کام لیکر غلط کے ساتھ صحیح صحت کو بھی غیاثیت کرنے پر تکی ہوئی تھی انھوں نے کے ساتھ انھوں کو کبھی دینی بصیرت سے محرومی کی وجہ سے ہیں رہی تھی۔ جو یادیں کی روح ہی کے بغیر کوئے کی نگر میں مشغول تھی "سیدنا الامام اکبر اس طبقہ کے ان رجحانات سے کبھی غیر معمولی طور پر متاثر تھے۔ اپنی نفس تحریر و اس میں دینی موضوعوں کے ساتھ اسی سلسلہ میں سنت و بدعت کی صحیح فہم کو سمجھانے کی آپ نے کوشش کی ہے حکیم شہید، اہل حق مرجوم (سامپور ہندوستان والے) کے نام مطبوعہ مکتوب فیوض کا صوبہ کے مجاہدین جو شریک ہے، کو چند صفحات ہی کا یہ خط لیکن "سنت و بدعت" کے متعلق جتنی بڑی چوٹی کہیں کہ نہ کم فقیر کی نظر سے گذری ہیں (میرا احساس تو یہی ہے کہ شریعتی "جائیت" کے ساتھ مسئلہ کا تصنیف کسی ایک کتاب میں مشکل ہی سے حل ملتا ہے۔ اسی میں نمونہ دو سری باتوں کے یہ سمجھاتے ہوئے کہ

ملاح میں جن ایسے امور ہوتے ہیں، بعض اوقات وہ ضحاک اور عفتا نامہ پر لکھے ہیں

پر پہنچنے یا کہنے میں نہیں آتے، کیونکہ حائل اہل ہے، توقف سب اہل کے مامور ہو جاتے ہیں۔

پھر مطلب کو مثال سے ذہن نشین فرماتے ہوئے ارقام فرمایا گیا ہے کہ
 چھبے شربت بنفشہ کو بعض اوقات پساری کی دکان وغیرہ پر تیار نہیں ملتا اس
 صورت میں اس کی ترکیب کا دریافت کرنا پھر اس کے اجزاء کا مثل بنفشہ و شکر
 مار دہانی وغیرہ اور اس کے سامان کا مثل دہنگی و آتش دان وغیرہ فراہم کرنا بھی
 مامور ہو جاتا ہے۔ اور اس مامور کو لکھا پڑھا، ہر کس دکان کس سمجھتا ہے۔
 ۱۵ فیوض قاسمیہ

ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں مریض یا مریض کے تیمار و علاج کوئی یہ اعتراض کرے کہ تم نے
 دہنگی میں حادوں کو کیوں ڈالا، دہنگی کو جو لٹھے پر کیوں چڑھایا جو لٹھے کے لئے تین دنوں کا بندوبست
 کیوں کیا۔ طبیب نے تو صرف "شربت بنفشہ" کے پینے کا حکم دیا تھا، اہل ماما کا دریا شربت ملای
 کے سلسلے میں جو تم نے انجام دیا ہے اس سے طبیب کے مشاہ کی خلاف ورزی ہو رہی ہے۔
 جو بجز جنون کے اور بھی کچھ سمجھا جاسکتا ہے۔

سید ظہار اکبر نے اسی طبی تمثیل کو بخش کر کے لکھا یا ہے کہ
 "ایسے ہی علاج طبی میں بہت سے امد ہوتے ہیں کہ وہ مراعات مامور نہیں ہوتے،
 ضمناً عرفاً مامور ہوتے ہیں، اس وجہ سے ظاہر میں وہ بدعت معلوم ہوتے ہیں،
 حقیقت میں بدعت نہیں۔" ۱۵

حقیقت یہ ہے کہ حضرات صوفیہ و کرام کے بعض مشاغل جن کا حقیقی مقصد "تصفیۂ باطن"
 اور تصحیح نسبت کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا ان کے متعلق یہ شبہ کہ کتاب و سنت میں ان کا ذکر
 نہیں ملتا، انصاف سے اگر کام لیا جائے تو بآسانی اس کا ازالہ ہو جاتا ہے، ہاں! بجائے
 وسیلہ کے ان مشاغل اور مقدمات کو دہی کے حقیقی مطالبات میں ان کو مشرک کرنا چاہیے

یہ عقیدہ بلاشبہ بدعت بن جائے گا خود سیدنا امام الکبیرؒ نے یہی لکھا ہے کہ
 "اگر ان امور کو کوئی مقصود یا نفاذات سمجھ بیٹھے، تو ظاہر ہے کہ اس وقت ان کی جب
 آوری بوجہ ذریعہ ہوئے امور سنو نہ کے نہیں، تو اس وقت میں یہی امور وہ وہ
 نہ رہیں گے۔"

اسی کے بعد فرماتے ہیں کہ

"تو اب تاریب یہ سب امور بدعت ہو جائیں گے۔"

اسی کے ساتھ آپ نے یہ بھی ارقام فرمایا ہے کہ شرعی مطالبات کی تعمیل کی صورت میں ان
 امور کے بغیر کسی وجہ سے کسی کے لئے ممکن ہو جائے تو فرماتے ہیں کہ اس کی مثال یہ ہوگی کہ
 "شریت منقذہ کوں تیار مل جائے تو میری عمر وہ امور جن کو ذریعہ تحصیل شریت بتقدیر قرار دیا
 ہے، مامومہ نہ کہتے۔"

اور جیسے صوفیہ کے بعض مشاغل جن کا صراحتاً ذکر کتاب و سنت میں نہیں ملتا، لیکن موعود مطلقہ
 جیسا کہ خود ہی فرماتے ہیں کہ مشاغل

"توجہ الی اللہ، اور تحصیل محبت خداوندی، اور تلقی قیام محبت دنیا، اور اہل دنیا اور
 تہذیب اخلاق و انزال خصائل ناشائستہ۔"

ان امور کے حصول میں ان مشاغل سے مدد ملتی ہے، اور بقول ان ہی کے
 اہل عقل و تدبیر کا دل پر پوشیدہ نہیں کہ امور مذکورۃ الہد کو بیشک ان مقاصد
 کے حصول میں مداخلت نام ہے۔ اسی لئے منشاء اور عرشاً مامومہ نہ کہتے۔"

اسی طرح ابتدا و انتہا میں اس قسم کی چیزوں کا مشاغل آپ نے ذکر فرمایا ہے کہ
 "کوئی نہیں جانتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں نہ کلام انشاء میں طرح میں
 اولہ الی آخرہ ادراک میں لکھا ہوا تھا، نہ اس میں اس زمانہ تک نہ لایا نہ فرستاد نہ جرم ایچور
 ہونے کے، نہ کتب احادیث یوں تصنیف ہوئیں، نہ تقدیریں کتب فقہ و اصول فقہ

طبقہ غلام کی مذکورہ بالا فرائض و ایسی خدمت کی جو دوسری چیزوں میں نہیں، جب کہ آپ نے اسی میں شامل فرمایا ہے جو غریب اور محتاج اور یتیم اور یتیم کے مطالبات کی تکمیل میں معاونت مہم ہیں۔

اسی سلسلہ کا ایک حکیمانہ فیصلہ سیدنا امام اکبر کا وہ بھی ہے جسے آپ کی کتابوں میں تو میں نے نہیں پایا ہے، لیکن آپ کے خلیفہ رشید مولانا حافظ محمد احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حیدر آباد کی ایک مجلس میں اس بحث کو فرمایا تھا، خاکسار بھی اس مجلس میں شریک تھا، یہی چاہتا ہے کہ اسے یہاں صریح کر دوں۔ حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت والا کا حوالہ دیتے ہوئے فرمایا تھا کہ مشرعی مطالبات کو دو حصوں میں تقسیم کر کے فرمایا کرتے تھے کہ ایک حصہ قرائن مطالبات کا ایسا ہے جس کی روح اور قالب یا معنی اور صورت دونوں ہی کو شریعت نے تسلیم کر دیا ہے۔ مثلاً نماز کا جو حال ہے کہ روح اس کی مذکورہ ہے، اور الصلوٰۃ الفاعلہ کی قائم کو نماز کو میری یاد کیلئے، شریعت نے اس کی تصریح بھی کی ہے، اور اسی کے ساتھ خدا کے قالب میں ظاہری صورت کو بھی تسلیم کر دیا ہے، یعنی ہر رکعت میں قیام کے ساتھ کھڑے کر دیا گیا ہے کہ ایک رکوع دو رکعتوں میں وغیرہ وغیرہ، پس اس قسم کے مطالبات میں تو روح اور معنی کے ساتھ مشرعی مطالبات کی ظاہری شکل و صورت میں بھی کسی قسم کی ترمیم یا اضافہ کا حق کسی کو نہیں ہے، اسی کے بعد میں مشرعی مطالبات میں کی ایک قسم ایسی بھی ہے، کہ اصل عقیدہ اور روح کا ساتھ نہ کر کے غالب اللہ شکل و صورت کے منکر آزادی بخشی گئی ہے۔ مثلاً جو باہمی کے حکم کو لینے، مصلحت، کلمہ اللہ اور کفر کی شوکت و توت کا ازالہ اس حکم کی روح ہے، لیکن شریعت نے اس کا یہ بندوگن کو نہیں بنایا ہے کہ اس حکم کی تعمیل کا نام غالب کی اختیار کیا جائے، عہد غیبت میں صحابہ و خیران اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین جو باہمی کے فرض کو

لے سنت و بدعت کے بار میں، میں میکہ فیصلہ کی تفصیلات اور اہل لطف مباحث صحابہ الزادوں میں سوچوں جو شوق رکھتے ہیں اس میں مطالعہ فرمائیں۔ عہد طیب غفر

اور ہرچے اذعان تیر و کان وغیرہ آفات کے ذریعہ کو اختیار کر کے ادا کرتے تھے، لیکن موجودہ زمانہ میں جنگ کے آفات بدل گئے ہیں، آج کل قریب جہتی نئے آلات حرب استعمال ہوتے لگے ہیں پس جہاد کے حکم کی تفصیل کی سادات و ائمہ جدید آفات حرب کو متماثل کر کے جو حاصل کرنے کا ایضاً شریعت ہی کے مطالبہ کی وہ تفصیل کر رہا ہے، اس پر الزام نہیں لگا جا سکتا کہ جہاد میں خلاف سنون جیسے تروں کا استعمال کر رہا ہے، اور بحالے سنت کے وہ بدعت کا مرکب ہے۔

برسوں کی سنی چوٹی بات ہے، جہاں تک حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر سے بات کہہ میں آتی تھی، اپنے الفاظ میں میں نے اس کو ادا کر دیا ہے۔ کچھ بھی ہو جو بھی تھوڑی بہت کچھ رکھتا ہے، وہ حضرت دلائل مذکورہ بالا تقسیم کی واقعیت کا انکار نہیں کر سکتا، میری سمجھ میں تو یہی آتا ہے کہ جہاد کا جو حال ہے، تشریفاً کچھ بھی صورت ہم دیکھتے ہیں کہ قرآن میں ذکر اللہ کی بھی نظر آتی ہے۔ قیاماً و قعوداً و علی جنوہ و دینی کھڑے بیٹھے لیٹا ہر حال میں ذکر اللہ کو مشغول بنانے والوں کی قرآن میں تشریف کی گئی ہے، افسوس کہ ذکر کا علم بھی دیا گیا ہے، اہل اسم اللہ کے ذکر کا مطالبہ بھی قرآن ہی میں پایا جاتا ہے، لیکن ان ذمہ کی تفصیل کا کوئی خاص قائل نماز و غیرہ مطالبات کی طرح شریعت نے ستر نہیں کیا ہے، میں جہاد کے حکم کی تفصیل حالات اور وقت و مکان کے لحاظ سے خبر شکل میں بھی کی جائے گی، جیسے وہ شرعی مطالبہ ہی کی تفصیل ہے، اسی طرح صوفیہ کرام رحمۃ اللہ علیہم نے حالات کے لحاظ سے جو کتاب و طرح شکل بھی ذکر اللہ کے لئے جس زمانہ میں ان اختیار کی ان کے اس طرز عمل کے متعلق یہ سوالی کہ شریعت میں اس خاص طریقوں کا پتہ نہیں ملتا خود ہی سوچئے کہ کیا صحیح دینی بصیرت کا یہی تقاضا ہے؟

بہر حال سیدنا امام العکبر رحمۃ اللہ علیہ سے پہلے مسلمانوں کی دینی زندگی کی تفسیر و تزیین کا کام تو تک سونی سے انجام پارہا تھا، متاثر میں صرف وہی طبقہ تھا جو

حاجہ جلال نا علیہ ذیالہ و اہل اولیٰ | ہم نے اپنے کچھ باب و ادوار کو یہ پر نہیں دیا
کو حق و باطل کا صیغہ اٹھارتے ہوئے اسی پر اصرار کر رہا تھا، لیکن تفسیر و تزیین کے اس اصحابی

میدان میں مسیدہ لالہ بام، البکیر جس قہار میں اترے تو دوسری ٹوٹی مسلمانوں میں ان لوگوں کی
پیتہا ہو چکی تھی جو

ان هذ الاناماطير الاولين | یہ تو صرف پہلوں کی کہانیاں ہیں

کا حربہ وہی کے ساتھ ہر اس چیز پر عیاں چلا رہی تھی جو اگلی نسلوں سے منتقل ہو کر پھیلی نسلوں
تک پہنچی تھی، نقد و تعریف کا سارا سرمایہ ان کے نزدیک

ان هذ الاناماطير الاولين | یہ گھٹن و پیسہ پہلے بہتان بند ہی ہے۔

سے زیادہ اور کوئی وقعت نہیں رکھتا تھا، لیکن ظاہر ہے کہ واقعی صیاد حق دبا طعن کا نام بانیست ہی
کا اول الذکر مسک ہے اور نہ انکیت کا آخر الذکر طریقہ، ایسی صورت میں اس شخص کا کام قدر شا
بہت زیادہ دشوار ہو جاتا ہے، جو ان دونوں مختلف ذہنیاتوں کے اثر سے آنا دہر کر حق دبا طعن کے
واقعی معیار پر چیزوں کو پرکھنا چاہتا ہو، صحیح پورچھے تو کچھ ایسی قسم کی صورت حال سے مسلمانوں کی
داخلی اصلاحات کے سلسلہ میں مسیدہ نا اقام، البکیر و دہار تھے، ان کی دینی بصیرت ہادی تھی کہ ان
دونوں متخالف ذہنیاتوں کے نتائج میں سچ کے ساتھ کچھ بھرت اور جھوٹ کے ساتھ کچھ سچ بھی
مشترک ہے، جھگڑا مومار گزروں کے اس طوفانی مہنگا سر میں حق دبا طعن کے ہنار سے اصل
حقیقت کو کھینچ کر باہر لانا، اور آدمی خود جو کچھ دیکھ رہا ہو دوسروں کو بھی دکھانا، خود سوچنے کے
یہ کتنا بزرگ کام ہے۔ لیکن اسی سلسلے سے زیادہ نادر کام کو جہاں تک آپ کے امکان میں تھا
اقبال حرم اعدائے امتیاز کے ساتھ آپ انجام دیتے رہے، اسی امت و بدعت والے مسئلہ میں
یہ سمجھانے کے بعد کہ بہت سی باتیں جو بدعت نہیں ہیں،

”ان کو بدعت کہنا اپنا قصہ فہم ہے“

لیکن احتیاطاً دیکھنے کے صاف لفظوں میں ان امور پر صفت ”کے لفظ کے اطلاق کو بھی آسپ
پسند نہیں فرماتے بلکہ مذکورہ بالا تہنیتی کو مششور کے بعد آخر میں رکھتے ہیں تو یہ لکھتے ہیں کہ
”ہاں بسبب اس کے کہ ظاہر شریعت میں یہ مامور نہیں، اس وجہ سے ان کو اگر

سنت نہ کہا جائے اور ملحق باسنت کہا جائے تو مضائقہ نہیں۔ ۱۱۱ فیوض قاسمہ

اسی زمانہ میں لوگوں نے "سماع موتی" کے پراسے مسئلہ کو پھر نئے سرے سے زندہ کرنا چاہا تھا۔ عام مسلمانوں کے قبری کاروبار کے ان قصوں کو دیکھ کر جن کے متعلق سیدنا امام الکبیر کا یہ فقرہ نقل کر چکا ہوں کہ "کس شخص سے ہندوؤں کو برا اور اپنے آپ کو بھلا کہہ سکتے ہیں؟" بعضوں نے چاہا کہ موتی کے سماع ہی کا انکار کر دیا جائے۔ مطلب ان لوگوں کا یہ تھا کہ فیادہ ای افسے ہی کو اڑا دیا جائے۔ نہ باتیں سب کا نہ ہنسری بیگے گی۔

پوچھنے والے نے سیدنا الامام الکبیر سے بھی اسی مسئلہ کو دریافت کیا حضرت والا نے چند اوراق میں سوال کا جواب دیا ہے اور "جمال قاسمی" نامی مجموعہ مکاتیب میں یہ جواب شریک ہے، حاصل یہی ہے کہ سماع موتی کا آپ نے انکار نہیں فرمایا، لکھا ہے کہ جب

"قبرستانی میں گذرے تو سلام سے رو بیٹھ نہ کرے" اور میں پڑے تو یہ میرا صاحب وقت بھی پیش کرے، "وہ سخت بے مردتی ہے، جو یوں آنکھیں چرائے چلا جائے"

اور یہ توفیر قول ہے آپ کے تلمیذ سید مولانا منصور علی خان رحمۃ اللہ علیہ نے اس باب میں آپ کے مسلک کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہوئے کہ

"بزرگوں کے مزار پر جا کر کرتے دعا کر کے چلے آتے"

آگے صراحت اپنی یہ شہادت قلم بند کی ہے کہ

"سماع اولیاء اللہ کے قائل تھے"

اور قائل ہی نہیں بلکہ آگے لکھتے ہیں کہ

"اگر کہیں کسی مزار پر جاتے اور دوسرا شخص وہاں موجود ہوتا، تو آواز سے عرض کرتے

کہ آپ میرے واسطے دعا کریں؟" ۱۱۲

اسی سلسلہ میں حکیم صاحب مرحوم نے مکمل شاہ صاحب قدس اللہ سرہ کے مزار واقع مولوی کے اس خطہ کا بھی تذکرہ کیا ہے، جسے شاید کسی جگہ میں درج کر چکا ہوں، حوالہ یہ ہے کہ

اعلیٰ شہ صاحب کے مزار کے پاس ایک دفعہ حکیم صاحب نے دیکھا کہ مسید الاسلام الکبیر
 قشرفہ فرما رہا ہے۔ حکیم صاحب بھی مزار کے قریب پہنچے اور بے خیالی میں ان کا پاؤں مزار شریف سے
 چھو گیا، حکیم صاحب کا بیان ہے کہ حضرت و ملا کو دیکھا کہ بے ساختہ دونوں ہاتھوں سے ہیرے
 پاؤں کو پڑھنے پر مزار کے انگ کر رہے ہیں، حکیم صاحب کہتے تھے کہ مجھ پر تو لرزہ طاری ہو رہا
 اور نہ نہ تک لڑائی اسی جرات بے باک پر دل تلام رہا۔

ابو ایک حکیم صاحب ہی نہیں، مولانا طیب صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی اپنی یادداشت میں
 انعام فرمایا ہے کہ حضرت زانوئی

”اپنے بزرگوں سے میں سنا یہ تھا ہے کہ کلید شریف تشریف لے جاتے تو رکی سے
 پیدل، نیچے پاؤں جو پڑتے اور شب کو روضہ میں داخل ہو کر گراؤ بند کر دیتے تھے اور
 تمام رات حضرت صابر صاحب کے مزار پر تنہائی میں گزار دیتے تھے۔“

اسی یادداشت میں مولانا طیب صاحب نے مولانا منظور نعمانی مدیر الفرائی و لکھنؤ کے
 حوالہ سے روایت بھی درج کی ہے کہ سنبھل سے مراد آباد جاتے ہوئے راستہ میں ایک جھاری
 کے اندر اینٹوں کا ڈھیر سا نظر آتا ہے۔ ایک دفعہ مسید الاسلام الکبیر اسی راہ سے چلے گئے پر گذر
 رہے تھے، جن پر ہی کہنا کہ اس جھاڑی کے سامنے پہنچا، ”نگہ کو رکھنا“ کا حکم دیا اور
 ہرگز اینٹوں کے اس ڈھیر کے قریب پہنچے، مگر قبہ ہو گئے، مگر قبہ سے غارت ہو کر ناگواری
 طرف جارہے تھے اور زبان مبارک پر بے ساختہ یہ الفاظ جاری تھے۔

”اللہ اکبر بہت ہی جلالی آدمی ہیں۔“

مولانا منور صاحب نے مفصل کے رئیس نواب عاشق حسین صاحب سے یہ پوچھا کہ
 سنی تھی اس سفر میں حضرت والد کے ساتھ خود نواب صاحب موصوف احمد علی کے ماحول
 مفتی حمید الدین مرحوم تھے، جن کا شمار مسید الاسلام الکبیر کے عشاق میں ہے۔

اور کئی بات تو یہ ہے جس شخص کے متعلق اس قسم کے مشاہدات ہو، وہ کا شفات مقرریت ہے۔

پہنچے ہوئے ہوں۔ مثلاً امروہہ میں سادات کا جو خاندان شیخ آقن کی اولاد میں شمار ہوتا ہے۔ لیکن شیخ آقن کے لفظ کی وجہ سے آقن صاحب کی سیادت پر لگ شک کرتے تھے۔ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ ان ہی شیخ آقن کے مزار پر رسیدہ نااہل اکابر مولانا احمد حسن امروہوی کے ساتھ تشریف لے گئے جن کا کسی تعلق شیخ آقن سے تھا۔ مزار پر مراقبہ کے بعد سر اٹھا کر مولانا احمد حسن کو خطاب کر کے حضرت ﷺ فرماتے گئے کہ

”موجودی احمد حسن اب شبہ نہ کرو اپنی ریادت میں“

یہ اور اسی قسم کی بہت سی باتیں لوگ جو نقل کرتے ہیں ان کو دیکھتے ہوئے ”سماخ مولوی“ کے مسئلہ میں حضرت والدہ سے جس پہلو کو ترجیح دی ہے، ظاہر ہے کہ اس کے سوا اور کوئی کیا کر سکتے تھے۔ کیا اپنے مشاہدے کا انکار کرتے؟ لیکن ہمیں ہمہ اسی مفہود مکتوب میں جس میں ”سماخ مولوی“ کے متعلق اپنے نقطہ نظر کو نقلی و عقلی وجہ کی روشنی میں پیش فرمایا ہے، اسی میں یہ ارقام فرماتے ہوئے کہ

”عوام اپنے خیال خام میں ادنیٰ کو قہور اور متصرف یعنی ”ملنی محتاج الیہ“ سمجھتے ہیں، تو اگر اس زمانہ میں اس امکان استماع کا بھی چرچا کیا جائے تو اس غلے سے قطع رہی تو کچھ متصور نہیں، ”العبیۃ تقویۃ“ مہذبین شکر کہ گمان خامپ ہے۔“

اس نے مصلحت کا تقاضا آپ نے ہی قرار دیا ہے کہ

”مناصب ہے کہ عوام کو فقط طریقہ مسنونہ زیارت قبور کا تعلیم کیا جائے اور اس سے

نیزادہ کی اطلاع نہ ہونے دے“

جلال شاہی

یہی آپ کا خیال مجھے تھا، دیکھنے والوں کا بیان بھی یہی ہے، کہ اسی کے مطابق آپ کا عمل بھی تھا،

لے، اس کا خدشہ کا ذکر مولوی اظہار الحق نے کیا، عوامی امروہوی نے اپنے خط میں لکھا ہے، ”میں میں یہ بھی لکھا ہے کہ مولوی محمود احمد صاحب عباسی سے بعد کو تاریخ امروہہ کتاب لکھی، میں میں شامی ذائقہ اور پرانے کا قاعدہ پیش کیے ہیں جو کے شیخ آقن کی سیادت ہی کا دعویٰ شہادت میں پانچ ثبوت کو دیکھ چکی ہے۔“

حکیم منصور علی خاں نے بزرگانِ دین کے مزاروں کی حاضری کے متعلق مذکورہ بالا دستور کا جہاں ذکر کیا ہے کہ دستور تو اس وقت تک تھا جب تک آپ تنہا ہوتے، لیکن بجائے تنہائی کے حکیم صاحب دینی کا بیان ہے کہ

”ہمراہیوں کے ساتھ آہستہ دعا اور صدقہ میں پڑھ کر چلے آتے“ ۱۹۷ مذہبِ منصور

”زیارتِ قبور کے طریقہ مسنونہ“ سے غرض یہ تھی کہ سلام والی دعا کے قرآن پڑھ کر ثواب اس کا صاحبِ مزار کو پہنچا دیا جائے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ایک طرف عام مسلمانوں کے غلط عقائد کی تصحیح بھی کرنا چاہتے تھے، اللہ جہاں تک ممکن تھا اصلاح کے انتقادات کی بھی رعایت فرماتے تھے، لیکن کھانہ کھانا اپنے نزدیک جس چیز کو حق جانتے تھے، اس کو چھپاتے بھی نہ تھے، مصطیٰ کا مطلب آپ کے یہاں نہیں تھا کہ کسی حقیقت اور واقعہ کا انکار کر دیا جائے خود اس کی مخالفت میں، موجود تھی، اسلام سے پیچھے شرک کی گرم بازوؤں میں جیسا کہ دنیا مانج ہے، لاکھ کے عقیدے کو سمیت زیادہ دخل تھا، یہ بات کہ خالق تعالیٰ جل مجدہ کے علاوہ بھی ایسی نادیدہ مخلوق زندہ بستیاں ہیں جن کے ساتھ نظامِ عالم کے مختلف شعبوں کی تنظیم و نگرانی متعلق ہے۔ بعض ان میں پانی کے، بعض ہوا کے، بعض پتوں کے بعض حوت کے بعض حیات کے، فرشتے ہیں، اور قدرت الٰہی کو ذریعہ نگرانی کائنات کے سلسلے کا درجہ کو انجام دے رہی ہے، سمجھا جاتا ہے کہ فرشتوں یا دیوتاؤں کی پوجا یا ٹ اور عبادت کا اور اوج اسی عقیدے کے غلط استعمال کی پیداوار ہے۔ ایسی صورت میں شرک کے قلع قمع کی یہ ایک کارگردیر ہو سکتی تھی کہ ”اللائیگہ“ کے عقیدے ہی کو دین سے خارج کر دیا جائے۔ مصالح کی وجہ سے اگر کمرن حق جائز ہوتا، تو ”اللائیگہ“ کا عقیدہ سب سے زیادہ کمرن کا مستحق تھا۔ لیکن اس عقیدے سے خاموشی تو بڑی بات ہے۔ کمرن نہیں جانتا کہ کوئی دائرے میں داخل ہونے کے لئے جمن (سورہ ایمان) نے کیا مطالبہ سب سے پہلے کیا جاتا ہے، اسی مطالبہ میں امانت باللہ کے بعد بھی دلائلِ کتبہ کا جز بھی مشرک ہے، اور سمجھا یا بھی گیا ہے کہ ”اللائیگہ“ کو منکر اس عقیدے

کے استمال کا جو غلط اور مسلک طریقہ ہے اس سے لوگوں کو مدد کا جائے۔ اسلام کی تاریخ موج و سلاطین ملائکہ کے وجود کو بھی اپنے دینی عقیدے میں شریک کئے ہوئے ہیں۔ لیکن جہاں تک میں جانشاہوں مشرک کی دوسری قسموں میں چاہے مسلمان کتنی ہی تباہیوں کے شکار ہوئے ہوں لیکن "ملائکہ" یا درجہ داروں کی عبادت کا عدا ج شاید ان میں کبھی واپس نہ آئے۔ ایسی صورت میں سوچنا چاہئے کہ قبری کا مدار "مد کئے" کے لئے قطعی طور پر سماع موثق کا احکام اور اس کی دینی مصلحت کا اقتضا قرار دینا کہاں تک درست ہو سکتا ہے

یہ دوسری بات ہے کہ شرعی نصوص کا نتیجہ ہی کسی کے نزدیک سماع موثق نہ ہو۔ لیکن یہ جانئے ہوئے کہ سماع موثق ہی شرعی نصوص کا اگر یہ اقتضا ہے، لیکن مصلحت کی بنیاد پر اس کا احکام کرنا چاہئے میرے نزدیک تو یہ اسی قسم کی بات ہے جسے قرآن میں

وَلَا تَقْلِبُوا الْحُجَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَانْتَوِ تَعْلَمُونَ | حَتَّى دَا بِلَ كُمْ مَت رَاؤُا رَجَاعَتَهُ جُوعْتَهُ حَتَّى كُمْ مَت جُوعْتَهُ

کے الفاظ میں یہود کا شیروہ قرار دیا گیا ہے، زیادہ سے زیادہ معاصی کی رعایت جائز بھی ہو سکتی ہے تو اسی حد تک جیسا کہ مسجدنا الامام الکبیر نے ارکام فرمایا ہے، کہ زیادہ چرچا اس مسئلہ کا عوام میں مناسب نہ ہوگا، ان کو بسن قبروں کی زیارت مستورہ کا طریقہ بتا دیا جائے۔

بہر حال جہاں تک مسجدنا الامام الکبیر کے اقوال و انما لہم تک پہنچے ہیں، ان سے ہی معلوم ہوتا ہے کہ ایک طرف خالق کائنات کے ساتھ آپ جاسپتے تھے کہ عہدیت مخالفہ، اور کمال بندگی کا وقت اسلام نے جو قائم کیا ہے، اس میں کسی قسم کی چٹک پیدا نہ ہو، مسلمانوں کے قدم ٹھیک لیاؤں، نعیم و انعام، جنت و جہنم پر پوری قوت کے ساتھ تھے رہیں، تو دوسری طرف بے نگرانی اس کی بھی فرماتے رہے کہ اللہ کے انعام یافتہ بندوں کے ساتھ بھی مسلمانوں کا احترامی ربط مصلحت ہو

لہذا کتوات حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب دراندیش میں حضرت مولانا محمد علی صاحب کتب میں تشریح فرمائی ہے کہ ہمارے بزرگوں کی ہر ملک ہے کہ سامان سوانی نہایت ہے۔ محمد طیب غفرلہ

دوسرے نظروں میں چاہیں تو کہہ سکتے ہیں کہ

صالح الذین انعمت علیہم ان لوگوں کا راستہ جن پر آپ نے انعام فرمایا
پر قائم رہنے کی جگہ اور قرآن ہی نے مسلمانوں میں بیعت کی ہے، چاہتے تھے کہ اس آئندہ کا
نہر میں ان کے دلوں میں کم نہ ہو، اور ارح شکستہ میں میر شاہ خان مرحوم کے حوالہ سے یہ روایت
جو نفل کی گئی ہے کہ

”کسی مای سے حضرت ناز تو یہ رحمۃ اللہ علیہ کے چچا کہ حضرت یہ جو بزرگوں کے قریب
دفعی ہونے کی تمنا کرتے ہیں اس سے کیا فائدہ؟ جب کہ نہ کسی کی برائی کسی پر پڑے گی،
نہ کسی کی نیکی کسی کے کام آئے گی۔“

شکر کا دائرہ دیگر کے متعلق جوں جیسے ہیں کہ ان کی پیدائش میں بزرگوں کے احتیاجی جذبہ
کی حوصلہ افزائیوں کو زیادہ دخل ہے۔ ان کے لئے بڑا اچھا موقع تھا کہ اس مای کے مائیکہ خیال
کی تائید کرتے ہوئے کہہ دیتے کہ ہاں تم سچ کہتے ہو، لیکن میر شاہ خان مرحوم کا بیان ہے کہ

”یہ سائل اللہ رب العالی تھا جو بزرگ کا باشندہ تھا اس نے حضرت ناز تو یہ مرحوم کا نفل ہی امدادی عمر
میں پایا تھا جو حضرت امیر المومنین حضرت امیر المومنین صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہوا اس سے یہ حوالہ مجھ سے بھی بیان
کیا تھا۔ محمد طیب فضلہ“

”یہ سائل طلب ہے کہ اس قسم کے قرآنی نعوس حقا کیسے فرقہ وارانہ الامامیہ میں نہیں ہے آدمی کچھ گمراہی جو
گمراہی سے خود کو کشش کی بنا پر خود کو حادۃ فیلد آخری ایک کلمہ جو دوسرا نہیں اٹھائے گا، کو پیش نظر رکھ کر اس قسم
کا فیصلہ کرنا شفاعت ہی سے کوئی مستفید ہو سکتا ہے؟“ خواہ مانی ہو یا بدی کسی قسم کی عبادت کا ثواب دوسری
جگہ نہیں پہنچایا جاسکتا، تاہم یہ کہ حادۃ فیلد سے زیادہ اس کی کوئی وقعت نہیں ہے، کیونکہ شفاعت
کا قانون ہونا یا ایصال ثواب کا اس سبب کی زیادہ ضرورت کام ہے کہ آدمی پہلے ایمانی دائرہ میں اپنے آپ کو داخل
کر چکا ہو اور جو عرصہ نہیں ہے، جتنا اس کے لئے شفاعت ہی مستفید ہو سکتی ہے، اور ایصال ثواب کے قانون سے
بہرہ مستفید ہو سکتا ہے، ایسے معلوم ہو کہ اگر وہ ہر گز بھی فائدہ ایمانی دائرہ میں داخل ہونے کی سعی اور کوشش ہی سے
آدمی کو پہنچتا ہے، پس وہ ضرور میں بھی یہ بات عبادت آدمی ہے کہ اپنی سعی اور کوشش ہی سے وہ مستفید ہو سکتا
ہو، پس ہر سائل کی طرف سے، جو تو یہ تفسیر وہ تو قانون سے مستفید نہیں ہو سکتا تھا۔

سیدنا الانام الکبیر نے اس کے برعکس اس مای کے اس غلط احساس کا انکار کرتا چاہا ' چونکہ
 بے چارہ مای آدمی تھا ' عالمانہ طریقہ سے فیہائش مناسبت معلوم نہ ہوئی ' بلکہ اس وقت جس کام
 میں مشغول تھا یعنی حضرت والا کو چٹکا چل رہا تھا سہ نکھا بڑا تھا حضرت کے سوا اور بھی جو اس مجلس
 میں شریک تھے۔ چٹکے کی ہوا سے مستفید ہو رہے تھے۔ سامنے کی اسی مثال کی طرف توجہ دلاتے
 ہوئے پوچھنے والے سے دریافت فرمایا کہ ' بھائی اتم اس مجمع میں چٹکا کس کو چل رہے ہو؟'
 اس نے عرض کیا کہ " حضرت آپ کو " آپ نے پوچھا کہ " ہر اہل بیت کو بھی مل رہی ہے؟"
 اس نے کہا کہ ہاں۔ تب یہ کہتے ہوئے کہ " یہ جواب ہے تمہارے سوال کا " اس کو یہ سمجھنے لگے

" حق تعالیٰ کی طرف سے جب رحمت و مغفرت کی ہوائیں جلتی ہیں تو قصود و ہی
 بزرگ ہوتے ہیں ' مگر حسب قرب و بعد پہنچتی ہیں ' سب اس پاس والوں کو بھی ملتا
 کسی مولوی کے چپ ہوتے کے لئے خواہ سامنے کی یہ مثال کافی ہو یا کافی ' نسیک
 پوچھنے والا غریب مای آدمی تھا۔ دریافت سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی تسلی اسی مثال سے
 ہو گئی ' اب مسئلہ کی نوعیت خواہ کچھ ہی ہو ' جس پر تفصیلی بحث کا یہاں موقع نہیں ہے۔ میں تو
 صرف یہ دکھانا چاہتا تھا کہ مشرکانہ آلودگیوں کے خطرات سے جو کوئی چمکنا رہتا تھا اور چاہتا تھا کہ

لے مسئلہ کی اصل علی حقیقت یہی ہے جس کی طرف اپنے فوٹ میں خاکہ دے لیا تھا کیا ہے ' بزرگوں کے مکان
 جو اسے بھی خاکہ و مٹی ہی کی بجائے مکان ہے ' اور بزرگوں خود مکہ کی مٹی پر ہوتا ' اس غریب کو زمین کی پاکی سے کیا
 فائدہ پہنچ سکتا تھا ' آخر وہ مٹی پر ہونے پر بزرگوں کے جو وہ قرب مکان کا کوئی خاص اثر نہ ہوتا ' حضرت عمر فاروق
 رضی اللہ عنہما کی خدمت میں دُعا کرنے کی آرزو کو اپنی زندگی کی سب سے بڑی آرزو کیوں فرمادیتے حضرت
 تمنا فرمادے حضرت علی رضی اللہ عنہما کی اس دعا پر ایک حاشیہ یہ لکھا تھا کہ ' جس میں مشہور حدیث
 " ھو المقوم لا یحییٰ " جلیس ھو (اللہ دے لوگ میں قوم کے لوگ ہیں جن کا برکتیں نہ کام نہیں ہو سکتا)
 کی عمودیت سے ہی مسلمانوں کے اس عقول کی تائیدی شہادت پیدا کی ہے کہ بزرگوں کے غریب مای آدمی ہونا مردہ
 کے لئے فائدہ بخش ہے ' لوگ ضعیف دعا کرتے ہیں اس مسئلہ میں لوگ نہ کر سکتے ہیں جس میں مای آدمی کے ہوتے
 میں دُعا کرنے کی دعا ہے مگر یہ حدیث کہ اس دعا کی سند پر اعتراض نہیں ہے (والی وقت پر)

صورتیں دونوں کے ساتھ پیش آئیں، لیکن بعد از حج آپائی جمہور کا رنگ بھی اترتا چلا گیا اور حد سے گندمی ہوئی آزاد خیالی میں آہستہ آہستہ اعتدال کا رنگ پیدا ہوا اور یہ کہا جاسکتا ہے کہ مسلمانان ہند کی اکثریت ہر گھر کر وائستہ یا اندر نشہ اسی کو مسلمانوں کی صحیح دینی زندگی سمجھنے یا ماننے لگی ہے۔ جسے سیدنا الامام الکبیر اور آپ کے احباب و اصحاب نے قولاً و عملاً اپنے اپنے زمانہ میں ہندوستان کے مسلمانوں کے سامنے پیش کیا یا آج بھی پیش کر رہے ہیں۔ اور یہیں اس کا اعتراف کرنا چاہیئے کہ داخلی اصلاحات کے سلسلہ میں سیدنا الامام الکبیر کے رفیق الدین اولاد آخر حضرت قطب گنگوہی مولانا رشید احمد رحمۃ اللہ علیہ کی گرانمایہ خدمات بہت زیادہ اہمیت رکھتی ہیں۔ انام ربانی حضرت گنگوہی کو مختلف درجہ سے اس راہ میں کام کرنے کے مواقع بہت زیادہ پیش آئے، اجمالی طور پر مسلمانوں کی دینی زندگی کے اس قالب کی عام تعمیر و تجدید سے کی جاتی ہے۔ اہل سنت و الجماعت کے عقائد کے ساتھ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیقی تقلید اور اس علم و سنت کے ساتھ صورتی زندگی، اس جماعت کے اہل علم کی خصوصیت ہے۔ جس کی تفصیل کے لئے مجلہات کی ضرورت ہے، سیدنا الامام الکبیر کے تلمیذ سید مولانا منصور علی خاں نے حضرت الامام کے عقائد و طریقہ عمل کا ذکر کرتے ہوئے جو یہ اطلاع دی ہے کہ

”عمل ان کا حنفی تھا، مگر ہر سنت کے اتباع میں بہت خیال رکھتے تھے اور کبھی کبھی حکامی مسائل پر بھی جس کر لیتے تھے اور حضرت امام اعظم اور حضرت شیخ محمد الدین ابن عربی اور حضرت محمد وائف ثانی کے کلمات اور حالات کے نہایت معتقد تھے اور بہت تعریف کیا کرتے تھے اور صحابہ کبریٰ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم کے علوم کو سب پر نگاہ میں رکھنے کے علوم سے علمی و افضل بتلاتے تھے ۴ ص ۱۹۳

اسی کے بعد حکیم صاحب نے اولیاءِ راہ کے حزاروں کے ساتھ حضرت داتا کے طریقہ عمل کو بیان کرتے ہوئے مکمل شاہ صاحب مراد آبادی کے حراز اسے اس قصہ کا تذکرہ کیا ہے، جیسے نقل کر چکا ہوں، حاصل ان کے بیان کا بھی وہی ہے جو فقیر نے عرض کیا۔

”اہم مسئلوں کی داخلی اصلاحات“ کے سلسلے میں سیدنا امام الکبیرؒ کے طریقہ کار کے متعلق اس کا بھی پتہ چلے گا کہ اپنی اصلاحی کوششوں کو چاہتے تھے کہ حتی الوسع فتنہ و فساد کی کھنڈن سے پاک رہے۔ ”فیوض قاسمہ“ میں ایک فارسی مکتوب مولوی عبداللطیف دہلوی صاحب کے نام ہے، اس زمانہ میں لوگوں نے ”علم غیب“ کے حوالے سے ایک مسئلہ مسلمانوں میں چھیڑ دیا تھا، یعنی حق سبحانہ و تعالیٰ کے سوا کسی اور کی طرف علم غیب کے لفظ کا انتساب شرعاً جائز ہے یا ناجائز مولوی عبداللطیف صاحب نے حضرت سے اسی مسئلہ کو دریافت کیا تھا، اصل مسئلہ کی تحقیق آپ نے ہوئی ہے۔ اس کا ذکر قیوانشا ارشد آپ کے علمی و فکری نظریات کے سلسلے میں کیا جائے گا۔ یہاں تو باہمی مشابہات و متاثرات کے متعلق حضرت کے درمیان طبع کو پیش کرنا چاہتا ہوں

جواب کی ابتداء اللہ العالیٰ سے کرتے ہوئے کہ

”عنایت نامہ سیدنا امام علیؑ طالع گردید“

پھر اس قسم کے مباحث کے جھگڑوں و رگڑوں کے متعلق آپ کے دل جذبات کا جو رنگ تھا اس کو ان الفاظ میں ظاہر فرمایا گیا ہے۔

”باندہاں زمانہ چہ پرشود است کہ بکاسے محبت و اخوت اسلامی، عداوتہا برخاستند
دو آں مسائل کہ متفق علیہا ہونہ، اختلاف پدید آمد“

اسی قسم کے ایک دوسرے نزاعی مسئلہ کے متعلق اپنے ایک اردو گوی نامہ میں ارشاد فرماتے ہیں:-

”اس زمانہ میں یہ توقع ہے کہ جیسے کہ اختلاف اٹھ جائے، احوال خلق پیدا ہو جائے۔
اہل اہل محرم اپنے لئے رد گداز میں غم و افساد ہوتا تو بہد فہمائش ممکن تھا کہ یہ اختلافات
اٹھ جائے۔ مگر آپ جانتے ہیں کہ آج کل یہ دونوں باتیں نصیب اسلام کی کہ اختلاف
ہی موجب عداوت ہے، اور عداوت یہاں موجب تفریک و گرہ ہے، کوئی گھم کی

نہیں مانتا اور بے جگہ وہ سردی کی رسم و رواج کو غلط سمجھتا ہے یہ مشن

الفرض نئے نئے عزائمات سے محول محول جزئی باتوں کا مسلمانوں میں بے جا کر کے انتشار و شقاق پیدا کرتے کی عام مولویانہ عادت سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سیدنا امام الکبیر فخرۃ کبارہ تھے "اھل اس کو سخت ناپسند فرماتے تھے" اسی طرح فرعیات میں ایسے اختلافی مسائل جن میں مسلمانوں میں مختلف مذاہب کا اختلاف ظاہر رہا ہے ان کے متعلق آپ کا خیال تھا "ان کتنا پاکیزہ خیال تھا" اس قسم کے ایک مسئلہ کا ذکر کرتے ہوئے ابراہیم فرماتے ہوئے کہ "طریق میں بڑے بڑے اکابر ہیں۔"

اور اپنے اسی خیال کو ان الفاظ میں پیش کرتے ہوئے کہ "اگر ایک طرف ہوتے تو کسی دوسری طرف دلائل کو برا سمجھنا بڑے گلا ہے" آجے نظام فرماتے ہیں۔

"سنئے اہل اسلام کو یہ ضروری ہے کہ ایسے مسائل میں خواہ مخواہ ایسے بے نہ ہو پیشیں کہ دوسری طرف کو باطل یا مل سمجھ لیں۔" ص ۱۰۰ جال قاضی

آپ کا ایک طرز عمل اس نوعیت کے مسائل میں عنوان یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ "اللہ لا یہدی القوم الضالین" اچھے اور دیانت کرنے پر کسی نے زیادہ اصرار کیا تب مجبوراً جو چیزیں فقہاء نظر اس خاص مسئلہ میں آپ کا ہوتا اس کو ظاہر تو کر دیا کرتے تھے۔ لیکن اسی کے ساتھ ایک جگہ نہیں متعدد مقامات میں تقریباً بالالتزام اس قسم کے الفاظ فرماتے چلے گئے ہیں "مذاہب جمعہ کی نماز کے متعلق علماء اہل السنۃ والجماعت کا ایک قدیم "مذہب" یہ جملہ آراء ہے کہ دینیاتی کامیابیوں میں اتنا مت جمعہ جائز ہے یا نہیں۔ یہ رحمہ صادق نے جو قائل ہوا انہوں نے اسے ماننے سے اپنے خط کے ساتھ حکیم عبد السلام صاحب کا اسی مسئلہ کے متعلق ایک سوال بھی بھیجا تھا "اسی کا جواب دیا گیا ہے" "فیض قاسم" میں یہ بھی شریک ہے، جو ابھی جن اجتہادی پہلوؤں کا اظہار فرمایا گیا ہے "ان کا ذکر تو اپنی جگہ پر کیا جائے گا، مگر ان کے سوا

مختلف عبرت آموز اجزاء پر یکتوب مشتمل ہے۔ حکیم عبدالسلام کا ذکر باوجود "معاصرت" کے ملنے
 کہ الفاظ میں فرماتے ہیں،

"مجمع البحرین شریعت و طریقت، مخدوم و مطاع خاص و عام جناب مخدوم مولانا
 سید عبدالسلام صاحب دام برکاتہ"

واللہ اعلم بالصواب یہ مولوی عبدالسلام کوئی صاحبہ ہیں، کوئی بھی ہوں۔ لیکن پچھلی نسلوں میں ہم
 نے ان کی شہرت نہیں سنی ہے۔ لیکن دیکھ رہے ہیں حضرت دالاکن غیر سہولی القاب و آداب کے
 ساتھ ان کا ذکر فرما رہے ہیں۔ اسی خط میں کتابوں کی کمی کے سوا اس قسم کی باتیں بھی پائی جاتی ہیں،
 یہ فرماتے ہوئے کہ

"تک حافی، و این بے سرو سامانی نہ جرات ہم چکار با بیل آمد نہ دل بدست کار
 فرمادہ"

آگے لکھتے ہیں

"ذخیرہ ام ہمیں خیالات پر آگندہ من اند کہ یکے را اگر بیل می نشیند و اگر آں را از جملہ
 مضامین شعر یہ می بیند"

پھر یہ کہہ کر حکم کی تعمیل کو ضروری خیال کر کے جواب نو دے رہے ہوں ارقام فرماتے ہیں۔
 "اگر پسند خاطر ضام و الا مقام اختاد فہو المراد حد کلام کے زبوں بریش قاعدہ تارہ خود
 را باز خواہم گرفت"

یہ فقرے تو خط کی ابتدا ہی تفسید کے ہیں، مضمون کو ختم کر کے یہ ارقام فرماتے ہوئے کہ
 "ایں است انچہ ذہن تار بیلے من بدلی می وود"

اللہ خدا اپنے متعلق اس مصرعہ کو یعنی

نہ قاصیم نہ فقیم نہ معقیم نہ امام

کو استعمال کر کے لکھ رہے کہ اجتہاد کا حق مجھے حاصل نہیں ہے۔ اسلئے خلق اللہ کو اپنا خالاک

ماننے پر مجبور نہیں کر سکتا اور یہ گلہ کر کہ

”اگر دیگروں میں صغیر میں خود تہ فہم“

اسی کے بعد تہید والے فقرے کا اعادہ ان الفاظ میں کیا گیا ہے کہ

”حدیث کلا کے نزول پر لیش خاندان میں دفتر ہے مٹی اور سر میں زہد“

بعد میں فراموش ہوا، لیکن بات اسی پر ختم نہیں ہو گئی ہے، علم کا باطن زعم دلوں میں تنگی نکالوں

نہیں کو تہی کے امراض کو جو پیدا کر دیتا ہے، ان امراض کے علاج کے لئے پڑھنے والوں کو

اچھا ہے کہ سیدنا امام الکبیر کے ان الفاظ پر غور کوئی۔ یہ فرماتے کے بعد کہ ”میرے خیالات کو تو میرے

سر پر مار دیکھئے۔“ بغیر کسی دغرفہ کے ارقام فرمایا گیا ہے کہ

”ہر چہ مناسب وقت و مانند موافق اشارات علماء ربانی کہ از تبار قرآن و حدیث

دور نہ چلند، اختیار فرمائند“

یہی نہیں آگئے یہ بھی ہے کہ

”وہ میں نیاز مندا ہم مطلع فرمائند“

اطلاع بخشی کی یہ درخواست کس لئے کی گئی ہے؟ کیا اعتراض و تنقید کے لئے؟ نہیں

سنئے فرماتے ہیں

”تا بہ پیردئی جم غفیر میں ہم سرور ہم، دور ہے فقری کلمہ نشوم“ ۲۹

اور یہ مضمون کسی ایک جگہ آپ کے قلم سے آٹا ٹا نہیں نکلا ہے۔ قاسم العلوم کے ایک مقالہ میں بھی

یہی ارقام فرمایا گیا ہے۔

”ہر چہ بدل ہی در بزند بر صفہ می گذارم اگر راست آیمان نظرف مست، ہند میں خود پر

نیک مانی نکلان خود گوارم“

حضرت والا کے مضامین اور کتابوں میں بہ کثرت اس کی مثالیں آپ کو مسلسل ملتی چلی جائیں گی۔

لوگوں کو حیرت ہوتی ہے کہ دوست تو دوست، دشمن بھی سیدنا امام الکبیر کا نام حبیب ملتو ہیں تو

احرام ہی سے لینے ہیں۔ مشکل ہی سے اس کی نظیر پیش ہو سکتی ہے کہ مخالفوں سے بھی حضرت والا کی شان میں ان زعامت اور شانستہ اعطاء کو استعمال کیا ہو، جن کے استعمال کرنے کے فدی اس زمانہ کے مناظر و بازو سرکاری عورتا ہر گئے تھے ؟

مگر مجھے اس پر اس لئے تعجب نہیں ہوتا کہ حضرت دادا نے جس طرز عمل کو اختیار فرمایا تھا یہ اس کا لازمی نتیجہ تھا۔ قرآن ہی میں اعلان کر دیا گیا ہے کہ دشمنوں کو بھی دوست بنانے کا یہ تعدادی طریقہ ہے۔ اگر ہر ہر سناٹ کا یہ کام نہیں ہے۔

وَعَلَيْكُمْ بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَمَا آتَاكُمْ مِنَ الْحُكْمِ فَلْيَأْتُوا بِهِ
مَعًا وَلْيَذَرُوا خَلْفَهُمْ
صاحب نصیب ہیں۔

یعنی ہر دول کو یہ دعوت اصرار آگئے کہ کو فراخی کی یہ دولت کیسے نصیب ہوتی ہے ؟

خلفہ صمدیہ ہے کہ عام مسلمانوں کی ذہنی تربیت و اصلاح کا جو کام بھی آپ کرتے رہے، اس میں دل آہن دینی یا دوسروں کی تحقیر و توہین سے بچنے کی مکتبہ کو ششوں میں بھی ہم آپ کو مشغول پاتے ہیں۔ لیکن اسی کے ساتھ ”دائرتہ“ یا بے جا اغراض و چشم پوشی بھی آپ کی عادت نہ تھی۔ اس کی متعدد مثالیں گزری چکیں کہ ادنیٰ درجہ کے حامی آدمیوں کی دعوت بھی سیدہ الامام اکبرؑ نہ نہیں کرتے تھے۔ اور خلیفہؑ نہیں سکتے تھے۔ یہ ہندو کے نوربان افندو یا کاتھ گورو کا ہے کہ برستے ہوئے پانی میں مکمل کا جو مایا تھ کر اس مغرب کے گھرانہ حیرت لات میں آپ پہنچے اور مائش کی روٹی ناش کی دل جماس نے پیش کی یہ جانتے ہوئے کہ انضمام اس کا دشوار ہو گا۔ لیکن اس کی دل دہی کے لئے فوش جان فرمایا۔ لیکن اس کے ساتھ دعووتوں ہی کے مسئلہ میں مروانا حکیم منصور علی خاں صاحب جید آبادی راوی ہیں کہ سیدنا الامام اکبرؑ کا یہ کلی دستور تھا کہ

”جاہلوں کی نزدیکیاں رکھنا کبھی نہیں کھاتے“

یہ نزدیکیاں کاتھ جو ہندی مسلمانوں کی دینی زندگی کا کسی زمانہ میں تقریباً کچھ لازمی جزو کی

میرے سامنے مسئلہ کی تفصیل نہیں ہے، حاشیہ میں حضرت شاہ رفیع الدین کے حوالوں کی طرف میں نے اشارہ کیا ہے تفصیل کے لئے ان کو پڑھنا چاہئے۔ بلکہ کہتا ہوں کہ شاہ عبدالعزیز کی طرف یہ فتویٰ حالانکہ منسوب تھا، لیکن باوجود اس کے آپ دیکھ رہے ہیں، اس اعتقاد کو کہ سیدنا الامام الکبیر اس قسم کے مشتبہ لکھانوں سے بھی پرہیز فرماتے تھے اور دعوت کرنے والوں کی اول شخص کی پروردہ بھی اس راہ میں نہیں دیکھ جاتی تھی حالانکہ آپ کی افتاد طبع کے لحاظ سے جہاں تک میں خیال کرتا ہوں یہ چیز ناقابلِ برداشت تھی۔

مگر عملی احتیاط کے ساتھ ساتھ عام مسلمانوں کی دینی کمزوریوں خصوصاً ان کی دینی زندگی کی بے پرواہی و غفلتوں یعنی "بدعات" کے مسئلہ میں سیدنا الامام الکبیر کے نقطہ نظر کا صحیح اندازہ اس کیلئے تفہیم ہو سکتا ہے جسے اس مسئلہ میں آپ نے اعتقاد فرمایا ہے یعنی یہ فرماتے ہوئے کہ جو چیزیں ہوتی ہیں جن کی طبعیت کا دل کے مطابق میں ہوتی ہے، یہی حقیقت امت کے عام افراد کی طرف سے اس کے درجہ کے مطابق ہے۔ یہی نہیں بلکہ اسی کے بعد چوبہ فرمایا گیا ہے کہ "طبیعت کامل اور بارہا جہلی میں اتنا فرق نہیں جتنا خدا و رسول، امت میں فرق

و متفقہ صحیح و غلط ملاحظہ ہو۔ شاہ صاحب کے اس فتوے کے نقل کرنے میں قصداً غلطی پیدا یہ جان اختیار کیا ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ مختلف مذہبوں کے کلام میں یہ بات بڑی ہے کہ فتویٰ کا جو مجموعہ شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ طبع کے نام سے شائع کیا گیا ہے اس میں کچھ تصورات بھی ہوئے ہیں جو شاہ علم و ادب و طبع و خدائی کے مملوہ نسخوں سے مذکور بالا اختلافات کے ہیں چند خاص فتوے شاہ رفیع الدین رحمہ اللہ کے نام سے بھی شائع ہوئے ہیں۔ اس زمانہ کی علماء کو خصوصیت کے ساتھ حجازیوں کے مطالب کی ضرورت ہے۔ شاہ صاحب نے کہا ہے کہ غرض نیاز و طبع و افلاک و ہڈی میں جو اختلاف ہے اس سے معنی شرعی امت کو ایک یا غیر واجب مست از مجلس جماعات مخصوصہ بطریق تقریری یا افتاء فرماتے ہیں کہ چند دستان میں ان الفاظ کا استعمال کسی عربی مست چاروں آں مست کہ انچہ پیش بزرگان کی برہندہ و نیاز گوشت و تنک ہے کہ شرعی سن جو کہ کے ہیں، براہ راست از لہذا، اللہ حرام است۔" اسی طرح تاخیر میں شاہ صاحب نے بڑی تفصیل سے کام لیا ہے اور کہا ہے کہ جن اور شیاطین کے آگے بھینٹ چڑھانے کی جو نوعیت ہوتی ہے اگرنا تو دل سے شاک کی تبت میں، بلکہ اسی قسم کی باتیں شاید ہیں۔ یہاں تو شہد کہ کی معزز ناقدہ داخل چو جائے ہے لیکن ایسا دل و اب کا مطلب ہے تو جائز ہے۔ مسلمانوں کو سمجھانا چاہئے کہ وہ چڑھا جسے یا بھینٹنے کا احتیاط کر سکتے ہیں تو اس کو اپنے اندر سے نکالیں۔ ۴۴

ہے ؟ رفیوض قاصیہ ملگا !

یہی حقیقت کی صحیح اور واقعی تعبیر ہے، اور یہ مان لینے کے بعد یہ سمجھا کہ وہی ارتقا فرماتے ہیں خود بخود یہ بات سمجھ میں آ جاتی ہے کہ

”جیسے بیمار جاہل کو اطباء متقدمین کے قواعد طب اور اطباء شفاء کے نسخہ جات میں کمی و بیشی یا تغیر و تبدل نامداد ہے اور کہے تو اطباء سے دھتکار لے، اور تمام خویش واقربا بدست آشنائی بوجھنا ڈھڑکے ؟“

ای طرح حضرت عالم افرماتے ہیں کہ

”مقام احمد کے لوگ کہو عالم ہوں، یا جاہل، فقیر یا صفا ہوں، یا دنیا دار، خدا تعالیٰ انہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں اعتماد ہوں یا اعمال، قواعد کلیہ ہوں یا صور جزئیہ، تبدل و تغیر ملکی و مدنی کا اختیار نہیں، اور کہیں تو خداوند تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مغضوب اور خلائی کے نزدیک بحکم عقل مغضوب کہتے ؟“

اس تشبیہ بیان کے بعد ارتقا فرمایا گیا ہے کہ میں میں

”اسی تغیر و تبدل اور کمی و بیشی ہی کا نام بدعت ہے ؟“

بدعت کی اسی حقیقت کو ذہن نشین کرانے کے بعد یہ بتاتے ہوئے کہ ”تمام بدعات“ کی

زوجیت ایک ہی جیسی نہیں ہے، اپنی حکیمانہ تقسیم کو ان الفاظ میں پیش فرماتے ہوئے کہ

”عقائد کے تغیر و تبدل کو ہم ماس البدعات کہتے ہیں، اور قواعد کلیہ کے تغیر و تبدل

کو ہم ”بدعت کبریٰ“ قرار دیتے ہیں ؟“

بدعت کی ان دونوں اہم شکلوں کے ساتھ آخری شکل، ای کی یہ ٹھہراتے ہوئے کہ

”اعمال جزئیہ کی کمی و بیشی کو ہم ”بدعت صغریٰ“ کہتے ہیں ؟“

بعض تشریحی اشاروں کے بعد اپنے اس فیصلہ کو جو قلم بند فرمایا گیا ہے، کہ

”بالکل ہم ”تغیر و تبدل عقائد کو جیسے مسیحہ و حواری و معتزلہ فرمایا ”ماس البدعات“

اور قواعد کلیہ کو مثل ایجاد تعزیر و ماتم داری کو بدعت کبریٰ اور گمی و بیشی صہر جزئیں کہ
بدعت صغریٰ کہتے ہیں ۛ

اور کھایا ہے کہ

”برائی کی کمی و زیادتی بدعات میں بقدر ثرائی و چھوٹائی بدعات کے چکے ہیں ۛ

حاصل یہی ہے کہ بدعت چھوٹی ہو یا بڑی بدعت ہی ہے اور گمراہی و ضلالت کے سوا کچھ
وہی کیا کہتی ہے لیکن ایک ہی شخص سے بدعت کی ہر قسم کو ہاکن ”شرعی حقائق“ کی صحیح یافت
سے غروی کی دلیل ہے ”اوسوں کا خیال خواہ کچھ ہی ہو لیکن اس باب میں سیدنا امام الکبیرؒ اپنے
احساس کا ان الفاظ میں اظہار فرمایا ہے کہ

”جادہ عین جن کو کبریٰ کہتے ہیں تفرقہ سائے باطلہ مش مشید و غلامی میں پائے جاتے
ہیں اور کتر بعض جماعت اہل سنت میں نظر آتے ہیں ۛ

اہل سنت کے بعض جماعت جن میں بدعت کبریٰ کی بعض قسموں کی نشان دہی حضرت امام
فرمائی ہے ”کھا آپ نے یہ کون رنگ ہیں؟ الحمد للہ کہ اب ہندوستان میں ان کا پتہ نہیں ہے سیدنا
امام الکبیرؒ جن زمانہ میں یہ لکھ سے تھے اس وقت ملک ان لوگوں سے ملک پاک نہیں ہوا تھا یہ بقیہ
تغیروں کی مختلف ڈالیاں تھیں جن میں بعض رسول شاہی بعض امام شاہی بعض نو شاہی بعض خلیفہ
شاہی وغیرہ وغیرہ جس سے ناموں سے نکل پڑی تھیں۔ بہر حال حضرت امامؒ بھی اہل سنت کے
جن بعض جماعت جن کی بدعات کو آپ نے بدعت کبریٰ کے فزل میں شمار کیا ہے اسی کی طرف
اشارہ کرتے ہوئے اسی مو قعہ پر یہ فرما رہے ہیں کہ

”اس زمانہ کے ہر صاحب دین نے قید تغیروں کی سنگ آہ کو کچھ تعبیر شاہی و م کے لحاظ سے ملاحظہ کاٹ
میں لے گی تا کہ اسے کچھ چوکا یہ اطلاقی تصرف کے نام سے کھوے“ متناہات کی شکل میں اس کا کتر
بیشتر حصہ ”اسی“ سے آئی ہے آج کے ایک ماہر اور رسالہ میں شائع بھی ہو چکا ہے اس میں بھی کچھ ہی تغیروں کے
حالات مل سکتے ہیں ”مناہات اہل فرما صوفیہ ہنسا ایک تذکرہ امیر کے ایک مصنف نے لکھا ہے ”اسی“ میں بھی کچھ
چیزیں درج ہو گئی ہیں ۛ

”ان کو اہل سنت والجماعت کہنا کھن تکلف و محاذ ہے“ فقط باعتبار اشتراک بعض عبادات
اہل سنت جن کے سبب سے اہل سنت فرقہ بالظہر سے تمیز میں ان کو
اہل سنت کہتے ہیں، روزہ لوگ بھی مثل دیگر فرقہ بالظہر ایک مذہب باطل رکھتے
ہیں ۱۱

آگے مدار فیقروں کے ساتھ مذاہب و مذاہب شاہی فیقروں کو ذکر ان الفاظ میں کیا گیا ہے کہ
”ان کے یہاں وضو نماز اور حرمت شراب و جنگ و غیرہ سے بالکل دست برداری
اختیار کی گئی ہے تو سب اصحاب ابدان و قریہ و دی وغیرہ میں شیعہ و خوارج کو
تمیز میں ۱۲

بہر حال اس قسم کے دین باختلافات کے سوا مسلمانوں کی عورت اور مواد اعظم سنی مسلمانوں
کی جو ہے، ان کی بدعات کو ”اس البدعات“ یا ”بدعات کبریٰ“ کے مقابل میں حضرت والا
نے بدعت کی آخری قسم یعنی بدعت صغریٰ ہی کے ذیل میں عموماً داخل فرمایا ہے، جن کی
برائی بدعت کی دونوں اہم قسموں کے مقابل میں جیسا کہ آپ بڑھ چکے حضرت والا کی نگاہ میں اتنی
زیادہ سخت نہ تھی، جتنی شدت بدعت کی ان دونوں میں پائی جاتی ہے آپ نے مذاہب بدعت
صغریٰ کو سمجھاتے ہوئے لکھا ہے کہ

”جیسے اکثر مل اسلام میں بعض مواقع پر دم سلام سنوں معروف ہو گئی تھ حضرت سید
و غیرہ الفاظ و احادیث خارج ہو گئے ۱۳

بھی دم سلام مسلمانوں میں جو مروج ہو گئی تھی، حتیٰ کہ عوام سے خلق ہو کر خواص کی مجلسوں
تک اس کا افسانہ سنا رہے ہیں، اس کا ذکر کر کے حضرت والا نے لکھا ہے کہ
”سو یہ جو مذہب کی کج دہشتی ہے“ ۱۴

اسی سے اندازہ ہوتا ہے کہ عام مسلمانوں میں جو بدعتیں پھیلی ہوئی تھیں ان کو بدعت قرآنی
مقرر قرار دیتے ہیں، خود عمل حیثیت سے آپ کا ہر اس باب میں جتنا شدید اور سخت تھا اس کا

بتہ اسی سے چلتا ہے، کہ جابلوں کے تذرو نیاز کا کھانا خود کبھی نہیں کھاتے، مگر نظری و فرائضیت سے ان کی نوعیت بدعت ہونے میں ان امور کے مانند تھی، جنہیں "بدعات کبریٰ" قرار میں لیتا۔ آپ سمجھتے تھے۔ مبنی حیثیت سے اس سلسلہ میں حضرت والا کی تنقیدات کے تفصیلی جائزہ کا تو یہاں موقع نہیں ہے، اس کے لئے تو اگلے حصہ ہی کا اختصار کرنا پڑے گا، یہاں تو عام مسلمانوں یا کھنے کو کہہ سکتے ہیں کہ اہل سنت و جماعت یا سنی مسلمانوں کی داخلی اصلاحات کے سلسلہ میں آپ کے رویہ اور طریقہ عمل کا تذکرہ مقصد تھا، انشاء اللہ اس کے سمجھنے کے لئے اتنی بحث اس سلسلہ پر کافی ہو سکتی ہے۔

اصلاحی دائرے میں "عقد برحقان" کے سلسلہ کے بعد دوسری چیز تطہیر و تزکیہ کا بھی کام تھا۔ خانوادہ دینی اہل سنت سے اس تحریک کی ابتدا ہوئی تھی، حضرت مولانا اسماعیل شہید کے زمانہ میں پروردانِ چرٹھی، اور دلی اہل سنت و جماعت کا جائزہ قدرت کی طرف سے سیدنا امام اکیسراہ آپ کے رفقاء کرام کے سپرد ہوا، تو ان بزرگوں نے بھی اپنی سرسریوں کو جاری رکھا، لیکن جہاں تک حضرت والا کے طرز عمل سے معلوم ہوتا ہے عام مولویوں کی طرح اصحاب کے اس خاص پہلو کو نہ آپ سب کچھ خیال کرتے تھے اور نہ جیسا کہ آپ نے دیکھا بدعت کی تمام قسموں کی نوعیت بھی آپ کی نظر مبارک میں ایک ہی جیسی تھی، اور نہ اہمیت ہی میں سب کا درجہ ساری تھا، سوانح مختصر کے مصنف نے حضرت والا کی اصلاحی خدمات کا تذکرہ کرتے ہوئے ایک موقع پر یہ اطلاع دیتے ہوئے کہ

"مولانا کی نظر اصول پر تھی، نہ فرود پر"

آگے جو یہ لکھا ہے کہ

"خود مستحبات بھی ترک نہ کرتے تھے، اور محکومات سے ہر چیز فرماتے تھے، مگر اوروں (یعنی عام مسلمانوں) کے ترک و اختیار سے کچھ پروا نہ کرتے مگر فرض و واجب کے تدارک پر مجبور نہ کرتے اور اس کے ردگ کو کمال محنت سے دور فرماتے" ص ۲۶

یہ بڑے بڑے بات ہے۔ ”انقرائش دنیا ساری“ احادیث و حکایات کی امداد سے بغیر جس نتیجہ تک پہنچا ہے اسی نتیجہ تک معذور ہوتا ہے کہ اپنے ذریعہ مشاہدات اور عقلی تجربات سے وہ بھی پہنچ گئے۔ حاصل وہی ہے کہ ”فرق مراتب“ کی جو قدرتی کیفیت شرعی مقامات و منہیات میں پائی جاتی ہے، مسلمانوں کی ”داخلی اصلاح“ کے معاملہ میں یہ نکتہ حضرت والا کی حکیمانہ نظر سے کمی اور جمل نہ ہوا، چاہے تو آپ بھی یہی سمجھتے کہ مسلمانوں کی دینی زندگی غیر دینی آفتوں سے پاک ہو کر صحیح اسلامی قالب میں داخل جائے لیکن بنی آدم کی فطری کمزوریوں کی بھی معافیت فرمائے، فرض و واجب کی حدود میں جو چیزیں داخل نہیں ہیں، ان کے متعلق نسبت قوی کے عملی دور میں آپ کے نزدیک باز آمدی کا زیادہ خاص تھا، سوانح مغلطہ کے مصنف نے جو یہ لکھا ہے کہ ”مستحبات و مکروہات کے ترک و اختیار سے کچھ پروا نہ کرتے“ اس بے پروائی کا مطلب بھی معلوم ہوتا ہے کہ زبان مبارک سے ٹوک ٹاک کے عادی اس نوعیت کے امور میں آپ نہ تھے۔ اس باب میں کر کے کہ اسی کو کافی خیال فرماتے تھے۔ آپ کے قطعی مآثر میں ان کی ساخت کی کمی جو محسوس ہوتی ہے، جن کا تعلق آپ ہی کی اصطلاح کی رو سے ”برعات وغیرہ“ سے ہے، اس کا دورانی بھی یہی ہے۔ قلم کا دور جو زبان کے بعد ہے، زبان اور اشارہ سے ان امور میں جو احتیاط سے کام لیتا ہو، سمجھا جاسکتا ہے کہ وہی ان پر قلم اٹھائے تو کس حد تک مفید خیالی کر سکتا تھا، کاش اہل علم کی عموماً یہی بھی شرعی مقامات و ممنوعات کے فرق مراتب کی یہ تمیز پیدا ہو جائے تو چھوٹی چھوٹی باتوں میں جھگڑنے بلکہ لڑنے کے الزام میں مودیوں کی رسوائیاں اس حد تک نہ پہنچیں، جہاں تک وہ پہنچ کر ہیں۔ مستحبات و مکروہات کے سلسلے کے ایک ایک جزئیہ پر طویل تیار کر دیا گیا ہے اور غلطی مباحث سے زیادہ مسائل و اوقات پر مبنی باتوں تک فہم گئی تھی،

عنقریب اللہ تبارک و تعالیٰ ائمۃ قد خلت لہا ما کسبت و علیہا ما اکتسبت

لیکن اسی کے ساتھ سوانح مغلطہ کے مصنف کے بیان سے ایک نئی نگاہ بھی حاصل ہوتی ہے، یعنی اخذ و ترک یا کرنا نہ کرنا جن باتوں کا استحباب و کراہت کی حدود سے تجاوز نہ کرنا

دوسرے فقہوں میں چاہیں تو حضرت دلائی اصطلاح کی رو سے کہہ سکتے ہیں کہ "ہدایت صغیرہ" کے متعلق جہاں آپ کا یہ طرز عمل تھا، ویسی ہی کے بیان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے اسلامی نظام نام میں علاوہ ان کے اس قسم کی چیزیں بھی شریک تھیں جن پر بدعت کے اصطلاحی اعتقاد کا اطلاق تو نہیں ہو سکتا تھا، لیکن امتداد زمانہ سے بدعت کا رنگ ان میں پیدا ہو چلا تھا، لہذا بجا آئے بدعت کے اسلامی تعلیمات کے دوسرے واقعات کا اقتضا تھا کہ ان کی طرف بھی توجہ کی جائے۔

ایک میرا مطلب ہے کہ اگر اخروی ثوابی عقاب کے نتائج کی اصل داخل پر مرتب ہوتے ہیں، تاہم یہ کہ جس جاننے کا مادہ صرف وہی و نہرت ہے، اسی لئے کسی قلم و قلم حرکت و سکون پر عمل لگنا کہ خدا اس سے خوش ہو تا کہ یہ غرض ہے کہ صرف پیغمبروں کا ہے۔ اسی لئے بدعت نام ہے اسی لفظ کا جس کے متعلق اخروی ثواب بدعتی عقاب یا غرضی و غرضی و غرضی کا عقوبت شریعت کے نوسہ کے بغیر قائم کر لیا جائے۔ دوسرا خیال کے بغیر کسی قسم کا حکم نہ کر لیا جائے تو محض اسی لئے کہ جو بدعت و قرون مشہور کیا یا غیر بدعتی دوسرے بدعت نہیں چلتا، ہم اس کو بدعت نہیں کہہ سکتے کیونکہ بدعتی کے اس مجموعہ میں اعتقاد نہیں ہے جس کے ساتھ خدا کی خدا مندی یا خدا منگی کا تعلق ہوتا ہے۔ میں احدث فی میں و لھذا الذی لے ہا سے اس کام میں نئی بات کا اضافہ کیا، بدعت کی حقیقت کی طرف ابن النکاح سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اس کا یہی مطلب ہے کہ وہی ہیں اھل بیت و بدعت ہے، حضرت الامام الشافعی رحمۃ اللہ علیہ اسی قیام پر فرمایا کرتے تھے کہ شافعی بنیاد وغیرہ میں ان کے لئے جو رسوم کا اضافہ مسلمانوں نے کر لیا ہے۔ خلافت کرا تا کہ حدیث میں لایا گیا ہے باوجود تمام رسوم کو بدعت کی بدعت میں اس لئے داخل نہیں کر سکتے کہ ان اعمال و افعال سے ثواب و عقاب کا تعلق کے نزدیک تعلق نہیں ہے، یہ کوئی نہیں سمجھتا کہ وہ لوگوں کو بدعتی شریعت میں گشت کر دیا جائے تو کوئی بدعتی شریعت پر گراؤں سے کہہ کر ثواب ملے گا، فرما لے کہ ان رسوم کو بچانے بدعت کے اسراف فضل خیر خیر انور و علی بدعتی کی مدد میں بدعتی میں کر سکتے ہیں کہ شریعت میں اس کو بھی پسند نہیں کرتی مگر چاہتے تھے اس کو اللہ و حاکم کی سب سے شریک کر دیتے۔ اپنے آپ کو حق بن کر لوگوں کے سامنے پیش کرتا ہے بھی غیر شرعی فعل ہے، اسی طرح فرماتے تھے کہ بدعت کے ساتھ رسوم کی نوعیت اور مختلف ہے۔ صورت کا تعلق عالم آخرت سے ہے، کرے بدعتی و عقاب کے خیال سے دیکھ کر یہ ممکن صورت کی خصوصیت میں اس کی صداقت ہے کہ بدعتی اس خیال کو عام میں پیدا کرے کہ عقاب و عہد کے کرے سے عہد کے تمام رسوم و سکون سے نہ کیا جائے گا، بلکہ اگر ایسا ہوگا تو اب بدعت کا خود تلامذہ عقیدہ عقیدہ ہے جو اعمال و افعال میں بدعت کا رنگ پیدا کر دیتا ہے، وہاں بدعتی عقیدہ

دوبند کے مسلمانوں نے بابہی معاہدے کی شکل میں حضرت والا کے سامنے لیکھلکھا صحاحی
 و تہذیب و مستند کئے تھے۔ سوانح مختصر کے مصنف نے اسی وثیقہ کا ذکر کرتے ہوئے اس کے
 دوسرے سندرجات و مستندات کے ساتھ لکھا ہے کہ حسب ذیل اسود بھی اس میں تھے جنہیں یہاں
 شادی میں جو مسرفانہ فتول رسوم مقرر ہیں، اور ان کی پابندی سے بہت تکلیف اور زبردستی اٹھانی
 پڑتی ہے، بالکل موقوف کر دیئے جائیں گے، اسی طرح عیادت (بیاد پرستی) کے سلسلے میں رسوم
 بڑھانے ہوئے لوگوں نے اس نوبت تک ان کو بیجا یاد کیا تھا کہ علاج وصالہ کے ناگہانی معاش
 کے ساتھ ساتھ ایک مستقل مالی مصیبت اس قاذان پر ٹوٹ پڑتی تھی جس میں اتفاقاً کوئی بے چارہ
 مرض کا شکار ہو جاتا تھا، خصوصاً مستورات و دونوں میں کسی کر کے بعد دیگرے بیمار کے گھر پہنچتا
 کر دیتی تھیں۔ ان کی خاطر و عیادت سواری شکاری کے قصوں سے لوگوں کا تاک میں دم اٹیا تھا،
 لیکن رسوم کی انہیں زنجیروں کا قور یا آسان نہ تھا۔ دوبند کے مسلمانوں کو اس پر راضی کر لیا
 تھا کہ "مستورات جو مریض کی عیادت کو جاتی ہیں، اور اس میں بیاد اور بیمار دار دونوں کو تکلیف
 ہوتی ہے" اس رکی دستور کو ترک کر دیں گے۔ مطلب یہی تھا کہ عیادت کے مصیبت طریقہ پر
 مزید اٹھانے پر باعث گرافتی بن گئے ہیں، وہ جوڑ دینے جائیں گے۔

عیادت کے بعد پھر تعزیت اور پرست کے مراسم کے طول طریقے تھے۔ مرنے والے
 کے مرنے کے بعد ہر چھوٹے تھوڑے وقفے سے معاشی موت کی کش مکش میں پس ماندوں کو جھکا
 ہوا پڑتا تھا، رسوم، چہارم، ارجم، چہلم، بھگاسی، ترسی کے نہ ختم ہونے والے دھڑکی مطالبات

(مسلک صوفیہ، مشرق، وراثت کی، یہی رواج جو اسے اختراع ملی اندھ اور رسول کی حد میں داخل کر دیتی ہے۔ وہ لفظ
 ہے جس کی وجہ سے مذہب نے اس کو غیر معمولی قرار دیا ہے۔ ۱۲) ماضیہ کا تصور بالکل حق ہے، لیکن ملکوں کی تعمیر
 اس طرح کی جارہے کہ شادی بیاد میں جو وہی اس کا انجام دے جاتے ہیں انہیں تو رسوم سے تعبیر کیا جائے۔
 اس پر ضروریات و خواہشات برقی جال ہیں، انہیں بیاد کا جلنے کو زیادہ بہتر ہے حضرت تقویٰ کی یہ اصطلاح غلطی کی ہوگی
 کہ میں نہیں کہ ایک ذات پر ایک حکمت، بلکہ امر کی نوعیت میں ایک رسوم ایک ہوتا ہے، معصوم زبان و خیر و نیکی صحیح ہے
 اکثر یہی تھیں کہ حضرت ان کی، ان کی تفصیل و تشریح کو دیکھ کر تھے کہ جو کچھ صنف لکھنا شایعین حلال دیا ہے،
 وہیں مختصر

تھے، جو برادری و انوں کی طرف سے مرنے والے کے پس ماندوں پر طائفہ ہوا تھے، اور جس راہ سے بھی ہو، برادری کے ان مطالبات کی تکمیل ضرور مجبور تھے۔ یہ طے کر لیا گیا تھا کہ تعزیت کے سلسلے میں بھی ساری غیر شرعی رسوم کو ختم کر دیا جائے گا، اسی کے ساتھ ایک دفعہ اسی ”باہمی معاہدے“ کے ذریعہ میں یہ بھی تھی، سوانح محفوظ کے مصنف کے بھنسا الفاظ اس کے تعلق میں لکھ کر،

”مستورات کے لباس میں جو اسراف ہو رہا ہے اس کی اصلاح کی جاوے۔“

یہی میں کہتا چاہتا ہوں کہ مولویوں کے عام طبقہ کی نظر زیادہ تر ان ہی امور پر مرکوز ہوتی ہے جنہیں اصطلاحاً بدعات کہتے ہیں۔ لیکن آپ دیکھ رہے ہیں مسجد امام الکبیر کے اس اصلاحی نظام نامہ کی مذکورہ بالا اوقات کو جیسا کہ میں نے عرض کیا ان میں بعض چیزیں ایسی بھی ہیں جن میں حالاً یا کمالاً بدعت میں جانے کی صلاحیت تھی، مگر اسی کے ساتھ ہم ان ہی میں ان اجزاء کو بھی پاتے ہیں جن کے اندر ان کی طرف ایسی کی توجہ ہو سکتی ہے جن کی نظر میں مواد کے ساتھ مسلمانوں کے معاش اور سماجی مشکلات کو بھی کافی اہمیت ہو۔

میرا مطلب یہ نہیں ہے کہ جھک کر کھانے پر اور میا سوں کو پینے پر آمادہ کرنے کے لئے آج کل ترقی و مردوج وغیرہ کے مزاجوں پر وعظ و نصیحتوں کا رواج عموماً جو جاری ہے اور انسانی جبلت جو فطرتاً (فطری) اور بدعتاً (دبے صبری) کے تقاضوں کے ساتھ پیدا ہوتی ہے ساری کر آمادہ کیا جاتا ہے کہ جس حد تک اس جذبہ کا پھر کا نام ممکن ہو، کوشش کا دقیقہ اس میں اٹھا نہ رکھا جائے، بلکہ بنو اللہ لاپٹی بنتے چلے جاؤ۔ حراہیں، نرا دہنتے چلے جاؤ، ان ہی عزائموں پر ردھواں دھاؤ تقریریں کر دیں ہیں، خیلے ویسے جاتے ہیں، میٹروپولیٹنوں کے ساتھ ساتھ اب تو محراب و منبر تک حرمی آؤ کے ان ہی مواضع سے بل و سہ ہیں۔ (الحیاء) شہداء میں یہ سوج بھی نہیں سکتا کہ مسجد امام الکبیر کا بھی کوئی حصہ و عطف بند کے اس عجیب و غریب حصے میں تھا۔ یہ صحیح ہے کہ آپ کے عہد مبارک ہی میں دعا و دعا کا ایک بڑا طبقہ حکومتِ مسلمہ کے زیر اثر مسلمانوں کو اسی قسم کے وعظ و نصیحت سے لگا لگا

خود دوتا تھا اور دوسروں کو رلاتا تھا۔ چھاتیاں بیٹی جا رہی تھیں۔ کپڑے بھاڑے جا رہے تھے۔ غائب
 قوم تھی، اور نصیب لعین ترقی۔ ترقی کا لفظ تھا۔ اکبر مردوم جسے دیکھو دیکھ کر کہتے تھے۔

ترقی کے بچے کیا کیجئے

گیشی میں چند سے دیا کیجئے

نہا ہر ہے کہ جس کا ہوتی دانش اللہ گھرنی نرنگی سے سید احمد ام اکبر فیہ نظر نامہ فرات تھے
 اس کو پیش نظر رکھتے ہوئے اس قسم کے انتساب کی جرأت کون کر سکتا ہے۔ میرا خیال تو ہے کہ
 ان نئے حضراتوں پر وہ غلط کہنے والے مغربیوں کو شاید خود بھی اس کا شعور تھا کہ حقیقی محنتوں ان
 عنوانوں کا باآقا کر گیا ٹھہرتا ہے۔ دنیا کے جس حد تک لاپبی بن سکتے ہو، بستے چلے جاتو انسانیت
 کا یہی سب سے بڑا کمالات اللہ غلط درج ہے۔ بھلا کوئی سفید آدمی اس موضوع پر غلط کہنے کے لئے
 ہر ثبات عقل و ہوش ایک لمحہ کے لئے بھی آمادہ ہو سکتا ہے، مگر عقلی دل آویزیوں نے معافی
 سے ان کی توجہ پھیر لی تھی۔ اپنے نزدیک ہی دیکھتے رہے کہ مسلمانوں کے آگے کسی بڑے نصیب
 العین کو پیش کر رہے ہیں۔ اسی لئے میں ان بزرگوں کو قابل معافی سمجھتا ہوں جنہوں نے دنیا بھی
 کے مواظ سے مسلمانوں کے کاؤں کو میرا بنادیا تھا۔ غفر اللہ لہم۔ نیت بہرہ مال اللہ کی بھی تھی
 اور اب بھی ترقی و ترقی کی ان ہی پرانی گھیروں کو جو پیشے چلے جا رہے ہیں، لیکن اس کے کہان کی
 حقگوں پر ترس کھلے جانے اور کیا کیا جا سکتا ہے۔

خیر میں کیا کہنے کا، عرض یہ کر رہا تھا کہ سوانح غلط کے مصنف کے بیان کے مطابق
 دیوبند کے مسلمانوں کے راضی نامہ کے ذکر و بالادفات کے پڑھنے سے اس کا اندازہ ضرور
 ہوتا ہے، کہ حکومت کے دور میں اپنی حاکمیت کے زمانہ کے دواہوں، احمد متورہوں کے
 تباہی کا جذبہ مسلمانوں پر ہو سکتا تھا، چلنے کے بعد بھی دسی کی انہیں باقی تھی۔ اسی کی طرف
 سے دل تو سب ہی بے گل اور بے چوہے تھے۔ لیکن زبان سے اپنی زبانوں میں ان کے اقرار کی گئی
 آمادہ نہ تھا۔ حقیقت اور خیریت کا مسلمانوں کے شاید یہی تقاضا تھا۔ مگر پانی سر سے اونچا ہو چکا تھا۔

جو کچھ دلوں میں تھا، جزاؤں کر کے سیدۃ الالہام اکبر نے چاہا کہ عمل میں بھی اس کو دخل کر کے
 جیسلاؤ کو چادر کی وسعت کے مطابق کر دیا جائے اور گو نظر ہر اصلاح کے ان شعبوں کا متعلق
 اگرچہ سائنس ہی سے تھا، لیکن عرض کر چکا ہوں کہ اسراف و تبذیر وغیرہ کے قوانین کو نافذ
 کر کے اسلام نے گویا اس حد تک مسلمانوں کی دنیا کو بھی دین اور دین کا ایسا جز بنا دیا ہے۔
 جس کی منقہ بندی سے سائنس کے ساتھ مسلمانوں کا سدا بھی متاثر ہوتا ہے۔ بلکہ بعض
 دفعات اسی راضی نامہ کی ایسی بھی ہیں جن میں جیسا کہ عرض کر چکا ہوں، دینی میں خود اثر انداز
 افتادہ بن جانے کی بھی کافی ملاحیت تھی، ایسی صلاحیت کہ دین کا کوئی سچا مجدد اور حشاد م
 صداقت اس سے قطع نظر نہیں کر سکتا، جیسا کہ میت کے متعلق رسوم وغیرہ کے حال تو ظاہر ہے
 غلام یہ ہے کہ عام مسلمانوں کی داخلی اصلاح کے سلسلہ میں بیان کرے دالوں نے یہ
 اور اسی قسم کی باتیں نقل کی ہیں، یہ راضی نامہ جو دیوبند کے مسلمانوں کے درمیان حضرت دہلوی
 تحریر کے سے ملے ہوا تھا، سوانح محفوظ کے مصنف نے اس کا تذکرہ کر کے یہ اطلاع بھی دی
 ہے کہ صرف "کافذی راضی نامہ" بن کر نہیں رہ گیا تھا، بلکہ وہی لکھتے ہیں کہ اسی کی بدولت
 "شادیوں میں بھی فضولی خریدی اکثر موقوف ہو گئی، اور رسوم کی باندی باطل نہ رہی"
 اسی طرح مسلمانان ہند پر خاندان کے کسی رکن کی موت جس نہ ختم ہونے والی مالی مصیبت
 کے طبعاتی دباؤ کو کم کر دیتی تھی اس کی طرف اشارہ کر کے وہی خبر دیتے ہیں کہ
 "میت کے رسوم بہت کم ہو گئے، اکثر جگہ سے سیتوم و دہم و بستم و جہیم موقوف
 ہو گیا۔"

لیکن اس کا مطلب یہ نہ تھا کہ عمل کی دنیا سے منقطع ہوئے دلوں کو شرفا علی دنیا کے رہنے
 دلوں سے جو امداد مل سکتی تھی فیض کا یہ مدارج بھی بند ہو گیا تھا، بد قسمتی سے رسوم کے انہدام کے
 بعد ایسا اوقات کبھی اسی قسم کی صورت حال پیش بھی آجاتی ہے، اگرچہ یہی قائلہ میں مرے دلوں کے
 نام سے ہو چکا کیا جاتا ہے۔ جو کہ زیادہ تر سوسائٹی کے دباؤ کا نتیجہ ہوتا ہے۔ اس لئے عموماً

مردود رسوم سے بھی بچ چکے تو مرنے والے کی روح کو مستغنیہ ہونے کا موقع نہیں ملتا تھا۔
بہر حال سیدنا امام الکبیر کی تحریک سے ایک طرف حاجی دستوں کی زنجیریں جہاں کافی اور تھری جا رہی
تھیں وہیں دوسری طرف جیسا کہ سوانح مخلوط کے مصنف ہی نے لکھا ہے کہ
”ایصال ثواب بیت کا پورا پورا طریقہ شرع شریف کے موافق ہو گیا۔“

یعنی رسمی قیود سے آزاد ہو کر مرنے والوں کے نام جن ملایا اور بدنی عبادات کی راہوں سے
ثواب پہنچانے کی شرعاً ممانعت نہیں تھی اس کو بھی معلوم ہوتا ہے کہ پوری قوت کے ساتھ باقی رکھنے کی
کوشش کی گئی اور آج تک مجددِ امت اس کا سلسلہ باقی ہے، چاہے کبھی بھی کسان طریقوں کو شرعی
حدود کی پابندی کرتے ہوئے باقی رکھا جائے۔ عمل کی دنیا سے رخصت ہو جائے دلوں کے ساتھ
حسن سلوک کی بھی ایک مادہ کلی ہوتی ہے اور اسی تدبیر سے زندوں اور مردوں کے درمیان گونہ
ایک قسم کا تعلق بھی قائم رہتا ہے، بہر حال اوّل السنّت والجماعت یا سنی مسلمانوں میں ایسے رسوم
اور رواج جن کی کوئی بنیاد ہی نہ تھی ان سے توسیعوں کی دینی زندگی کو پاک و صاف کرنے میں
جرات اور کامل عزم و ارادہ کا اظہار آپ کی طرف سے ہوتا تھا، لیکن ایسے مسائل جن میں علماء
اوّل السنّت والجماعت میں علمی اختلافات تھے۔ یعنی اپنے فکلاً نظر کی تائید میں ہر فرقہ کی کتاب و
سنّت ہی کے شواہد پیش کیا کرتا تھا سیدنا امام الکبیر ان مسائل میں اگرچہ خود اپنی ترجیحی رائے
بھی رکھتے تھے۔ پرچھنے والے پرچھتے تو وجہ کے ساتھ اپنی رائے سے لوگوں کو آگاہ بھی کر دیا
کرتے تھے۔

لیکن اسی کے ساتھ آپ کا اصولی مسلک اس قسم کے اختلافی مسائل میں یہ بھی تھا جس کا
ذکر اپنے بعض مکتوبات میں فرمایا ہے، یعنی امت کے اکابر اور صریراً احمد علماء جن مسائل میں باہم
مختلف ہیں ان کے متعلق یہ فرماتے ہوئے کہ

”اگر ایک طرف بالکل پورے تو کسی نہ کسی طرف دلوں کو راہنما پرے ملا۔“

اپنے مشا کا اظہار حضرت والے ان الفاظ میں فرمایا ہے کہ

”اس نے اہل اسلام کو یہ ضروری ہے کہ ایسے مسائل میں خواہ مخواہ ایسے پکے نہیں

کہ دوسری طرف کو بالکل یا اٹل سمجھ لیں“ مسئلہ جہاں تا کسی

اور بھی ہے بڑے پتے کی بات، جس کی پیدا مناعہ اور مباشرت کی مستانستوں میں دستاورد کر لوگ
بالکل نہیں کرتے، آخر جن بزرگوں کے ساتھ حسن ظن کا تعلق ان کے علم و عمل کی وجہ سے امت
قائم کر چکی ہے ان کو اچھا بھی سمجھنا اور پھر ان ہی کی طرف یہ بھی منسوب کرنا کہ کتاب و سنت کے
اقتضائوں سے بے پروا ہو کر انہوں نے فیصلہ کیا، خود ہی سر پہنے کہ ذہنی تناقض کے سوا ان کو کیا ہی
اور جہاں ان اختلافی مسائل کے متعلق آپ کا یہ مشورہ تمہارا کہ ”خواہ مخواہ ایسے پکے نہ ہو، بیشک، کہ
دوسری طرف کی بالکل یا اٹل سمجھ لیں“ اسی طرح تکفیر و مسلمانی پر کفر کا فتویٰ لگانے کا جو رجحان
سولویوں میں بڑھتا جا رہا تھا۔ اس کے متعلق حضرت دالہ کے فقط نظر کا اندازہ اس سے ہر سکتا
ہے، اپنے ایک خارجی کتب میں خاص مسئلہ جو اس زمانہ میں بھڑا ہوا تھا، اس کا ذکر کرتے ہوئے
اصح فرماتے ہوئے کہ

”مسلمانان کیست کہ قرون دین و ایمان ادنیٰ باشد“

اور اسی واقعہ کو فیما بین کہ عام مشورہ آپ نے یہی دیا ہے کہ

”بناز علیہ ما مقصد کسی را کافرا پیدا نیست“

علاحدہ یہ ہے کہ رائے میں اختلاف کی آزادی کے فطری حق کو ملحوظ کرتے ہوئے اہل علم
کو مذکورہ بالا نوعیت کے مسائل میں ایک ایسے مسلم و احکم طریقہ کی طرف راہ نمائی فرمائی گئی ہے
جس کی نگر پابندی کی جائے تو ایک بہترین شائستہ بالادب و اصولی و فرائضی مسائل کے سلسلہ میں
پیدا ہو سکتا ہے مقصد ہر حال میں یہ تھا کہ حتیٰ الوسع واسطے جھگڑنے میں موزوں کا طبقہ علمنا اس
زمانہ میں بہت زیادہ جنام اور سوا ہو رہا تھا۔ اس بدنامی اور سوائی کو کم کیا جائے۔ اپنے بعض
مکتائیب میں حضرت دالہ نے بڑے انداز میں اس کے ساتھ لکھا ہے کہ

”یارب این زمانہ پر مشورہ است کہ بجائے محبت و اخوت، اسلامی اعدا و تہابہا ہوا مستند“

اور یہ عداوتیں جو محبت و اخوت کی جگہ اٹھ کھڑی ہوئی ہیں، فرماتے ہیں کہ بڑے اہم مسائل سے ان کا تعلق نہیں ہے، بلکہ

”ان مسائل کو متفق علیہا بودنا اختلاف پیدا آمد، صحت فیوض قاصمہ“

اور ایک دوسرے خط میں جس کی زبان اردو ہے، بڑے ائمہ برہانگ لہجہ میں ارقام فرماتے ہیں،
 ”یہ اختلاف ہی موجب عداوت ہے، اور یہ عداوت باہمی موجب تفریق کرے۔“
 فرماتے تھے کہ ان چھوٹی چھوٹی باتوں میں الجھنا ہی بے صفی ہے، تیرہ سو سال سے امت جو
 کچھ مانتی چلی آ رہی ہے خواہ مخواہ اس میں شاخسائے نکالے ہی کیوں جائیں، اس اختلاف کسی
 وجہ سے اٹھ کھڑا ہی ہو تو اختلاف سے عداوت کیوں پیدا ہو، باہمی منافرت کے بغیر بھی کیا
 مسائل کی علمی تحقیقات ممکن نہیں،

بڑی مایوسی کے لہجہ میں اپنے اردو زبان والے خط میں ارقام فرماتے ہیں۔

”اس زمانہ میں ہر قوم بے جا ہے کہ اختلاف اٹھ جائے اور اتفاق پیدا ہو جائے“

پھر مرض کے سبب کی تشخیص خود ہی یہ فرماتی ہے کہ

”مجاہد مذکور میں فہم و انصاف ہوتا، تو بعد تھانش ممکن تھا کہ یہ اختلافات اٹھ جاتے۔“

اور حکم دیتے تو ہماری یہ ساری رسوائیاں جو غیر قوموں کے سامنے ہوتی رہتی ہیں، ”فہم و انصاف“
 کی کمی، ہی کے نتائج ہیں، بلکہ فہم اور سمجھ لوگوں کی دوست ہوتی، تو انصاف کا جذبہ خود بخود ابھرتا
 سکر گیا کیجے، بقول سعدی

گر از بسبب نرمی عقل منعدم گردد

بخود گمراہی نہ بردیج کس کہ نادانم

اس زمانہ میں ہندوستان پر حکامانہ اقتدار جس قوم نے اپنا قائم کر رکھا تھا علمی تحقیقات
 کے سلسلے میں اس قوم کی عام روش اور طریقہ کار چاہی یہاں پہنچنے لگتا تھا، بلا ہر سیراخیال جو
 شاید اسی کی طرف اشارہ فرماتے ہوئے اردو زبان والے اسی خط میں حضرت دلائی لاما تھم

سے یہ افکار بھی شک پڑے ہیں۔ مکتوب الیہ کو مخاطب کر کے اور کام فرمایا گیا ہے۔

”مگر آپ جانتے ہیں کہ آج کل یہ دونوں (فہم والی صاف) نصیب اعدا ہیں۔“

بہر حال باوجود ان مایوسوں کے آپ کی طرف سے کوشش اسی کی جاری تھی کہ مسلمانوں میں جہاں تک ممکن ہو اختلافات کی ناگواراد مکر وہ شکل اگر کئی طبع پر ختم ہو، تو مکتبہ حد تک ان کے دائرے کو کم کیا جائے۔

اسی قسم کے ایک مسئلہ کے متعلق اپنی ذاتی رائے کو درج کرانے کے بعد فارسی زبان سے ایک مکتوب میں مکتوب الیہ سے اس کی فرمائش کرنے ہوئے کہ دوسرے معتبر اہل علم و تقویٰ سے بھی استمراج کر لیجئے۔ اور چونکہ ان سے معلوم ہوا، عجیب بھی اس سے مطلع کیجئے، کس نے مطلع کیجئے؟ کیا اس لئے کہ پھر جواب الجواب تیار کر کے بھیجوں؟ نہیں ان ہی سے مسئلہ اور کام فرماتے ہیں۔

”اوس نیازمند رہم اطلاع فرمائند تا بہ پیروی جم غفیر من ہم سرور ہم و در پے نفوذ کلمہ دشوم و مکتبہ فیوض قاسمہ“

لیکن لفظی ذرات کی حد تک ان توجیہوں کے باوجود اصل دین کے ساتھ آپ کی سرگرمیوں کا اقتدار اسی سے ہوتا ہے، اگر ایک مسئلہ کے متعلق یہ اور کام فرماتے ہوئے کہ شرعی اصطلاحات

لفظ قرآن مجید میں ایک سے زیادہ جگہ فرمایا گیا ہے کہ ”الغیب کا علم حق تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں ہے“ **فَعَلَّمَ آدَمَ الْغَيْبَ** (۱۷: ۱) **اللّٰهُ يَعْلَمُ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجَوَارِ**، لیکن اسی کے ساتھ قرآن ہی میں ہے کہ اپنے رسولوں میں جیسے چاہتا ہے، اللہ تعالیٰ غیب سے مطلع فرماتا ہے **وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُطْلِعَ عَلَی الْغَيْبِ**، لیکن اللہ مجتبیٰ میں در مسئلہ میں ارشاد (آل عمران) اب موانہ بھی ہے **غَيْرَ الْمَغْشِيِّ** کا علم ہوتا ہے اس پر بھی علم بالغیب کا لفظ ہر جگہ ہے یا نہیں۔ حضرت داؤد نے اور کام فرمایا ہے کہ عام مسلمانوں میں ہی خدائی پھیل گیا ہے کہ بذات اللہ بغیر طریقے علم کی ان دونوں قسموں کو علم بالغیب کہتے ہیں، غیر ارشاد کی طرف علم غیب کو غیب کہنے کا یہ مطلب کوئی نہیں سمجھتا کہ بذات غیب کا علم ان کا حاصل ہے بلکہ یہی سمجھتے ہیں کہ غیب کے اس علم سے حق تعالیٰ نے ان کو سرفراز کیا ہے، ظاہر ہے کہ اسی صورت میں مسئلہ علم غیب کا اختلاف عقلی نزاع کی صورت اختیار کر لیتا ہے، تفصیل کے لئے فیوض قاسمہ

سے اگر قطع نظر کر لیا جائے تو حرام کے احساسات کو پیش نظر رکھنے کے بعد کہا جاسکتا ہے کہ
 ”یہ نزع منقلی بری باشد“

یعنی منقلی بری پیر سے زیادہ مسئلہ کی نوعیت اور کچھ باقی نہیں رہتی۔ مگر باوجود اس کے فرماتے
 ہیں کہ

”اگرچہ منقلی بری محکمہ باشد برائے اہل ایمان، مگر اطلاق در دیگر کفریات اگرچہ نہ تارخ حسن باشد
 مگر ان باشد“

مطلب یہ ہے کہ شرعی اصطلاحات کا خواہ کوئی عامیاد مطلب کیوں نہ تلاش لیا جائے، اور اس
 عامیاد مطلب کو پیش نظر رکھتے ہوئے بظاہر کسی قسم کا مضم بھی محسوس نہ ہو، لیکن اس
 دلچسپ مثال کو پیش کرتے ہوئے، یعنی

”اگر کسی نام فرزند خدا (اللہ) یا رسول (اللہ) پر نہد“

مسند امام اگلیسر نے جو چھلکے کہ نام رکھ لینے والے کو اجازت دے دی جائے گی
 کہ اپنے بچہ کو اللہ کے نام سے بکھرے یا رسول اللہ کے نام سے مخاطب کرے؟ ظاہر ہے
 جیسا کہ اوقام فرماتے ہیں

”اہل ایمان و ایمان و اہل عقل و نقل را گورماستناں شد“

آپ نے اس کے بعد اس مسئلہ کی طرف بھی اسی سلسلہ میں توجہ دلائی ہے کہ کالی یا بدشتام
 میں جن الفاظ کو لوگ استعمال کرتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ وہ واقعہ نہیں ہوتا۔ لیکن ان الفاظ میں بھی توت ہوتی ہے
 خبرہ کر کے دیکھ لیا جائے مگر وہ مثل گمانیوں کا کیا ہوتا ہے۔ پس حرام اپنے باہمی تعلقات میں الفاظ
 کے منقلی تضامزدن کو بھی جب برعادت نہیں کر سکتے، تو اسی سے کھنا چاہئے کہ کتنا گزندہ اکثری شریف
 ان الفاظ سے بھی ایمان والوں کو بچنا سکتی ہے، جن کا مطلب خواہ وہ بدبو، جو ان الفاظ سے بظاہر
 سمجھ میں آتا ہے،

آپ دیکھ رہے ہیں کہ ایک طرف رسولوں کو فحشاء کی جارہی ہے کہ اپنے آپ کو جو سلمان

کہنا ہو، اس کو خواہ مخواہ یہ کہنا کہ تم مسلمان نہیں بلکہ کافر ہو، یا مسلمان ہونے کے باوجود یہ باندہ کرنا کہ قرآن کو خدا کا کلام نہیں سمجھتا، جیسے حضرت عیسیٰ جیسی کہ اس معاملہ میں سرلوہوں کو حکمت حاصل رہنے کی ضرورت ہے، اسی طرح عوام کو سمجھا یا جارہا ہے کہ جن الفاظ اللہ تعالیٰ کا ایک شرعی مطلب مفہوم ہو چکا ہے، اس مطلب سے چٹا کر اپنے خود ساختہ معنی یا مطلب کو اس ہی الفاظ کی طرف منسوب کر کے ان کو استعمال کرنے سے، چاہے کس بھی ایمان والہ کا کوئی مذہب یا مکتب ہو، آخر کوئی بدعت مسلمان اپنے بچے کا نام "رسول اللہ" اگر رکھ لے اور کہے مراد اس سے یہ نہیں ہے کہ اس کا لڑکا اللہ کا پیغام پہنچانے والا ہے، بلکہ سب نام جیسے رکھے جاتے ہیں، اسی طرح یہی نام میں نے رکھ دیا ہے، تو خود سوچنا چاہئے کہ ایرانی جذبات کو وہ کتنی آزمائش میں ڈال دے گا۔

یہ تحریک سیدنا امام الکبیر کی ان خدمات کے نمونے جن کا تعلق مسلمانان ہند کی کھتری سنی، اہل سنت و الجماعت کی جو نادینی زندگی کی تعلیم و تہذیب سے تھا، جب تک زندہ ہے تحریک و ترقی، آپ مسلمانوں کو ان اصلاحی و اصلاحی امور کی طرف متوجہ کرتے رہے، آپ کے بعد آپ کے تلامذہ اور آپ کے قائم کردہ دارالعلوم کے قارئین ان تحصیل طلبہ نے ملک کے طول و عرض میں آئندہ بھی اسی سلسلہ میں اپنی کوششوں کو جاری رکھا، خدا کا شکر ہے کہ اب تک وہ جاری ہے۔

ان کے بعد یا مشہور گان ہند میں جو طبقہ شیعوں کا آباد ہے۔ اہل سنت و الجماعت کے بعد تدریجاً نسبت دو عربی قوموں کے وہی سامنے آسکتے تھے۔ مقدمہ میں عرض کر چکا ہوں کہ مغلیہ حکومت کے آخری دور میں ملک پر زیادہ تر شیعوں ہی کا سیاسی اقتدار مختلف فرقہ کو قائم ہو گیا تھا۔

اسے انداز کیا جائے مسلمان تو یہ بھی کر گزرے، ہندوستان کے ایک مشہور پیرسٹاگرہ میں مشہور شیعی رہنے لگے، اور رسول خاں، جی خان تو گریہ امام اہل سنت انوں میں مروج ہو گئے ہیں۔ حد یہ ہے کہ نقشبندیہ دارالعلوم دیوبند میں جو دوں چڑھتا تھا، صوبہ سرحد کے ایک مولوی صاحب نے سندھ میں مدرسہ ہو کر نقشبندیہ لائے تھے۔ جن کا نام مولوی و مسوولی خاں تھا۔

اکثر صوبوں کے بھی دہی مطلق سلطان حکمران بن گئے تھے۔ اور مرکز بھی ان ہی کے زیر تسلط ہو چکا تھا۔ اورنگ زیب عالمگیر انارکلی راجہ کے بعد تخت پر جی تام نہاد بادشاہوں کو ہم پاتے ہیں۔ ان میں بعض تو علانیہ شیعہ عقائد اختیار کر چکے تھے۔ براہ راست عالمگیر کا جانشین بیادشاہ دہلی آپ سن چکے کہ غدار اہل سنت والجماعت کو دربار شاہی میں بلا کر خود مناظرہ کے تشبیہ کی پشت بنائی کر رہا تھا۔ احمد علی عیدین کے خطبوں سے غلامانہ کے اسرار گرامی کو طاع کر کے کافر مان بھی اس نے صادر کیا تھا۔ اور مغل حکومت کے ان شاہان شطرنج میں جو بلا بھر شیعہ نہ تھے، بلکہ نام کی حد تک اپنے آپ کو سنی ہی کہتے اور سنی ہی سمجھتے بھی تھے۔ لیکن عملاً ان کی دینی زندگی میں بھی تشبیہ کے عناصر درجوار کچھ اس طرح گھل مل چکے تھے کہ ان میں اندیشیوں میں بہت کم فرق باقی رہا تھا۔ حکومت کے اسی رنگ میں بتا چکا ہوں کہ مسلمانوں کی اکثریت بھی رنگ ہی تھی۔ خصوصاً سیدنا امام اکیسر نے جس علاقہ میں اپنی آنکھیں کھولی تھیں، مختلف شاہ ادیب پیش کر چکا ہوں، کہ اس علاقہ میں بر شیعہ نہیں بھی تھے، ان کی دینی زندگی بھی تقریباً تشبیہ کی زندگی ہی تھی۔ سنیوں اور شیعوں میں شادی بیاہ کے تعلقات چونکہ قائم تھے، اس لئے سیاسی اقتدار

لے عالمگیر کے بعد الیٰ علیہ السلام کا رنگ بدلنے پر بے کراں تک پہنچا تھا۔ ایک چشم دید شہادت اس کی "ہرم آفر" نامی کتاب ہے، جس کے مصنف کی زندگی بہرہ صمدی علیہ السلام میں گذرنا تھا، سبکو دوسری باتوں کے اسی کتاب میں یہ اطلاع بھی دی گئی ہے۔ اکثر سلاطین (شاہی خاندان کے افراد) تھیں تہذیبی طور پر تھے، تقریباً بچے تھے، کوئی لفظ بھی کوئی تفسیر نہ تھا، کوئی نام نہ نہ کرنا، کوئی جہانگیر، تہذیبوں کے آگے بکا تھا، کوئی حریف پڑھتا تھا، سرے غواہوں کو دھما دھما چاہا، ہفت تریاں، ہفتی ڈلیاں، "بھنے جوئے خرمیہ کے بیج اور دھنے کی عمارت تھیں۔ بڑی دھوم سے نظم اٹھا رہے تھے۔ حقیقت یہ حال غرض میں شاہانہ کا تھا۔ بانی خاندان شاہ سلامت سوامی کتاب میں لکھا ہے کہ "بادشاہ حضرت امام شمس حسینؑ کے فقیر بنے" مسٹر کپڑے پہنتے، محلے میں سبز کھٹی جھولی ڈالتے۔ "بادشاہ کے محلے میں زنجیریں ڈال کر سید کھینچتے تھے اور حضرت عباس علیہ السلام کے سنے بھی بادشاہ بنے تھے۔ ان کے پاس کی ایک کھل بانسہ و شربت کی بھری چوٹی ایک مشک کندھے پر رکھ کر مصوٰوں کو شربت پلا کرتے تھے۔ ان کے حشرہ عمر میں جو کچھ شیعوں کے پاپاں پڑتا تھا، والی علیہ السلام کے سنی بادشاہوں کے پاپاں بھی ہر ایک کی قلع بھرتی تھی۔ ۱۳

باہر سے اور معاشرتی تعلقات اندر سے اس رنگ کو پختہ سے پختہ کر کے چلے جا رہے تھے۔
 پانی جب سر سے اٹھایا ہو چکا تھا، تب خانوادہ دلی الہی کو اس مسئلہ کی طرف توجہ دی،
 حضرت مولانا گلوہی کے حوالہ سے تذکرۃ الرشید میں یہ تاریخی بیانی درج کیا گیا ہے، فرماتے
 تھے کہ شیعوں کے متعلق

”ہمارے اساتذہ کوشاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے وقت سے برابر کلمہ کی
 کے قائل ہیں، بعضوں نے اہل کتاب کا حکم دیا ہے اور بعضوں نے مرتکبات مٹا

خود سیدنا امام اکبر نے اپنے ایک کتب میں یہ غلطی بھی دی ہے کہ قاضی شہداء اللہ بانی
 مالابند فارسی کے نقیب، قس کے مشہور مصنف نے کوئی ”سیف سنول“ نامی ایک کتاب بھی
 تصنیف کی، جس میں بظاہر یہی معنوم ہوتا ہے کہ شیعوں اور سنہیوں میں ازواجی تعلقات کا جو
 عام رواج تھا، اس کی مخالفت کی گئی تھی، ”فیوض قاسمہ“ میں بظاہر ہے کہ قاضی صاحب رحمۃ
 اللہ علیہ جو حضرت مرزا مظہر جانجانا کے مرید اور خلیفہ تھے۔ بالکل آخر زمانہ میں مفاسد
 کی شدت کو دیکھ کر یہ کتاب تصنیف فرمائی ہوگی، خود میری نظر سے یہ کتاب قاضی صاحب
 کی نہیں گذری ہے۔

بہر حال صد سے زیادہ جو فتنہ بڑھ چکا تھا، اور کچھ پورے تو فتنے کی اسی آگ میں وہ سب
 کچھ جل گیا، جس کا جلتا مسلمانوں کے لئے اس ملک میں مقدم ہو چکا تھا۔ دور کی بد داستان
 لوہیں ہے اور ہندوستان کیا واقعہ تو یہ ہے کہ اسلام کی چرخی تاریک کا یہ جاں گداز حادثہ ہو
 اب اس قصے کو ترجمہ کر دیتے ہیں، نہایت چاہتا ہوں کہ گوشتیہ کے ساتھ سختی اور تشدد کا یہ
 برتاؤ ابتداء میں مناسب معلوم ہوا، لیکن اشتباہ والہ لباس کا جو غبر حق پر بھایا ہوا تھا اگر زندہ
 ہو گیا، تسنن و تشیع میں جو فرق تھا، وہ عوام کے سامنے بھی آگیا تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ
 تشدد میں قدر تاثر می پیدا ہو گئی، انہی تشیع جو بہر حال ہندوستان کی اسلامی آبادی ہی کے
 اجزاء تھے اور ہیں ان کے متعلق اور توالد حضرت گلوہی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف جو فتویٰ ضرور

کہا گیا ہے، اس کا حاصل یہی معلوم ہوتا ہے کہ جان بوجھ کر شیعوں میں جو امر اور کرتے ہیں کو قرآن
اسلی قرآن نہیں ہے، بلکہ (العیاذ باللہ) یہ بیاض عثمانی ہے، اور عربوں کی پہلی بنیاد اکتساب
ہی کو مشکوک ٹھہرا رہے ہیں، اور صحابہ کی اکثریت جن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
السنن مسلم انوں تک پہنچی ہے، ان ہی کو ناقابل اعتماد ٹھہرا کر دین کی دوسری بنیاد السنن کو
مسترد کرنے کے مجرم ہیں۔ زیادہ تر اس قسم کے خیالات اور عقائد مجائے عوام کے چونکہ
شیعوں کے خواص یعنی علماء ہی میں پائے جاتے ہیں، اس لئے ان کی حد تک تو شاہ
عبدالعزیز ادران کے بعد کے علماء کے قوت سے کو برقرار رکھتے ہوئے، حضرت منگو ہی فرمایا
کرتے تھے کہ ان کے (یعنی شیعوں کے)

”جہنا فاسق ہیں؟“

اور یہ بڑے پتے کی بات ہے، کہ قابل مسلمان، خواہ سنی ہو یا شیعہ، مسلمان ہونے کی وجہ سے
قرآن کو بہر حال انشُر کی کتاب ہی مانتا ہے۔ اس غریب کو ان داہی تبع ہی قصوں سے کیا سروکار۔
جو شیعہ علماء کی کتابوں میں پائے جاتے ہیں۔

فیوض قاسمی نامی والے مجموعہ مکاتیب میں سیدنا امام علیؑ کا بھی ایک خط پایا جاتا ہے،
جس میں شیعوں کے متعلق بعض دلی چسپ حکیمانہ نکات کا ذکر کرتے ہوئے حضرت امامؑ نے شیعوں کے
دین کو برزخی دین قرار دیا ہے، فرماتے ہیں،

”بلحاظ ان کہ شہادت بر زبان وہ جہان سمت، یزوم وصلوۃ و حج و ذکوۃ و غیرہ علی

اسلامیان کہ اعلیٰ دین اسلام با حشر و

یعنی نہ صرف حج و ذکوۃ و غیرہ اسلامی اعمال کے ساتھ شیعہ بھی

لا الہ الا اللہ علی رسول اللہ

کی تصدیق کرتے ہیں، دلی سے بھی مانتے ہیں، اور زبان سے بھی اسی کا اقرار کرتے ہیں، یہ جملہ تو
شیعوں کا اسلامی ہے، اسی کے ساتھ

”سنگھار اسماعیل و انفعال شان و عقائد باطلہ کا ہوا اور ان کے شاعر شان است و بدعات شنیعہ
و مسہوت تہجد کردار شان“

ایک پہلو شیعوں کی دینی زندگی کا یہ بھی ہے کہ اس قسم کی باتیں چونکہ

”از آثار کفریہ انجام کفر ہیں مخالفت قرآن و حدیث باشند“

ان ہی وجہ کی بنیاد پر آپ نے کھساکے کر شیعوں کا دین کفر و اسلام کے درمیان ایک قسم کا
برزخ مقرر کیا ہے کہ

”برزخ ہاں صحت کو از ہر طرف اثرے بخورد شد و منظر آثار اطراف خود گرد شد“

خلاصہ یہ ہے کہ غیر مسلم اقوام کے مقابل میں شیعوں کی مذکورہ بالا امتیازی خصوصیتوں کو پیش نظر
رکھتے ہوئے شیعوں کے بعد شیعیہ ہی اس کے سستی آئے کہ ان کی طرف توجہ کی جائے اور اس
سلسلہ میں بھی جو کچھ آپ سے ہو سکتا تھا کرتے رہے تصنیفی سلسلہ میں تو میں یہ کہہ سکتا ہوں کہ
سیدنا امام الکبیر کی کتابوں میں سب سے زیادہ ضخیم کتاب آپ کی دہی ہے جس میں انتہائی
دل سوزیوں کے ساتھ شیعوں کی غلط فہمیوں کے مٹانے کی کوشش کی گئی ہے اساتذہ میں موجود
سے تا علماء و اہل حق میں یہ کتاب طبع ہوئی ہے۔ تظہیر متوسطہ لکھائی بھی اس کی گئی ہوئی ہے۔ اپنے
عام طریقہ تصنیف کے خلاف اس کتاب میں بکثرت دوسری کتابوں کے حوالہ دیے گئے ہیں
پیش کیا ہے اور اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسلامی تاریخ پر آپ کی کتنی اچھی نظر تھی اس کا نام
”جہۃ الشیعہ“ ہے کتاب کے خصوصی نفاذ و نظر کا ذکر تو انشاء اللہ اگلی جلد میں کیا جائے گا پہلی
حضرت الہامی ”واعلیٰ خدمات“ کی دوسری منزلی کا صرف تذکرہ مقصود ہے۔ بڑے حد تک
پھر اس کتاب کو ختم کرتے ہوئے در تمام فرمایا گیا ہے کہ شیعوں کو چاہئے کہ

”اس حقیقہ پر سے باز آکر توبہ و استغفار سے تمہارے مافات کریں تاکہ انہیں فی جہنم نہ

ما نصیحت بجائے خود کرویم

و نہیاد بگوش اندکس

بر رسولان مبالغہ باشد و میں

کراویں تو ہم شیعہ سے توہ کر لیں گے، تو خلاف دستور حضرت کو جو شش آگیا، اور ان کے مطالبہ کی تکمیل ہر آمادہ ہو گئے، مگر مطالبہ کر سنے والے ہی بھاگ گئے۔

اسی چوتھا مئی ہی کے شیعوں کے حلقی مولانا طاہر صاحب نے اپنے والد ماجد حضرت فاضل محمد احمد رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ سیدنا امام اکیسویں جنوری ۱۲۸۵ھ میں پور قاضی بننے سے پہلے تو اتفاقاً یہ محرم کا مہینہ تھا، حضرت والہ کی تشریف آوری کی خبر پور قاضی کے شیعوں کو ہوئی تو ایک دفعہ ان کے سربراہ دو دو کا خدمت گراں میں حاضر ہوا اندہ خواہ پیش کی کہ تمام کی مجلس میں شریک ہو کر پور قاضی کے شیعوں کو ممنون فرمایا جائے۔ خلاف توقع بجائے انکار کے حضرت نے فرمایا کہ میری ایک شرط بھی منظور کی جائے تو میں اس مجلس میں مشرک ہو سکتا ہوں، جو شرط پیش کی گئی اسی سے اعزاء ہوتا ہے کہ شیعوں کے ساتھ حضرت والہ کے حلقی حلقی کا کیا حال تھا؟ شرط یہ تھی کہ اس مجلس میں

جو کچھ عرض کروں اسے سنی لیں :-

دفعہ اس شرط کو تو منظور کر لیا، مگر اسی کے ساتھ ہی کی طرف سے مزید مطالبہ پیش ہوا کہ آپ کے دخل سے

”پہلے مجلس ہوگی اس میں صلہ بھی تقسیم ہوتا ہے، وہ بھی آپ کو قبول کرنا پڑے گا“

آپ نے اس اضافہ کو بھی مان لیا اور حسب وعدہ تمام کی مجلس میں حاضر بھی ہوئے، صلہ جو دیا گیا، اسے بھی لے لیا، جب شیعوں کی پیش کردہ شرائط پوری ہو گئیں، تب تمام کی مجلس میں حضرت والہ نے کھڑے ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت دے کر

ترکیت خیر کما الشکاکین کتاب | میں تم میں وہ بھاری چیزوں کو چھوڑتا ہوں، اللہ کی کتاب اللہ کی

ہر ایک منسل و جسوہ تقریر فرمائی، سننے والے غلامیہ بیان کرتے تھے کہ ہدایت کے لئے حضرت والہ نے فرمایا، اہل گمراہی چیزوں کی ضرورت ہے۔ ہم کے لئے تو اللہ کی کتاب ہے اور

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عزت پاک میں نفسی مناسبت کی وجہ سے عمل کی صلاحیت
نسبتاً زیادہ ہوتی جا رہے۔

الغرض ماتم کی اس مجلس میں اسی اجلاس کی تحصیل کچھ ایسے رنگ میں کی گئی کہ بجائے فہم
کے تبلیغ کی مجلس بن گئی، روایت کے آخو میں مولانا طاہر صاحب نے اپنے والد ماجد کا حوالہ
دیتے ہوئے یہ اطلاع دی ہے کہ

”اس وعظ کے بعد بہت سے لوگوں نے قرعہ کی“

بظاہر اس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ شیعہ عقائد سے تائب ہو کر لوگ سنی بن گئے۔

اس میں شک نہیں کہ علمی وقادح علمیت کے رک رکناز کے لئے عوامنا مولویوں نے جی پانچوں
کی رعایت کو سرزدی شہر والیا ہے۔ فطرتاً سید عہام الکبریٰ کی نظر میں ان کو چنداں اہمیت حاصل نہ تھی
مولوی عام عیسوی مجتہد شیعہ کے گھر میں جس دشمن سے آپ تشریف لے گئے، خدا اس واقعہ سے
بھی آپ کی افراط طبع کا اندازہ ہوتا ہے۔ ایک مرقعہ پر یہ بات شیعہ میں اس واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے
یعنی خلیفہ سوم حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قرآن کی اشاعت و نشر میں جو نہ غیر معمولی حصہ
تھا، گو یا قرآن کے معلم ہوا ہے، اور سنی کی حیثیت ہی کو حاصل ہے۔ اسی کا نتیجہ ہے کہ مشہور
یاد جو غیر معمولی کتب کا کوشش کے قرآن کو زبانی یاد کرنے میں عموماً کامیاب نہیں ہوتے، یہ دلیل ہے
کہ استدلال کے باطنی فیض سے وہ محروم ہیں، اسی کام ٹھونڈی تجربہ کی تائید اپنے چشم دید شاہد سے
فرماتے ہوئے آپ نے شیعوں کے ایک عالم جن کا نام مولوی جعفر علی تھا اور شیعوں کے دینی
میں پیش امام تھے۔ اپنے زمانہ میں ان کی رہتی دلی کے شیعوں کی سرچ بھی ہوئی تھی، احمد مشہور
تھا کہ مولوی جعفر علی صاحب قرآن کے حافظ ہیں۔ ان ہی کا ذکر کرتے ہوئے سید عہام الکبریٰ
نے لکھا ہے کہ

”ان کے حفظ کی کیفیت ہے کہ رمضان شریف میں غلہ سے پہلے بمشور خدا اس آخر

نے دیکھا ہے کہ جلسہ تلاوت قرآن میں جو دن کو قراب حامد علی خاں کی مسجد میں ہو کر کرتا

تھا، مثل دیگر حضرات شیعہ مذہب حنفی میں دیکھ دیکھ پڑھتے تھے۔ جس پر بھی دو جگہ غلط پڑھ گئے یہ حدیث حدیث الشیعہ

ظاہر ہے کہ حنفی خاں کی مسجد میں یہ جلسہ عید اکہ معلوم ہوتا ہے، خاص شیعوں کی طرف سے منعقد ہوتا تھا۔ اور گویہ واقعہ عقد سے پہلے کا ہے، عمر حضرت دلا کی تریزہ نہ ہوئی، مگر یہ طالب علی کے زمانہ کی بات ہو۔ لیکن اس زمانہ میں قانواہ لائی تھی کی وجہ سے شیعوں اور سنیوں کی باہمی کش مکش جز حد تک سنبھ چکی تھی۔ اس کے لحاظ سے ہیں تو اس کو بھی حضرت دلا کی طبیعت و دولت و فراخی ہی کا نتیجہ سمجھنا ہوں، کچھ بھی ہو، کیا یہ جانتا ہوں کہ یہ قاضی کے ضمیموں کی نامی مجلس میں آپ کی شرکت اسی مجلس میں علو سے کا قبول فرمانا ایک ایسا واقعہ تھا کہ جو قاضی کے سنیوں میں معلوم ہونا ہے جس کی وجہ سے کافی کھس بلی چکی تھی۔ عام سنی مسلمانوں پر علماء اہل السنہ و الجماعت کی وجہ سے اس زمانہ میں قدغن تھا کہ شیعوں کی نامی مجالس میں شرکت سے بھی پرہیز کر رہا تھا۔ یہی مجالس میں جو چیزیں تقسیم ہوتی ہیں ان کو نہ لیا کریں۔ مولوی طاہر صاحب کی ہدایت میں ہے کہ حضرت دلا سے پوچھنے والوں سے جب پوچھا تو پہلے کھرا صراحت فرمایا گیا۔ لیکن جب زیادہ اصرار اس کی طرف سے بڑھا، تب لکھا ہے کہ واقعہ کو سمجھاتے ہوئے فرمایا گیا کہ ”بھائی اگر کوئی قوی آدمی نمونہ اساذہر رکھائے تو اس کے حق میں وہ نقصان نہیں کرتا، لیکن اسی زہر کو ضعیف اگر کھا جائے تو مر جائے۔“

اور اسی کے بعد دل کی جرات تھی اس کا اچھا راز ان الفاظ میں فرمایا گیا کہ ان کی مجلس میں شریک ہو کر ”اگر اس نے حنفی مبرا اور قبول کر لیا تو ان کی مجلس میں کلمہ حق بھی تو پہنچا دیا۔“

حلفہ معلوم ہے ثابت ہے۔ کھانا ثابت نہیں اور جو بھی نہیں سکتا جو دل سے مشتعل ہوا ہے وہ بھی جتنا پ کر لینے کے ملوی تھے وہ اس ملوہ کو کیسے کھا سکتے تھے۔ یہ قبول ملوہ محض طبع کلمہ حق کی ضرورت سے کیا گیا۔ جب کہ شیعوں نے کلمہ حق سننے میں قبول ملوہ کی مشرق انگیزی تھی۔ لیکن اس کے بغیر وہ کلمہ حق سننا نہیں چاہتے تھے۔ پس حضرت نے اس قبول ملوہ کو دلائے فرض کے مقدمہ کی حیثیت سے گوارا فرمایا۔

محبوب غفرلہ

مداہت جس طریقہ سے ہم تک پہنچی ہے، اعتماد کی کافی ضمانت ایسے انداز رکھتی ہے اور گوہر ایک جہتی واقعہ ہے، لیکن تبلیغی فرائض سے صحیح معنوں میں سبک دوشی کی اثر آفریں اور توجہ خیر راہ بھی ہو سکتی ہے، اگر مشرط اول اس راہ میں بھی ہے، کہ جہد و سستار کے خود تراشیدہ احترامی دما دوس سے دل و دماغ کو پاک کر کے فرض کے حقیقی احساس کو اپنے اندر زندہ اور بیدار کیا جائے۔

ایک مشہور و معروف بزرگ نے لکھنؤ میں فقیر سے ایک دفعہ کہا تھا: ان کی بات یاد آتی ہے، ذکر کشیدہ اور سستی مباحثوں اور مناظروں کا چہرہ ہاتھا۔ اسی آسان کے ایک نجم ثاقب کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اللہ کے اسی فقیر نے بچی سے پوچھا کہ نصف صدی کی تحریری و تقریری کمیشنوں کا نتیجہ ان کے کیا ہوا؟ کیا تم نے سنا کہ کوئی شیعہ سنی جوگیا جو اپنی معلومات کی حد تک نفی کے ساتھ سارا اس کا جواب کیا دے سکتا تھا۔ پھر بعض واقعات اپنے سنائے اور بتایا کہ غلام نکلان آدمی کٹر شیعہ تھے لیکن تقریر و تحریر کی بنگالہ سائنس کے غیر محمدیہ اسلام کی صادق اور سچی روح کے پانے میں وہ کامیاب ہو گئے ہیں۔

خود سیدنا الامام انگیر بھی تحریری و تحریری کا دہار کی لا حاصل سے واقف تھے، اپنی کتاب ہدیۃ الشیعہ میں شاید اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے، ایک پہلو افادیت کا مہر پوں کے اس کا روبرو کا بھی آپ نے پیدا فرمایا ہے۔ یعنی یہ اوقام قریاتے ہوئے کہ حقیقی طلب تو اس رسالہ کے وہی لوگ ہیں، جو شیعہ عقائد رکھتے ہیں، اور بقول آپ کے یہ رسالہ شیعوں کے لئے

”اگر انصاف کریں تو ذریعہ حصول ایمان ہے“

لیکن اسی کے ساتھ آپ نے لکھا ہے کہ سنیوں کے لئے بھی ان مضامین کو غیر مفید نہ

گھنٹا چاہئے، بلکہ حضرت امام کے الفاظ میں ان کا

”یہ قائم ہے کہ کچھ کے لئے مفید یقیناً کچھ کے لئے باعث اطمینان ہو سکتا“

اور کوئی مسئلہ نہیں کہ قاضی کا یہ پہلو جس کا آٹے دی تجربہ ہوتا رہتا ہے لکھ کر قیامت نہیں ہے۔
 اسی نے حضرت دلا کی زندگی میں قصبہ پورٹا ضعی کے ماتھ کی مثالیں جہاں طبعی ہیں، وہیں
 تب اس کی کوششیں بھی فرماتے رہتے تھے کہ ملک اندھ حکومت کے خاص حالات کے
 تحت خدمتوں کی دینی زندگی جو کشمیری عوام و احوال کے جو اہم سے موسوم ہو گئی ہے۔ اس
 زہر کو بھی جس طرح کھج ہر نکالا جائے۔

خود شیخوں کے نائب ہونے کی مثالیں تو بجز پورٹا ضعی کے اس قصہ کے اور کچھ تک
 نہیں پہنچی ہیں۔ لیکن میں یہ جو کچھ تھے ان کے شکوک کو مٹا کر جس کی رہنمائی پیدا کی گئی، اور جو

اس سلسلہ میں ایک جواہر پہنچا ہے وہ عرض کرتا ہوں۔ جو سے حکیم بنیاد علی صاحب مرحوم صاحب کا
 مسلح ہرگز نہ پہنچا کیونکہ انہوں نے یہ قدر حضرت مولانا عبدالحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ ساکن پھلاہہ ضلع
 میرٹھ سے شاخ حضرت نازوی رحمۃ اللہ علیہ کے قصہ میں تھامیں ایک زبردست عالم تھے اور اس
 قدرت نسبت دہا سمیت سے اس دم پہنچا گئے تھے کہ چل ڈھل اصابہ فرنگی تک حضرت صاحب
 کا ہو گیا تھا۔ حضرت کے دیکھنے والے سے وہ بھی دیکھ کر حضرت نازوی کا سہہ کرنے لگے تھے حضرت
 شیخ البندہ صاحب فرنگی سے استاد کے فکر میں سے کچھ چیزیں لکھواتے تھے تو جس بات کو صحر کے
 پھاڑ دیا جاتے اور مولانا عبدالحق صاحب مرحوم سے لواتے، تاہم احوال کا تاریخی ہم فرشتہ ہم میں
 نے ہی ایک نظم کے ساتھ کہ کر بھیجا تھا۔ میں میں حضرت نازوی کے نظم و نام تالیف لاؤں گے اور جمع
 کر دیے گئے۔ حضرت مولانا عبدالحق صاحب سے فرمایا کہ جب حضرت نازوی و صاحب شایع ہونے لگے
 تو شاہجہان پور کے قریب کسی گاؤں کے چند غریب بیٹوں نے روح نفاہی بیٹوں کے اثرات میں دے دیے
 تھے کہ کہ نہ منہ مشہور ہو گا تھا، حضرت کو کھا کر جاتے یا آتے حضرت نے اس گاؤں کو اپنے قدم
 سے حوت بچیں اور میں کچھ چند نصرت فرمائی، تنگ پائیے لئے صبح و شام دعا کا باعث ہو۔
 حضرت نے فرمادیا کہ حضرت منہ فرمائی ہو کر فرمائی رحمت و شکر انھیں رحمت قبول فرماتے
 کی حالت میں کھانے یا آتے جسے اس گاؤں پر مارتے بیٹوں میں اس سے کھلی ہوئی ہو کر تھک رہا
 ہو کر ان کے وہاں بیٹوں پر ہوتا ہے اور شہر و دیہات کی حکیم ٹوٹ جیسے تو انہوں نے سفی تر فراز است
 کی کاٹ کے لئے کھڑے سے پار شہر بہت دور صاف تر رہا ہے اور اگر ہم نے باہر جس دھن میں چاروں
 کوئی دے چاروں مجتہد بیٹے ہیں اور ہائیں، اعتراضات منتخب کر کے کشمیری و سندھ و اہل چاروں
 پر بات دینے لگے کہ انھیں دھن میں اس طرح کئے جائیں کہ ان میں کوئی نہ ہو گا مجتہد دینی اور عرض کریں کہ

پکے تھے ان کو اطمینان و سکینت کی فیکسوں سے مرفوز کیا گیا۔ اس کے لئے تو احسن علاج
نظر کرو سہارنپور وغیرہ کے قصبات اور دیہات کے علماءوں کی دینی زندگی جیسا کہ مسطورہ خیالی

(مسلک احمد گدشت) اس سے حضرت نہیں خود سرے کو نہ کلام پھر اسی طرح دوسرے ہر جگہ کے کو نہ
کا۔ اس طرح وہ خطہ جو بنے دیا جائے۔ وہی اسی اعتراض و جواب میں جھک کر دیکھ کر دیا جائے گا۔
جیسا کہ داد حضرت دعا کی کرامت کا حاصل سننے کے بعد حضرت سے وہ خطہ شروع فرمایا۔ جس میں گاؤں کی تمام شہر
برہادی میں جمع تھی وہ وہ خطہ اسی ترتیب سے اعتراضوں کے جواب پڑ شخص شروع ہوا جس ترتیب کے
اعتراضات کے کہ بہت ہی پیشے تھے۔ گویا ترتیب کے مطابق جب کوئی مجدد اعتراض کرتے کے لئے
گردن اٹھاتا تو حضرت اسی اعتراض کو خود قہل کر کے جواب دینا شروع فرماتے۔ یہاں تک کہ وہ خطہ اسے
سکون کے ساتھ پڑا کر گیا اور شیعوں کے منہ پر وہ طہارت کے مکمل عمل سے گھٹنے کے حصہ میں نہ رہے۔
تشریح پڑے کہ اکثریت سے تو یہ کرنی اور کتنی ہو گئے۔

مجتہدین اللہ تعالیٰ بطریق دہرین کو اس میں اپنی اتھالی سسکی اور فحش محسوس ہوئی تو انہوں نے حرکت
خروج کے جو پڑا اس مشہور منہ کی کوٹا سے اللہ حضرت دعا کے اثرات کا دلہ کرنے کے لئے پڑھ کر کیا کیا
تو جو ان لڑکے کا فرضی جانا تھا پھر حضرت سے آکر عرض کیا کہ حضرت نماز جنازہ آپ پڑھا دیں یہ ہر گز ہم یہ نہیں کہہ سکتے
حضرت درنگیں کر کے کہہ لیں تو صاحب جنازہ کہ دم اٹھ کھڑے ہو۔ اس پر حضرت کے ساتھ استبراد مسخر
کیا جائے۔ حضرت دعا نے سندت فرمایا کہ آپ لوگ مسجد میں اور جمع ہو سنی۔ مولیٰ نماز اٹھ گیا۔ آپ
کے جنازہ کی نماز اٹھ سے پڑھا لے میں جائز کہہ ہوئی؟ شیعوں نے کہا کہ حضرت درگ ہر قوم کا بزرگ
ہی ہوتا ہے۔ آپ تو نماز پڑھا ہی دیں۔ حضرت سے ان کے امراء پر منکر فرمایا۔ اللہ جننا ازہر
ہو گئے۔ مجمع تھا۔ حضرت ایک طرف کھڑے ہوئے تھے کہ جسوہ پر حضرت کے آثار دیکھنے
گئے۔ آنکھیں مشرغ تھیں اور غیبی حق پہرہ سے ظاہر تھا۔ نماز کے لئے عرض کیا گیا تو
آگے بڑھے اور نماز مشہور دعا کی۔ وہ غیبی حق کہنے پڑ جب نے مشہور کے مطابق جننا ازہر
میں حرکت نہ ہوئی تو پیچھے سے کسی نے "ہو نہ" کے ساتھ صاحب جنازہ کو اٹھ کھڑے
ہوئے کی مشہور دروی۔ عرض نہ اٹھا۔ حضرت نے عجبر استرجاع پڑی کر کے اسی خطہ
کے جیسے میرا سہارا کہ "اب یہ قیامت کی گھبراہٹ سے پہلے نہیں اٹھ سکتا۔ دیکھتے گیت تو مردہ
تھا۔ شخصوں میں دعا پیشا پڑ گیا۔ اللہ بچائے حضرت دعا کی مشہور کے خود ان کی مشہور
اور مشہور کی موت آگئی۔ اس کرامت کو دیکھ کر باقی مانڈا شیعوں میں سے بھلا بہت سے
جانب ہو کر کشتی ہو گئے۔

ہے زندہ شہادت کی حیثیت سے پیش ہو سکتی ہے۔ عرض کر چکا ہوں کہ مغل حکومت کے آخری دور میں بارہم کے جن سادات نے کنگ میکر دہلا شاہ گریا ہوئے ان کی حیثیت حاصل کر لی تھی وہ اسی اطراف و جوارب کے رہنے والے تھے جن کا اثر پھیلنا قدرتی تھا۔ ان کے سوا دوسرے اسباب بھی تھے کہ اہل قریہ صلیح مہاراجہ کا یہی قصہ دیوبند جہاں آج مسیوں کا سارا ہے ہندوستان میں مادی و لمبا بنا ہوا ہے۔ کسی موقع پر میر شاہ خان مرحوم کی اس اطلاع کا ذکر کر چکا ہوں کہ میر شاہ باپ پور کا دھرمی بلند شہر کے ساتھ ساتھ رہی کہتے تھے کہ مجھے معلوم ہوا ہے کہ

دیوبند میں بھی سب تفضیلی تھے ۛ ملا اور اراج غلام

اسی موقع پر اگرچہ خاں صاحب کا یہ بیان بھی درج ہے کہ حضرت سید شہید کی کوششوں سے اجڑا اس علاقے کے مسلمانوں کے تفضیلی رجحانات کے دوازہ میں غیر معمولی کامیابی ہوئی، لیکن صدیوں سے لوگوں میں جڑ ہر ساریت کئے ہوئے تھا۔ اسی کا کئی استیصال ظاہر ہے کہ اچانک نہیں ہو سکتا تھا۔ سید امام الکریم جن دنوں میں دیوبند کو وضع بنا کر یہاں مقیم ہو چکے تھے۔ اسی زمانہ کے ایک واقعہ کا ذکر لوگ کرتے ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دیوبند کے اچھے اچھے ممتاز گھرانوں میں تفضیل کا اثر موجود تھا، بلکہ سوانح مختصر کے مصنف

لکھ لیکن یہاں ان کنگ میکر کی حیثیت کو اپنے اثر و قوت سے خارج و اداں حضرت اولیٰ تاخیری قریہ خاں کنگ میکر کی پر بھی جتنا کام کر گئی۔ ان سادات بارہم سے خاندانی پور۔ رنجیڑی۔ اور منصور پور کے خاندانوں کی حضرت سید کے ہاتھ پر نائب ہوئے، اور سنی بنے اور اس قدر دیر اور عجب بن گئے کہ ان کی دیوبند کی آمد و رفت مثل انہما بیت کی آمد و رفت کے ہو گئی ہے۔ آخر کے یہاں جب وہ پہلی دھڑکی پیدا ہوئی جس کا نام خاطر سب (سنگھ) تو سید محمد امجد صاحب رنجیڑی افس کے لئے کپڑوں کے جڑ سے اور پچھلے زہر اسی انداز سے بھرا کر لائے، جیسے اپنے خاندان میں کسی قریہ عزیز کے یہاں دوا دت ہوئے ہوں، چیرنی لانی جہانی ہیں۔ حضرت شیخ بلند رحمۃ اللہ علیہ ماشہ نہاتے وقت اپنے قبیلہ اور خاندان کو کہایت فرما کر گئے تھے کہ مشکلات کے وقت موری سید غوثیہ صاحب دھیس خاں جہاں پور کی طرف رجوع کریں۔ خاندان ہی بھرا لائے کہ شش اور دپاستوں کے باوجود نہایت سہری اور خوشحال ہیں۔

محدث خیر

نے بجائے تفصیل کے لکھا ہے کہ

”ماہد فض کا غالب تھا۔“

اسی وجہ سے آپ کے زمانہ میں بلکہ آپ کے ساتھ کش مکش کی صورت اسی دیوبند میں جو پیش آئی نوہ سننے کے قابل ہے، اس کا ذکر مروجہ عقیدہ کے مصنف نے بھی کیا ہے۔ تفصیل اس واقعہ کی مولانا محمد طیب انضید کے مراسلہ سے معلوم ہوئی۔

واقعہ یہ ہے، یاد ہو گا کہ دیوبند میں سیدنا امام الکریم کے گھر کی عام ضرورتوں کی سربراہی کا تعلق دیوبند انجی عمرتین صاحب سے تھا، حضرت والا کے فرائضوں میں تھے، ان ہی کا قصہ ہے کہ مرید ہونے کی خواہش سیدنا امام الکریم سے ظاہر کی۔ لیکن آپ نے حضرت گنویں سے مرید ہو جانے کا حکم دیا۔ اسی وقت گنویں جاکر حکم کی تعمیل کر کے سیدنا امام الکریم کی خدمت میں حاضر ہو کر پیر مستعدی ہونے کے لیے اب تو مجھے اپنا مرید بنالیا جائے۔ حضرت نے فرمایا کہ تو مرید ہو چکے، بولے مرید کہاں ہو۔ صرف آپ کے حکم کی تعمیل کی سادات سے سرخراہ رہا ہوں۔ عرض کیا یہ طریقہ

لے دیوانی جی کے پھر حالات کا ذکر پیچھے کر چکا ہوں، دریافت کرنے پر مولانا محمد طیب صاحب نے یہ اطلاع دی ہے کہ انیس سو کے دو صاحبوں کا خصوصی تعلق سیدنا امام الکریم سے تھا، جن میں ایک تو پھر دیوبند میں رہنے والے تھے اور بقول مولانا طیب صاحب دیوبند میں حضرت والا کی خاں اور ذاتی امور کا تعلق ان ہی سے تھا، ایک ہے کہ صاحب نسبت بزرگ تھے۔ اپنے زمانہ مکان کے بھرے میں ذکر کرتے۔ مولانا حبیب الرحمن صاحب سابق مہتمم دہلا معلوم دیوبند فرمایا کرتے تھے کہ اس زمانہ میں کشتی حالت دیوبند جی کی اتنی بڑھی ہوئی تھی کہ باہر مرکز رہنے والے نظر آتے رہتے تھے۔ وہ دیوبند کا جلب ان کے دیوبند ہونے کے وقت ہائی نہیں رہتا تھا، ان ہی دیوانی جی کے ایک دستخط کا تعلق دہلا معلوم دیوبند سے بھی بیان کیا جاتا ہے۔ سمجھتے ہیں کہ مشائی عالم میں ان پر مشکف ہو کر دہلا معلوم کے چاروں طرف ایک سرسبز شہر بنا دیا ہے۔ اپنے اس کشتی مشاہدہ کی تحریر فرمایا کیا کرتے تھے کہ نصرت اللہ محمد و آندہ کی کتاب دہلا معلوم ہوتا ہے کہ دہلا معلوم میں نمایاں ہوں گے۔ دہلا معلوم کے کتب خانہ کے سب سے پہلے فرد بھی دیوبند جی تھے بقول مولانا حبیب الرحمن دہلا معلوم کا یہ دو زمانہ تھا کہ دہلا میں سے نیک آدمی تک سب صاحب نسبت تھے۔ دیوبند جی نے خود قوش کے دیوبند تھے۔ سیدنا امام الکریم کی نظر میں باہر سے تیاروں کو بکری چھو کر ہونگے حضرت خدائی میں۔ یہ حرکتیں حبیب الرحمن کے نافرمانی کے پسند تھے اور عجیب بہت ہے کہ جب تک قریب کا تعلق نہ ہو کہ وہ ان کے کام خاں کا تعلق نہیں تھا۔

ایسا تھا کہ منظوری کے سوا دوسری صورت ہی کیا ہو سکتی تھی۔

بہر حال قصہ ان ہی دیوبند کے حاجی محمد سی دیوان جی کا ہے، شمار اُن کا دیوبند کے سربراہ شیوخ میں تھا، مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ اُن کے تانبہ بانی پرشتہ داخل میں تھے، مگر خانہ ان میں دیوان جی کے جیسا کہ موضح مخطوط کے مصنف نے لکھا ہے کہ

”ان کے ہاں کی تعزیر دلدی مشہور تھی“

اور خاندان پر جب رخصت کا رنگ چڑھا ہوا تھا، تو تعزیر فارسی نہ ہونے کی وجہ سے کیا ہو سکتی تھی، بہر حال سیدنا الامام اکبر کے فیض صحبت کی اثر پذیری سے اس فیصلہ پر جب دیوان جی کو مجبور کیا کہ اپنے اقتداری دائرے میں تعزیر دلدی کہہ کر ختم کر کے رہوں گا، تو دیوبند کی تاریخ کا ایک نام نہاد حاضر بن گیا۔ مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ

”عمل کی مسجد میں آج کل مولانا حسین احمد صاحب دارالعلوم دیوبند پانچوں وقت کی نماز پڑھتے ہیں۔“

یہی مسجد دیوان جی کے محلہ کی مسجد تھی۔ تعزیر اس مسجد میں بھی رکھا جاتا تھا اور عہد میں اسی مسجد سے وہ تعزیر اٹھاتا تھا، مولانا طیب صاحب نے اطلاع دی ہے کہ

”اٹھانے والے سنی پوتے تھے، کچھ مشید گمراہے بھی اس جگہ تھے۔“

دیوان جی نے سب سے پہلے اپنے محلہ کی اسی مسجد کو تعزیر کے قصہ سے پاک کرنے کا ارادہ کیا اور مہاراج مولانا طیب صاحب

”اعلان کر دیا کہ اس سال اس مسجد سے تعزیر نہیں اٹھے گا۔“

یہ کوئی معمولی اعلان نہ تھا، دیوبند کی مشید آبادی جی میں نہیں بلکہ تعزیر پرست سنیوں میں بھی اس اعلان سے کھلبلی مچ گئی۔ مولانا طیب صاحب کا بیان ہے کہ پہلے تو

”اس محلہ کے شیوخ جوڑ گئے، اور کہا کہ سر قلم ہو جائیں گے، مگر تعزیر اٹھے گا۔“

پس کرد و جان جی کی زبان سے بھی بے ساختہ یہ فقرہ نکلا کہ

”اگر گدھا تو میری لاشیں پر سے گزرے گا!“

اخذہ بدرجہ عطر سے آگے بڑھ کر فتنہ کی آگ سارے قصبہ میں پھیل گئی۔ بقول مولانا طیب صاحب قصبہ درو بند کی

”شیوخ کی برادری دیران جی کے خلاف متحد ہو گئی“

نظارہ ہے کہ یہ معمولی فتنہ نہ تھا، اس وقت درو بند کے شیوخ کی برادری میں کافی ہیکڑی ڈالے لوگ تھے، استعمال غلط ہو، لیکن اس وقت مسلمانوں کے غم اہلادہ میں کافی قوت تھی، دیران جی کے خلاف قصبہ کے شیوخ برادری کے اس اتحاد کو کافی اہمیت حاصل ہو گئی، اخذہ جی اخذہ جو کچھڑی پک رہی تھی، اس کی خبر سیدنا الامام اکبیر تک بھی پہنچی، مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ

”حضرت (خانقاوی) کے علم میں جب یہ آیا، اہل علم ہوا کہ موقعہ بڑھ رہا، علم ترین

ہنگامہ بپا ہوئے گا خطرہ ہے۔

قریبک دن جب دیران جی حضرت دلا کی مجلس مبارک میں حاضر تھے، اخذہ بقول مولانا طیب صاحب اسی مجلس میں

”شہر کے آبراہ شیوخ اور دوسری برادریوں کے بڑے موجود تھے“

سیدنا الامام اکبیر دیران جی کو مخاطب بنا کر فرماتے گئے کہ

”بے خدا اگر ایسا ہی کرنا تھا تو کم از کم مجھ سے ذکر تو کر لیا ہوتا“

یہ بات تو دیران جی سے کہی گئی، اس کے بعد اسی بھری مجلس میں سیدنا الامام اکبیر کی طرف سے بھی عام اعلان فرمایا گیا کہ

”لیکن خیر اب اگر ایسا کہہ دیا گیا ہے، تو دوسرا ضرر قائم کاٹا ہوا ہے“

مطلب یہ تھا کہ اپنی لاشیں پر دیوانہ جی نے اعلان کیا تھا کہ تعزیر گزے گا، ۱۰

لاش کے ساتھ دوسری لاشیں جیسے تفریہ لے جانے والے اپنے قدموں کے نیچے پائیں گے، وہ عہد قائم کی لاش ہوگی۔

پہری مجلس کے اس فونی اعلان کا جو توجہ ہو سکتا تھا، وہی سامنے آیا۔ مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ

”جب یہ جلد دہشتی کا سم کا سر بھی لگا ہوا ہوگا، شہر میں مشہور ہوا تو پیشہ برادر یاں منعہ پر کرتیاں چوگلیں، کہ اگر شیوخ نے دروہان محمد حسین صاحب کے ساتھ کوئی نازیبا برتاؤ کیا، تو یہ ساری برادر یاں ان شیوخ کے مقابلہ ہو جائیں گی۔“

جیسا کہ جاننے والے جانتے ہیں، علاوہ عثمانی شیوخ کے دروہد کے مسلمانوں کی آبادی مختلف پیشہ بردوں مثلاً پارچہ یا قوی، زرغنگروں، دیو زہر، ہشتی ہے۔ پیشہ بردوں کی یہ ساری برادر یاں حضرت دلا سے غیر معمولی عقیدت کا تعلق رکھتی تھیں، یہ سننے کے ساتھ ہی کہ دروہان جی کے سر کے ساتھ سیدنا امام الکبیر نے اپنے سر مبارک کو بھی باندھ دیا ہے۔ اس وقت اس کا اندازہ کرنا مشکل ہے کہ اس کا اثر ان عقیدت مند مخلص مسلمانوں پر کیسا مرتب ہوا ہوگا۔ اور بات کچھ ان ہی پیشہ برد برادر یوں تک محدود نہ رہی، بلکہ بقول مولانا حبیب صاحب،

”خود شیوخ میں بھی رد گردہ ہو گئے، بڑا گردہ حضرت (نانو قوی) کی حمایت پر مل گیا۔“

اور یوں واقعہ اس رنگ میں لوگوں کے سامنے آیا کہ مولانا طیب کے بیان کے مطابق،

”گرمیا پورا شہر ان شیوخ کے مقابلہ کیلئے تیار ہو گیا۔“

یوں بجائے ایک سر کے دروہان جی کے سر کے ساتھ دیکھا گیا کہ بے شمار سر لگے ہوئے ہیں، یہ صورت حال ہی ایسی تھی مگر اگر مولانا طیب صاحب یہ خبر نہ بھی دیتے کہ

”اس ایک جملہ ہی سے مسئلہ ختم ہو گیا۔“

ترخو بخود اسی نتیجہ تک عقل بھی پہنچتی ہمارے شہر کے مسلمانوں سے مقابلہ کی ہمت
آخر مخالفوں کا گروہ کیسے کر سکتا تھا! یوں ایک بڑے فتنہ کا بھی خلع قمع ہو گیا، بابا اسی
خون ریزی سے دیوبند والے نچ گئے اور سب سے بڑا فائدہ یہ ہوا کہ ایک طرف
بقول مولانا طیب صاحب

”مسجد محل سے تعزیہ ہمیشہ کے لئے ختم ہو گیا“

پھر جب ایک جگہ سے یہ قدیم رسم اٹھ گئی، تو ان ہی کی روایت ہے کہ

”شہر کی جن جن مٹی مسجدوں میں سے تعزیے اٹھتے تھے وہ سب ختم ہو گئے“

سوانح مختصر کے مصنف نے بھی جن کے سامنے یہ سننے سے گھڑے گزریں تھے، لکھا ہے کہ

”انہوں نے (دیوان جی نے) اس کا (تعزیہ داری کا) امتیصال کامل کر دیا ہے

آفریں باد بریں ہمت مردانہ تو“

ان کی اسی ہمت مردانہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے مولانا طیب صاحب نے بھی لکھا ہے کہ،

”یہ داند دیوان جی مرحوم کے حسانت میں سے ایک بہترین حسنہ بلکہ سنہیتہ حسنہ

ثابت ہوا“

کوئی شبہ نہیں کہ دیوان جی کی ہمت مردانہ یقیناً مستحق تحسین و تفرس ہے۔ لیکن طوطی کے سامنے

آئینہ کے پیچھے چھپے ہوئے سکھانے والے استاد پر جب نظر پڑتی ہے، تو یہی کہتا ہوتا

ہے کہ طوطی کی ساری گفتگو طوطی کی نہیں، بلکہ اس کی تھی، جو آئینہ کے پیچھے بیٹھ کر گفتگو

کر رہا تھا،

وہ پس آئینہ طوطی صغیر دہشتہ اند انچا استاد ازل گفت بہاں می گویم

خلاصہ یہ ہے کہ شیشی عائد سے نائب ہو کر جو واقعی مشیر تھے، وہ سنی ہونے یا نہ ہونے

لیکن شیوں میں جو کچھ تھے، ان کے پکے بننے میں اور جو کچھ تھے ان کو زیادہ پختہ بنانے

میں سیدنا امام اکبر کی طرف سے جو عملی اقدامات ہوتے رہے، ان کا اندازہ اسی قسم کی

مناہوں سے ہوتا ہے۔ گویا خاوندہ دلی الہی کی سدا محمدی خدمات کو آگے بڑھانے اور ان کے دائرے کی وسعت میں ممکنہ حد تک جتنا آپ کے بس میں تھا، آخر عمر تک جدوجہد سے یہ کوشش کا مسئلہ آپ کی طرف سے مسلسل جاری رہا، اور کتب و قالب و فون کو حساب سے اسلامی دین کو آلائشوں سے پاک کر کے حضرت شاہ ولی اللہ اور ان کے جانشینوں نے مسلمانان ہند کے آگے پیش کیا تھا، عطا و تفریز اور تحریر اسی کی طرف آپ تمام مسلمانوں کو بھی دعوت دیتے رہے، اللہ دریں وسعت کی راہ سے چند جدید و برگزیدہ نفوس طاریہ کی تربیت و تعلیم خاص توجہ سے فرمائی، جو آپ کے بعد اسی نصب العین کے زیرِ اہل کام کرتے رہے، اللہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ غیب سے کچھ اسباب بھی ایسے پیش آتے رہے، کہ جتنا زیادہ جس قبول دلی الہی نصب العین کو سیدنا الامام الفخیر کے قدم سے حاصل ہوا، شاید یہ کیفیت ازل ہی سے آپ کے لئے مقدر تھی، یہ وہ توفیق کے عطا کا مسئلہ جو آیا سنت و بدعت قطعیہ و غیر قطعیہ، اقوال و توہمات، تشیع و تشنہ و غیرہ کے تقصی ہوں، ان سادے مسائل میں دلی الہی سنگ اہل نقطہ نظر کو ہند گیر حریت جیسی آپ کی جدت سے سرائی، بلکہ طرف تہدید کہا جاسکتا ہے کہ یہ کام قدم سے آپ ہی کی ذات با برکات سے لیا، اسی کا نتیجہ ہے کہ دینی زندگی کے دلی الہی رنگ کا کام ہی اب دیوبندیت پر گیا ہے، جو کچھ پہچنے تو "قاسمیت" ہی کے فطری و دوسری تعبیر ہے، رحمۃ اللہ علیہ و کرم اللہ وجہہ و اہم لذات اہتمام و احشرنا فی ذمۃ احبتہم آمین۔

”دفاعی اقدامات“

سید امام اکیسر کی مذکورہ بالا اصلاحی خدمات جن کا تعلق خود مسلمانوں و ممالک کے مختلف طبقات کی دینی زندگی سے تھا۔ ان خدمات میں آپ کب سے مشغول ہوئے؟ صحیح طور پر اس کا متعین کرنا دشوار ہے زیادہ سے زیادہ یہی کہا جاسکتا ہے کہ دین کا علم حق و باطل، راست و غلطی کی امتیازی قوت جیسے جیسے نشوونما پاتی جاتی تھی اس قوت کے تقاضا کی تکمیل و تکمیل کا وقت بھی بڑھتا چلا گیا، اپنی سرور و جلال کی تقسیم پر نظر ثانی غالباً اس زمانہ میں آپ کا پہلا نمایاں قدم تھا، گویا خود اپنے نفس سے چاہئے تو کہہ سکتے ہیں کہ اصلاح کی ابتدا ہوئی۔ اور عقیدہ یوگان کے مسئلہ کی نوعیت بگھنا چاہئے،

خانہ بدوشی و رات والا قہار ہیں

(اسے پیغمبر اپنے قریب کے رشتہ داروں کو دھڑا دھڑا دہی سے ڈھاؤ۔)

کے رہا بی فرماں کی تمثیلی شکل تھی، یہ تہ تیغ ہو گیا اور اسے جس وسعت پیدا ہوتی جلی گئی، مائیں کہ سفیروں کے بعد اپنے احاطہ میں شیعوں کو بھی اس نے سمیٹ لیا۔ آپ نے جن بزرگوں سے تعلیم پائی تھی، خصوصاً حضرت مولانا ملوک المل صاحب اپنے زمانہ میں خانہ بدوشی و رات والا قہار تھے، ان کے علمی و عملی رجحانات سے آپ کا متاثر ہونا ایک قدرتی بات تھی، مصنف امام کے حوالے سے یہ بات گذر چکی ہے کہ عقیدہ یوگان کی تصحیح پوری میں مولانا ملوک المل صاحب نے اندر طبع کا بھی کافی حصہ تھا، کھاتا کھاتا

”دھرم دھرم نے (یعنی مولانا ملوک المل نے) اس کا عقیدہ یوگان کا نہایت خوبصورت

سے اجرا فرمایا“

ان کے ساتھ مولانا مظفر حسین کا خصلوی کی کوششوں کا ذکر کر کے مصنف امام نے یہ ارجح فرما کر کہ

”ان مدوں بن گواہوں کے قدم بقدم حضرت مولانا (انور علی) نے اس کو پورا

شائع کیا۔ ص ۱۱۱

خود اس سے بھی اسی کی تصدیق ہوتی ہے کہ علم کے ساتھ اپنے استاد مولانا ملک اعلیٰ کے
مصلیٰ ذوق سے بھی سیدنا امام اعلیٰ غیر معصومی طہر برزنا آیتھے۔ اس واسطے کہ یہی بات یہی
ہے کہ آنکھیں حضرت والا نے جس ماحول میں کھری تھیں، یہ سارا ماحول ہی حضرت مشاء
ولی انداد ان کے جانشینوں کے اصلاحی ہنگاموں سے اس زمانہ میں گونج رہا تھا حضرت
مولانا سید احمد شہید بریلوی، مولانا اسماعیل شہید اندازہ بریلوی کا جو تعلق حضرت حاجی لدلو اللہ
رحمۃ اللہ علیہ سے تھا، خود سید شہید کا نوتر میں شہید آدی ایہ ادراسی قسم کی بہ شمار چیزوں
کا ذکر ابتدائی نمبر میں بھی اندازہ سرے اقلیات پر گذر چکا ہے۔ ان معلومات کو پیش نظر رکھتے
ہوئے یہ کیسے بتایا جاسکتا ہے کہ اپنی زندگی کی کس متر میں اصلاحی کا دوبارہ کے اس مسئلہ
کی باگ سیہ ناوام الکیر کے مبارک ہاتھوں میں آئی۔ بلکہ یہی سمجھنا چاہئے کہ انہما سے کچھ
لینے کی صلاحیت جب سے آپ میں پیدا ہوئی اس میں مشغول ہونے اور جب تک زندہ
رہے اس راہ میں جو کچھ کر سکتے تھے کرتے رہے۔ آفتاب کے متعلق یہ سوال ہی بنے مٹی ہے کہ
لب سے چمکنے لگا۔ اللہ کب تک چمکنا رہا۔ آفتاب نام ہی اس کا ہے جو خود روشن ہوا اور سولوں کو
نور بخشی تقسیم کر رہا ہے۔

لیکن آپ کی ان ”ذاتی خدمات“ جن کے متعلق پہلے بھی عرض کر چکا ہوں کہ سیدنا امام الکبیر
قدس اللہ سرہ کے ساتھ امتیازی خصوصیت کا دعویٰ نہیں کیا جاسکتا، آپ کے ساتھ دوسرے
اہل علم و دین کا بھی ان خدمات میں کافی حصہ ہے، جن میں خود آپ کے وفاء خصوصاً حضرت
مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کا نام نامی خاص طور پر قابل ذکر ہے،

لیکن ”ذاتی خدمات“ کے مقابلہ میں ”ذاتی اقلیات“ کے زیر عنوان سیدنا امام الکبیر کی جن
مخلصانہ مساعی، اللہ سر فرد شانہ عبادت کا ذکر کرنا چاہتا ہوں، یہ عجیب بات ہے کہ عمر کی پینزل

جس میں داخل ہونے کے بعد کام لینے والے آپ سے یہ بہات انجام دلائے۔ ہر سال تیس سال سے زیادہ مدت کی نہیں ہوتی۔ اسی محدود مدت میں حالات ہی کچھ ایسے پیش آئے کہ پے درپے 'یکے بعد دیگرے' ایسے بہات کی سرانجامی کے لئے قدرت کی طرف سے آپ کا انتخاب ہوا جس کے آثار و نتائج، ثمرات و برکات سے نہیں کہا جاسکتا کہ مستقبل کی کتنی صدیاں متاثر و مستفید ہوتی رہیں گی۔

تاریخ ہند میں مشہور کے ہنگامہ کے نام سے جو واقعہ مشہور ہے، کہنے والے ہی ہنگامہ کو قدر کے نام سے بھی یاد کرتے ہیں اور کچھ دوسروں سے آنحضرت کی پہلی جدوجہد کے عنوان سے بھی اب لوگ اس کا ذکر چاکر رہے ہوئے ہیں۔ حساب سے مسیدنا الامام الکبیر کی عمر اس وقت ۳۷-۳۸ سال کے درمیان ہونی چاہئے، عیداکر معلوم ہے کہ ایک کم بخت بنی ۴۹ سال کی عمر میں بیٹا حیات آپ کا لہر نہ ہو گیا، اللہ یہ سارے کام تائے جن کی دامتہاں اب سنائی جائے گی، چرکہ ان سب کا قلعی مشہور ہوا ہے ہنگامہ اور اس کے بعد کے زمانہ سے ہے اس لئے سمجھنا چاہئے کہ بجائے خود ان کارناموں کی نوعیت کچھ ہی ہو، لیکن مدت اور زمانہ جس میں یہ ساری باتیں آپ سے بنی آئیں، اور لینے والے نے جو کام آپ سے لیا، وہی دوسرا گیارہ سال کی محدود مدت اور محدود زمانہ ہے۔

قبل اس کے کہ کچھ آگے بڑھوں، بے ساختہ اس وقت بھی غل میں اصل کی زندگی کا عکس معلوم ہوتا ہے کہ جہانگیر رہا ہے۔ ۲۳ سال کی زندگی میں وہاں بھی دیکھا گیا تھا کہ انسانی تاریخ کے رخ کو پھیر دینے والے واقعات، مدنی زندگی کے دس سال کی محدود مدت ہی میں پیش آئے تھے۔ گو یا اسی دس سال میں قیام قیامت تک اسلام کی جگہ کہنے تو کہہ سکتے ہیں کہ انسانیت کے مستقبل کی تجدید و ترمیم، صلی اللہ علیہ وسلم کو ملنے والے جس کی راہ میں اپنا سب کچھ کھڑے ہیں، دیکھ رہے ہیں، کن کن راہوں سے وہ کیا کچھ نہیں پاتے۔

خلع اقصیٰ، اقصیٰ اقصیٰ میں جس کے لئے بیرونی سنت اور تجارت مجرب حقیقی کی دولت (باقی اگلے صفحہ)

جو تعلق تھا مختلف موقعوں پر اس کا ذکر کرتا چلا آیا ہوں۔ بجائے جن کے گھنڈی اور ٹکڑے استعمال
ہندو غلی بھر جو اس لئے امر لکرتا تھا کہ جن لکھائے کا طرفہ اگر رزوں کا مدارج دیا ہو ہے 'انعام'
کیا جاسکتا ہے کہ اگر رز اور اگر رزیت کے تعلق اس کی نفرت کے جذبات کی شدت کمال
کیا ہوگا۔ اپنی کتاب ہدایت الشجر میں ایک موقع پر لڑکوں کے طبی رجحانات کی طرف اشارہ فرماتے
ہوئے اللہ لکھ کر کہ شفا غذا میں

’کسی کو عشا بھاتا ہے، کسی کو نمکین، کسی کو ایک چیز کی طرف رغبت ہوتی ہے،
کسی کو نفرت‘

بے ساختہ تمثیل کے لئے آپ کے سامنے جو مثال آئی ہے 'وایہ ہے'
’انگریزوں کو عطر نفیس سے متغیر، ہندو بھل کے اجاڑے جسے سوگند بھی پیچھے، تو
دماغ چھوڑ جان کی خیر نہیں، رغبت‘

آجے اسی کے بعد آپ کے الفاظ ہیں۔

’پاخانہ کے کپڑے گندگی میں خرم دشا، عیش و ہام سے رہیں، اور غیر شہر
موتھیں تو مر جائیں‘

اور یہ تو غیر معمولی باتیں ہیں، مثل حکومت کے تابوت میں آخری کیلی ٹھونکتے ہوئے انگریزوں کی
طرف سے اس فیصلہ کا جب اعلان کیا گیا کہ ولی اللہ سے آل احمد کا آئندہ کسی قسم کا کوئی تعلق باقی نہ
رہے گا، اور پھر شاہ مرحوم کے بعد شاہی خاندان کے لوگوں کو کھڑے نکال دیا جانے کا۔ حکم
دیا گیا کہ آئندہ ہر دلی میں پیر شاہ کا بیٹا مسکن پذیر ہو۔ یہ فیصلہ ۱۹۷۱ء میں کیا گیا تھا۔ یہ ہوگا
ٹھیک دس سال اسی دلی کے محل کو چھپان کے ایک مکان میں بھٹکے برسیدہ نالامام احمیر کو
جس حال میں پایا گیا تھا، مصنف نام لے اپنے الفاظ میں اس زمانہ کی تصویر آپ کی جو کھینچی
ہے۔ یعنی باوجود شکستہ مزاج ہونے کے کھاسے کہ اس زمانہ میں ترش رو مخوم رہتے تھے
اہل بکھرے ہوئے کپڑے میلے کچیلے، جوئیں مریض بھری ہوئیں نہ کھانے کی خبر نہ پہننے کی پڑ

انہی دن کی بجی ہوئی خشک ہڈیوں کے ٹکڑوں کو باقی میں بھگو بھگو کر جیالینا اور پھر اسی جھلکے پر چڑھنا یہ ادا کی قسم کے دوسرے چشم دید مشاہدات معضلاتیہ کے جو نقل کر دکھا ہوں، نیز اسی کے ساتھ انگریزی حکومت کی غداوت کا الزام آپ پر مختلف بیعتوں پر چوٹا لگایا۔ پھر آپ کے بعد انگریزی حکومت کے ساتھ آپ کے تلامذہ اور خلفاء کے تعلق کی کوئٹہ مسلح جو فوجیت ہی جس کے دیکھنے والے اور جانتے والے اس وقت بھی موجود ہیں۔ ان ساری باتوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے کون کہہ سکتا ہے کہ سیدنا الامام انگیر کے قلب مبارک میں انگریزوں کی حکومت

حق حضرت اقدس کے تمام تلامذہ میں انگریزوں سے نفرت کا یہ جذبہ غور و فکر کے طور پر پایا جاتا ہے۔ لیکن حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ جو تکوین کے ارشد تلامذہ میں سے ہیں ادا آپ کے جذبات کا گہرا رنگ نظر ہوئے تھے۔ اس لئے وہ حضرت والا کے اس جذبہ نفرت کے صحیح مظہر تھے۔ بالمشہد سے وہ ایسی پر جب ترک سیالوت کا استخار حضرت شیخ اہلبیت کی خدمت میں پیش کیا گیا تو وہ پتہ تھما سا گروں حضرت مولانا طلق عموکھارٹ، دانش صاحب، حضرت مولانا میر حسین احمد صاحب اور حضرت مولانا شبیر احمد صاحب رضائی کو جمع کر کے فرمایا کہ غوثی آپ لوگ نکلیں۔ ان حضرات نے عرض کیا کہ حضرت آپ کی سرحد کی میں ہم کیا کھیں گے۔ فرمایا کہ چھوٹی انگریزوں سے نفرت کا جذبہ شدت لئے ہوئے ہے۔ مجھے اپنے نفس پر اطمینان نہیں ہے کہ حدود کی رعایت پر سکے گی۔ اور حق تعالیٰ نے فرمایا ہے

ولا یجوز منکم شقاق فی دینی
ان لا تعدوا لہذا

پشاندہ سے

اس لئے آپ ہی لوگ نکلیں۔ اس واقعہ سے چنانچہ حضرت شیخ اہلبیت رحمۃ اللہ علیہ کا مثبتائی غرضی دین میں غمناکیاں ہے، وہیں اس جذبہ قلبیہ میں واضح ہے۔ میرے بھائی مولانا محمد طاہر رحمۃ اللہ علیہ اس زمانہ میں حضرت سے پوچھا کہ حضرت ان انگریزوں کی کوئی بات ایسی ہی ہے؟ فرمایا کہ ہاں ان کے کیا بہت کچھ ہیں گئے۔ خود انگریز بھی اسے غموں کرتے تھے۔ چنانچہ میرے بیٹوں میں اس زمانہ میں لڑائی کے گور نہ تھے، ایک موقع پر انہوں نے کہا تھا کہ اگر اس شخص کو دیکھنا محمد رسول کو دیکھ کر خاک بھی کر دیا جائے تو وہ بھی اس کو بڑے بیٹے نہ مانی، جس میں کوئی انگریز ہو گا بغیر یہ بھی ان کا مقولہ ہے کہ اگر اس شخص کو کوئی کوئی کر دی جائے تو وہ بھی اس سے غمناکی کی حدوت ٹپکے گی یہ حدوت وہی سیدنا امام انگیر کے جذبات تھے جو حضرت شیخ کے کہ وہ اپنے میں سورت کے ہوئے تھے۔ جب یہ تغیری کا حال تھا تو انہوں نے کہا جاسے کہ اصل کا تمام کیا ہوگا۔ محمد طیب خاں

کی طرف سے کس کس قسم کے خیالات پیدا ہوتے رہتے تھے۔ آپ دیکھ رہے تھے کہ دنیا تو غیر ختم
ہی ہو چکی ہے، لے دے کر بچا کچھ اسرا پے مسلمانوں کی پاس دین کا رہ گیا ہے۔ یہ بتولی بکھر مروجہ

تھی نئی آنچیں لگ رہی ہیں، یہ قوم بیکس پھیل رہی ہے
نہ مغربی ہے نہ مشرقی ہے عجیب سانچے میں قفل رہی ہے

خواص ہی نہیں مغرور سے پہلے ہی حیرانکہ مسیحیہ مروجہ تھے اپنے رسالہ بغاوت ہند میں لکھا ہے،
”رفتہ رفتہ یہ تربت پہنچ گئی، کہ رعایا ہندوستان کی ہماری گورنمنٹ کو پیٹھے نہ ہڑ
اور شہد کی چھری، اور ٹھنڈی آج کی مثال دیا کرتی تھی“ ملا خیر حیات چاویہ

”رعایا ہندوستان“ کے عوام کے تاثرات کے متعلق سرسید مروجہ کی جیب پر شہادت ہے کہ
تو سمجھا جا سکتا ہے کہ حال سے مستقبل کے تنازع تک پہنچنے کی جتنی زیادہ بصیرت جن لوگوں میں
تھی ان درباب فکر و نظر کا حال کیا ہو گا؟ یوں بھی جب یہ سب کچھ دیکھا جا رہا تھا کہ اصلی اور مصنوعی
برائیوں (دوسری) پادریوں کا ٹڈی دل، ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان اور دونوں کے ہاٹ جانے
کے لئے ملک کے طولی و عرضی میں پھیلا ہوا ہے۔ سرکاری حکام خیر اور بسا اوقات علانیہ
بھی عوام سے درم سے قدم سے ان پادریوں کی ہمت افزائیوں میں مشغول و تنہک نظر آ رہے
تھے، مسلمانوں اور ہندوؤں کے دینی عقیدوں کی تحقیر و توہین کا بازار دہر طرف گرم تھا، اور ان کے
ان خطرات کے ساتھ ساتھ دنیا کا حال یہ تھا کہ بڑے بڑے مابہ اور دایان ملک نواب اور
ٹریس نان مشینہ کے محتاج بن کر گلی کوچوں میں ٹھوکیں کھا رہے تھے۔ عوام کی غربت اس حد
تک پہنچی ہوئی تھی کہ بتولی مسیحیہ مروجہ ڈھیر آنے پر بھی پاؤں نہ سیرانا کر رہے ہر ہندوستانی دینی
گردن کاٹنے پر خوشی تیار ہو جاتا تھا۔ منگ (بجارت ہند)

یہ انداز ہی قوم کے واقعات و حالات جن سے عام طور پر لوگ واقف بھی ہیں اور موقعہ
سے اس کتاب کے مقدمہ میں بھی اصل کتاب میں بھی اس کا تذکرہ کر چکا ہوں۔

اب اس کے ساتھ جب ہم یہ سنتے ہیں کہ فوج کی بغاوت عام کے بعد آگے پیچھے ہندوستان کے

مختلف طاووس کے باشندے ہنگامہ خیز کی آگ میں جیسے کود پڑے تھے، اسی طرح سیدنا امام ابراہیم بھی غمنا اس میں شریک ہو گئے تھے خود بھی شریک ہوئے اور آپ کے پیرو مرشد حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی جرحہ اللہ علیہ، نیز آپ کے رفیق و نیاں آقا خرقہ سوانا شہید احمد گنگوہی جرحہ اللہ علیہ نے بھی اس کش مکش میں حصہ لیا، تو بظاہر اس پر کوئی تعجب نہیں ہوتا۔ ولما اعلام دیوبند کے مسلمانوں نے اپنی مجلسوں میں اس کا تذکرہ بھی کرتے ہیں۔

واقعات و معاملات سے بھی اسی کا پتہ چلتا ہے، اور دیکھنے والوں نے جو اس نام نہاد موجود تھے، انہوں نے بھی لکھا ہے کہ کسی یا ضابطہ اسکیم یا لائحہ عمل کے تحت غور کا یہ بیگانہ پیش نہیں آیا تھا، اور نہ ہندوستان کی کسی خاص قوم یا کسی خاص طبقہ نے بغاوت کیے، یا آزادی کی جدوجہد کا پرگرام بنایا تھا، بلکہ صحیح یہ ہے کہ خشکی میں پانی کی جنگ میں کامیاب ہونے کے بعد ہندوستان کی حکومت کا باضابطہ جارحانہ لینے کا فیصلہ انگریزی قوم نے جب کر لیا اور سو سال کی طوین مدت میں ہندوستان کے باشندوں کو انگریزوں اور انگریزی حکومت کے طور طریقہ، رنگ و روغن، کے تجربہ معاش کے باطنی ارادوں کا پتہ چو کچھ بھی چلے، مجموعی طور پر سب سے ملک کے باشندوں میں بے نداری کے جذبات پیدا ہونے لگے، چنے چارے تھے، اس عرصہ میں انگریزی حکومت کا دائرہ بھی وسعت کی آخری حد تک پہنچ گیا۔ برہمن سے مراد کامل و قد حلد اور نیپال سے اس کداری تک کا کوئی خط ایسا باقی نہ رہا جس پر یا واسطہ یا بلا واسطہ انگریز قابض و خصل نہ ہوں۔ فتوحات کی اس عجیب و غریب وسعت میں بجائے گدوں کی پٹن کے ہندوستان کی کالی پٹن کے اضافہ میں ہندو اہل ہی خرابی کے لڑی جیت لگیا، انجمنات انگریزوں کو چھوٹے گوری پٹن کی گرہن فوج کے مقابلہ میں کالی پٹن کی اور نالی برہمنوں سے کر کے ہر فوج میں کالوں کو اکثریت حاصل ہو گئی، حق نمک جس سے گورے نا آشنا تھے۔ ہندوستانی فوج اسی نمک کی کان انگریزوں کو نظر آئی، دوسری طرف کالی پٹن اس غلط فہمی میں مبتلا ہو گئی کہ جنگ کے بعد چربی اکوت کی جگہ لی کر اپنی کثرت تعداد سے انگریزوں کو

ہم لوگوں نے اتنے عاتک فح کر کے حال کر دیے ہیں، اور تو کچھ نہیں لیکن اس احساس نے کالی
 یٹن کے تار خیزوں کے سمندر پر تازہ پانہ کا کام کیا۔ کالی یٹن کا یہ بھی ایک خور تھا، اور چری نے جوئے
 کار تو اس کو دانتوں سے نہیں کاٹیں گے۔ وہ تو خیرے اردی پر اپنا تازہ کھار ہے تھے، لیکن تقدیر
 نے اسی ناز کو تازہ جا دیا۔ انگریز کھانڈ گئے، غزوہ تو کالوں کے دماغ میں بھری رہا تھا، اٹھکڑے
 ہوئے، اور وہی ہندوستانی فوج جو خود مارا یہی بیچ پی کر اپنے گروے انسرز کو چارل کھلائے
 پر اصرار کرتی تھی، انگریزوں ہی کو نہیں، بلکہ ان کے بچوں، اور ان کی عورتوں کو اس طریقے سے
 قتل کرنے لگی، مگر یادہ انسان نہ تھے۔ فوج جب باغی ہو گئی، تو ملک کے عام باشندے
 جو سو سال کے اس عرصہ میں انگریزی حکومت سے تنگ آ چکے تھے۔ ان کے سامنے بھی
 نجات کی ایک صورت آگئی، مختلف علاقوں کے برباد اور تباہ ہوئے والے خانہ خانوں میں بھی کچھ
 ابائی آیا، کچھ خندوں شہرہ دل کو بھی لوٹ مار کا موقع مل گیا، یروں مل مار کر وہ صورت پیش آئی، جسے
 چاہئے آپ غور و عنایت کیجئے، چاہے اس کا نام اقتادی کی حد دجہ رکھ دیکھئے۔ اس میں ہندو
 مسلمان اور دونوں فرموں کے چھوٹے بڑے عوام و خواص سب ہی طرح کے لوگ شریک تھے
 لیکن بالائیں ہم تسلیم کرنا پڑے گا کہ جیسے پہلے کوئی وٹو عمل لوگوں کے سامنے نہ تھا، بعد کو بھی ضبط
 و نظم کے قائم کرنے کا کام طہر نہ لوگوں کو خیال ہی تھا، اور قحطی طہ پر کہیں کچھ کیا بھی گیا تو حد سے
 زیادہ بے جان و خصل، گسستہ و شکستہ تھا۔

جب سب سے بڑے مرکز، جسے فوجوں نے بھی سب سے بڑا مرکز بنایا تھا، یعنی دہلی
 یہاں کا نظم و ضبط جس کے دل و دماغ کے سپرد کیا گیا تھا۔ یعنی سراج الدین ظفر شاہ مرحوم
 سید احمد خاں ان کے دربار کے خطاب یافتہ درباری آدمی تھے، میں نہیں سمجھتا ہوں کہ
 یہ الفاظ ظفر شاہ کے متعلق ان کے ظہر سے جو نکلے ہیں، بے بنیاد ہیں، لکھتے ہیں کہ
 "ہمیشہ خیال کرتا تھا کہ میں مکھی اور بھیرن کر اڑ جاتا ہوں، اور لوگوں کے ملکوں
 کی خبر لے آتا ہوں، اور اس بات کو اپنے خیال میں بیک بھگتا تھا، ہندو بادلوں سے

تصدیق جانتا تھا اور سب تصدیق کرتے تھے ۹ ص ۱۶

یہی نہیں بلکہ وہی یہ اعلان دیتے تھے کہ

”لوگ اس کے (خضر شاہ) کے مرید جو تھے مجھے کسی دائرہ کی آغوش سے بظور اعتقاد“

۱۵ ویں مضمون ہوتا ہے کہ اس قسم کا جہان مصروفیت اس زمانہ میں مسلمانوں اور حکمرانوں کے کلمات میں شمار ہوتی تھی، خاکسار فرنگ میں جب پڑھتا تھا تو دریافت کے والی مرحوم امیر اکرم علی خان غیل کے مشفق باپ ماجیہ استاد ۱۹۰۹ء حرکات احمد صاحب کی زبانی اس قسم کی باتیں سنا کرتا تھا کہ ”میں نے جیسے جیسے صاحب کو خیال ہو جاتا تھا کہ کجاہوں سے لوگوں کے پوشیدہ ہو گئے۔ ہر دو اے جو جانتے تھے کہ اس وقت فریب صاحب اپنے غائب ہوئے کے مانگ لیا ہیں لیکن میں ایک دور سے اس افراد کی افواہوں میں پڑ چکے کہ سرکار کیا ہوئے۔ دوسرے قیوب سے سنا جاتا کہ خدا جانتے کیا ہوئے۔ چند لوگوں نے پھر فریب صاحب کا گھون کے بعد بڑھ پوتا اور وہاری کچھ کہ سرکار کے ساتھ کیا صورت پیش آئی۔“ پچھتے کہ کیا ہیں ”اب ہدیاری بار کرانے کو گدی سے اچانک حضور ٹاپید ہو گئے۔ سرکار جواب دیتے کہ ان باتوں کا حوام سے چرچا نہ کرنا، حیدر آباد کے خواب افضل الدولہ مرحوم جو خدا کے نذر میں حیدر آباد کے حکمران تھے برتا ہے کہ شکار میں حیدر آباد سے دو تین میل چل جاتے کے بعد کچھ کہ تم لوگ۔“ غیل کہیاں سننے جا رہے ہو۔ میں اپنے ملک سے باہر نہ جاؤں گا۔ لوگ کہتے کہ سرکار ابھی تو مسیکڑوں میں مل چکے آپ کا ملا ہے۔ تب بگڑ کر فرماتے کہ تم مجھے دھوکہ دے کر انگریزوں کے ملازمین داخل کر دینا چاہتے ہو۔ سر شہناز بادکی مسٹر سراج الدولہ کے قتل ہو جانے کے بعد انگریزوں نے نیک الدولہ کی غفلتوں کے کسی خبر کو بھائیہ مسادہ لے لیا یا کہ جنگل بہار اور متینوں میں حکمرانی کا اقتدار انگریزوں کو حاصل ہو گا اور نیک الدولہ کو مسادہ بیچا جس کا وہ دو بے بطور ذلیفہ دے لے جا دیں گے شہرہ لاؤ کلام جس سے مسادہ لے چکا تھا اس نے اپنی یادداشت میں لکھا ہے کہ نیک الدولہ اس مسادہ سے بہت مسرور تھا اور رعیت کے وقت کچھ لگا کر خوبہ ہوا اب تو جتنے چاہیں گے مل پناہیں گے۔ دار کا نام شیرو شہزادہ گل نذر علی کے محرم کا حکمرانوں کو محال کر تھیں پڑھ کر سنے کے لئے عورت اس زمانہ میں بے عین نظر آتے ہیں یہی جنگل کا مسراج ۱۹۰۷ء جو ۲۲ سال کی عمر میں قتل ہو گیا، اپنے حقیقی نانا علی ودی خان ناظم جنگل میں نے قید ہو جانے کی وجہ سے مسراج الدولہ کو لڑنے کی طرف پال تھا اور اپنے چند باخا بطور ولی حیدر بھی رہتا تھا لیکن مسراج الدولہ کی عمر کا تپا پندرہ سالہ کی ہوئی کہ بر خدہ باد سے بھاگ کر غلیم عظیم آباد آ گیا اور انڈیا کے مقابلہ میں اعلان جنگ دے کر کھڑا ہو گیا۔ حضرت آصف جاہ دانی دکن دلی کے حیران حاکم ہو کر دکن سے خوشدین لے گئے۔ دکن میں اپنی جگہ اپنے بیٹے نامہ جنگ کو نائب بنا دیا تھا لیکن وزارت حیدر کو بھی اپنے حکم کی طرف جب تاجپس ہوئے کہ تو مسلم ہو کر حاکم بن جائے۔ لے مقابلہ میں کھڑا ہوا اور اپنی اچھے سفر پر

ان مردوں میں ایک مرنا غالب بھی تھے جو چار شخصوں سمیت بادشاہ سے رکھتے تھے بتد صاحب نے لکھا ہے کہ ظفر شاہ کو

”کرنی ولی اور مقدس نہیں سمجھتا تھا“ اس کے منہ پر لوگ اس کی خزانہ دار کہتے تھے اور پیٹھ پیچھے جنتے تھے۔ ملے

اور حال کچھ سی غریب ظفر شاہ مرحوم کا تھا، اس زمانہ میں ریاست حاکمات کے لوازم میں بنگلہ اور باؤن کے اس قسم کی اہلیاں بھی شریک تھیں۔

ایسی صورت میں حاکم کے متعلق تو میں نہیں کہتا، لیکن خواہی اور خواہی میں بھی سیدنا امام الکبیر جیسے فہم و فراست اور دینی ذمہ داریوں کے عہدہ میں کھڑے والی ہستیوں کے متعلق یہ دیکھتے ہو کہ آج کل فضل و کمال، بڑائی اور زندگی کا سب سے بڑا سید بٹھرا گیا ہے کہ سیاسی کامیابیوں سے زیادہ حصہ جس نے لیا، وہی سب سے بڑا آدمی ہے اور دوسرے میدانوں میں خواہ کچھ ہی حال ہو کہسی مقام کا مالک ہو، لیکن سیاست کے میدان کا چراغ اپنے آپ کو کھلاڑی ثابت نہ کر سکا، وہ کچھ نہیں ہے۔ اسی امام سہلی میاں کو دیکھ کر سب دھڑک رہا ہے، ان لیتا کہ خدو کے ہنگام میں سیدنا امام الکبیر نے اسی طرح حصہ لیا تھا، جیسے اس ملک کے حاکم باشندے اس کی آگ میں کود پڑے تھے۔ سیدنا امام الکبیر کی شان ہی کے مطابق اس قسم کا عاقلانہ فیصلہ درست ہو سکتا ہے، اللہ نہ واقعات ہی سے اس کی تائید ہوتی ہے۔

یہ صحیح ہے جیسے کہ میں عرض کرتا چلا آ رہا ہوں کہ یہ نئی قائم ہونے والی حکومت مسلسل اپنی اعلانیہ اور خفیہ طرز عمل سے ہندوستان کے باشندوں کو اپنی طرف سے بے نیاز اور ہوسے زیادہ اور گزشتہ صفر سے، حضرت آصف جاہ کے بعد نظام علی خان کوئی کے مالی پورے خان سے بھی ایسے کامیابیوں سے علی جاہ باقی ہو گئے، ان دنوں ملک ملک کے نظام کو یہ عہدہ دے رہے۔ گھنٹہ میں اسی قسم کی افواہیں پھیلی ہوئی تھی، ان قصوں کو کوئی شک تو بڑی کتاب میں لکھتی ہے۔ عہدہ ہے کہ سکھوں کی تادیب و قہر کے ہر وہ کی نسبت میں کہ راجہ میرو پر شاہ نے لکھا ہے، یہ ہو گئی تھی کہ انگریزوں کے پیشرواں جاسٹریس جاسٹریس کے لئے کوئی اور ہر وہ ہر وہ ہر وہ ہر وہ تھی، تاویں جہاں فراموش

اے نار بنائی چلی جا رہی تھی۔ جن لوگوں میں بصیرت و دانائی کی روشنی جتنی زیادہ تھی، اسی حد تک نفرت اور بےزاری کے جذبات بھی ان کے شدید سے شدید تر ہوتے چلے جاتے تھے۔ اس کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اس باب میں سیدنا امام الکبیر کے قلب مبارک کی گرائیاں جیسا کہ واقعات سے معلوم ہوتا ہے، حد سے گزری ہوئی تھیں مولانا طیب الحفیدہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اپنی ایک یادداشت میں لکھا ہے کہ خد کے بعد ایسٹ انڈیا کمپنی کی نقاب اتار کر براہ راست انگریزی قوم نے ہندوستان کی حکومت کا جائزہ اپنے ہاتھ میں لے لیا، اور ملک و کشور کو ہندوستان کی قبضہ بنا کر وہیں ملک کی تاریخ پر پشی کا جشن منانے کا فیصلہ کیا گیا، اس دن نہ میں سیدنا امام الکبیر کا تیم دہلی میں تھا۔ لیکن جوں ہی کہ اس جشن کے انعقاد کا سنا دوسراں جو نے لگا، دیکھا گیا، جیسے کہ مولانا طیب صاحب فرماتے ہیں۔

”حضرت نافوقی دہلی سے دیوبند چلے آئے اور فرمایا کہ مجھ سے انگریزوں کی شرکت نہیں دیکھی جاتی، اس لئے دہلی سے دیوبند چلا آیا کہ نہ دیکھوں گا نہ کوفت ہوگی، (سیاسی یادداشت ص ۱۱)

ملاحظہ فرمائیے کہ کسی قوم اور حکومت کی طرف سے دل گرنگی کی یا خفیہ شکل پر مکتبی ہے لیکن یہی صورت حال ہے مولانا طیب صاحب کی اس روایت میں ایک اضافہ بھی ہے۔ اسی اضافہ کی طرف میں توجہ دلاتا جا رہا ہوں، لکھا ہے کہ

”میں فرمایا کہ الحمد للہ اتنی طاقت تو ہے کہ سارا دار و بار دہم برہم کر دوں، مگر سنبھالنے والے نظر نہیں آتے، اس لئے دہلی چھوڑ کر چلا آیا کہ نہ ان کا کردار دیکھوں گا نہ کوفت و سوخت ہوگی“ ص ۱۱

حضرت والا کی طرف جس دعوے کو اس اظہار میں غسوب کیا گیا ہے۔ اس کا کیا مطلب ہے؟ دوبار کے دہم و برہم کر دینے کے جس امکان اور طاقت کی طرف اس میں اشارہ کیا گیا ہے۔ کیا دار و ہمت کی روحانی اور باطنی قوت کے امکانات کی طرف اس دعوے میں اشارہ کیا گیا ہے؟

بظاہر دل و ہڈیں ممکن ہے وہیں اسی کی طرف منتقل ہو جائے لیکن اس مادہ نیچے اثر اور رسوخ
 اکیبر کے سوا خدا کی غیر معمولی کوششوں سے جو واقف ہیں اگر سوچیں گے تو یقیناً حق
 عجیب نہیں تو یہ بات خلاف دستور ضرور معلوم ہوگی، جہاں تک میں جانتا ہوں یا وہ مرد کی
 مناسبتے مانگ رہا مجبوری کے بغیر اپنی زندگی کے اس باطنی پہلو کی ہوا بھی چاہتے تھے، کہ
 کسی کو نہ گھٹے پائے۔

اسی طرز میں تو سمجھتا ہوں کہ اپنے رسالہ مساجد بجات ہند میں سرسید مرحوم نے
 انگریزوں کے حشر و کار و سوسوں کا ازالہ کرتے ہوئے اپنی اس رائے کا جو اظہار کیا ہے کہ
 "میری رائے میں کبھی مسلمانوں کے خیال میں بھی نہیں آیا، کہ باہم متعلق ہر کفر و کفر
 کے جاگوں پر جہاد کریں۔"

بلکہ فوج کے متعلق بھی اپنا ذاتی احساس انہوں نے ظاہر کیا ہے۔

"فوج میں بھی ہرگز مشہدہ اللہ پہلے سے علاج نہ تھی۔"

اللہ ہی جو یہ اطلاع دیتے ہیں کہ جہاد کے فتویٰ کے نام سے باغیوں نے جس خودی کو شہرہ
 کیا تھا اس پر علماء کے دستخط زیادہ تر جعلی تھے، جتنی کہ وہی کہتے ہیں کہ
 "ایک آدمہ ٹہرا ایسے شخص کی چھاب دی گئی تھی جو قبل خدا مر چکا تھا۔" ۱۹

حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی مستند سوانح عمری تذکرۃ المحدثین کے حاشیہ میں جو خبر ہے

لے مشعرہ کے پتہ رکھتا ہے جب یہاں کا مذہب سے کل کرکاری تحقیق کا کاواں اٹھا کر کے پروفیسر ڈی اسٹون
 کے سامنے آیا، تو کسی کو اس کی جڑ میں سے نظر آتی تھی، ایک صاحب کوئی جہاد اور ان کے نہیں میں کا قتل کیا
 تھا، جس میں یہ روئے تسلط کے صاحب کو بیان کرتے ہوئے لفظوں کو بہت داستان کے طے سے جہاد پھر ہوتے
 کی حد میں کی گئی تھی، اسی کا ذکر خیال دہا کر بعض کہنے تھے کہ سر جہاد بجات کا ایران میں تھا تھا حسنا نے
 ہندوستان میں سے کسی دیر اور آخر کے مقابل میں بطور ٹھکانے کا وہی ٹھکانوں میں رہتیاں باقی تھیں، کھانا
 ان مٹیوں پر بناد مست کا پیغام لکھا ہوا تھا۔ لوگ اس کو جہاد کو بچے تھے۔ یہ جہاد تیاں مشن اور میں قسم ہوئی
 تھیں، اور بھی طرح طرح کی دغا بازی تھیں، جن میں وہی انگریز مشن، سب تحصیل کے لئے خدا کے
 لشکر کا سامنا کرنا جانے۔ ۲۰

ہے کہ اس امکان کو ظاہری اسباب پر معمول کیا جائے مسید نظام انگیر اپنے اثر اور سرور
 کے لحاظ سے جو کچھ کر سکتے تھے اس کو تو جانے دیجئے۔ اس قسم کے رنگ میں بھنگ جب
 مشاہدہ بتا رہا ہے کہ معمولی کم پھینکنے والے ہنگامی دہشت پسند بھی ڈال سکتے تھے، اور لارڈ
 ہارڈنگ کے ساتھ اسی دقت میں جین پی کے موقع پر وہ بھی اور برہمی کے جس زمانے کو دیکھا گیا
 تھا، اس کے دیکھنے والے تو اب بھی مل سکتے ہیں۔ میں بھی اس وقت تعمیر کے مقابل میں تخریب کا
 مسئلہ چندان دشوار بھی نہیں ہے۔ بلکہ آگے چل کر فرمایا گیا ہے کہ
 ”مگر سنبھالنے والے نظر نہیں آتے“

خود بھی بتا رہا ہے کہ اسباب و علل کے جس عمری نظام کے تحت دنیا چل رہی ہے مسید نا
 الانام انگیر کے سامنے اللہ کی یہی سنت اور قدتی کا دفرائیدن کا یہی عام پہلو تھا، حاصل گویا
 یہ سمجھنا چاہئے کہ حکومت مسئلہ کے ختم کر دینے یا کم از کم اس کے نظام کو اسٹاپ دینے
 کے امکانات کو پاتے ہوئے بھی، مسید نظام انگیر پر غور فرماتے تھے کہ اس تخریب کے
 بعد تعمیر کی دشواریوں پر قابو حاصل کرنے کے لئے عام سنت اللہ کی رو سے جن ناگزیر مضائقہ
 اور اسباب و شروط کی ضرورت ہے ان سے اس زمانہ کا ماحول قابل ہونے میں غلطی آ رہی
 چیز تھی، جو تخریبی امکانات سے فائدہ مند ملنے میں مزاحم ہو جاتی تھی، نگ اس زمانہ میں جس
 جال میں تھا، عام و خواص جس رنگ میں رنگین تھے جس نے حکیمانہ بصیرت کے ساتھ
 ان کا مطالعہ کیا ہے، وہ اسی نتیجہ تک پہنچ سکتا ہے، ظفر شاہ اور اسی عہد کے بعض دوسرے
 حکمرانوں کے متعلق نوٹ ہیں جو سلومات درج کی گئی ہیں، کم از کم وہی اس دعوے کی توجیہ
 کے لئے کافی ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ مولانا طیب صاحب کی ہر روایت اگر صحیح ہے، اور نہ
 صحیح ہوئے کی نظر ہر کوئی جب معلوم بھی نہیں ہوتی، تو خود یہی اس بات کی دقتی ثبوت
 ہے کہ مشعر کے ہنگامہ میں آپ کی مشرکت کسی باضابطہ سونپے ہوئے لائحہ عمل کا

تجربہ تھی۔ بلاشبہ اس سے پہلے تقریباً سو سال تک انگریزوں کے مقابلہ میں اصحاب علم و دینی کی طرف سے جو خاموشی اختیار کی تھی، وہ اسی کا جواب کر دینی ذمہ داروں کا احساس علمائیں مردہ ہو چکا تھا کچھ عام حالات کے لحاظ سے مٹتی ہے کہ کسی حد تک صحیح بھی ہو لیکن اسی زمانہ میں آخر سید شبید مولانا شبید اور ان کے ماستہاد تخلص رقتاوی جہاں ہانپوں کو دیکھتے ہوئے بے حرکت کا دعویٰ کیسے کیا جاسکتا ہے۔ ان بزرگوں کی جدوجہد کا رخ بھی بجائے انگریزوں اور انگریز حکومت کے پنجاب کی سکھ طاقت کی ہی طرف اول سے آخر تک جو پھر اہل 'خود اس واقعہ کی توجہ بہتر شدہ کے ہنگامہ کے فرو ہو جانے کے بعد مدت تک سکوت اور خاموشی کی فضا جو قائم رہی اس حال کو دیکھ کر جہاں تک میرانا چیز خیال ہے یہ عاجلانہ فیصلہ اور ٹری بیے ہائی کی بات ہوگی کہ ایسی زندگی سے غلام کے ساتھ غلام کی طرحیٹہ عروم ہو چکے تھے اور کفری نہ ہو لیکن ان میں ہر ایک کو خوشی و رضا جاہلیت کی زندگی پر قائم ہو کر بیٹھ گیا تھا، آخر میں پوچھتا ہوں کہ شدہ میں جو کچھ بھی ہوا ہو، لیکن اس طرفان کے اتر جانے کے بعد خود سیدنا الہام الکبریٰ کی خاموشی اور سکوت

لے کوئی وجہ نہیں کہ شدہ کا غرضی ہنگامہ اس کی خبر ہر انگریزوں کے نظام سے تنگ آنے کے ہونے بعد دستاویزوں کا کھڑے ہو جانا ایک انتہائی جذبہ تھا؛ چنانچہ اسباب کے لحاظ سے تو حق نہ تھا مگر ہمت (دفعہ جاتے) کے لحاظ سے واقعی تھا، لیکن ان بزرگوں کا اس میں کھڑا ہونا کسی وقت جذبہ اور ہنگامی حرکت کا نتیجہ نہ تھا بلکہ ایک سرچے کیجئے کہ عمل کا ثمر تھا۔ حضرت سید احمد شبید اور سیدنا سیدین شبید کا مشن ہمہ وقت ان بزرگوں کے پیش نظر تھا اس کے پہلے وقت احمد وقت کا ہنگامہ ان میں سزا گھڑا تھا اس مشن و وقت کی روشنی میں سیدین میں آتے تھے چنانچہ حضرت شیخ الہام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا یہ فرمان کہ سید رو بہ شدہ کی ناکامی کی کافی کے لئے کام کیا گیا۔ جیسا کہ آئندہ اس کی تفصیل آئیگی اس کی واضح دلیل ہے کہ کوئی سوچا کچھ ہنگامہ عمل تھا جس میں شدہ میں کامیابی نہ پائی تو اس کے لئے دوسرا راستہ سوچا گیا اور بقول حضرت مولفہ شریعہ کہ یہ ہنگامہ اگر اس وقت کی زمین پر مستحکم ختم ہو گیا تھا تو ان بزرگوں کے دل و دماغ سے ختم نہ ہوا تھا جو برابر مستعد رہے اور آگے بڑھتے چلے گئے اس ہنگامہ کی ناکامی پر سیدنا الہام الکبریٰ ان کے شیخ اور ان وقت کے دوسرے بزرگوں نے اس ناکامی کو لازماً قصاصی اسباب کا اثر اور اس دوسری صورت سے کرنا چاہتے تھے یہ اسکی حاکم دلیل ہے کہ ان حضرات کی اس میں شرکت غیر شعوری یا بغیرانی تنگ سے نہ تھی بلکہ ایک مقصد کی روشنی میں تھی۔ مولفہ شریعہ

یقیناً ہے معنی اور بلا جد تھی۔ خدا جزا و غیرہ سے مولانا طیب صاحب لکھنا تھا تو کہہ
 ”مگر منہ لٹے والے نظر نہیں آتے“

ان حقیقت افزہ الفاظ پر مشتمل روایت کو بہت سی ذہنی الجھنوں کے بلٹھانے کا سامان انہوں
 نے مہیا فرمادیا ہے۔

بکرمی قویہ ہے، اگر مصنف ملام نے اسی غندہ کے پیچکار کے متعلق اس کا ذکر کرتے ہوئے
 کہ سرکار میں اس کی بخیری کی گئی تھی، مگر حکومت سے بغاوت کے اس قصد میں وہ بھی مشرک
 تھے آگے جو یہ احکام فرمایا ہے، مگر

”مولانا فسادوں سے کوسوں دور تھے، ملک حال کے جھگڑے اگر سرور رکھتے، تو یہ

صورت ہی کیوں ہوتی، کہیں کے ڈپٹی، یا صد الصدد ہوتے“ ۱۹

اسی طرح حضرت گنگوہی بھی غندہ ہی کے گورنر ہیں، مگر وہ بھی اسی طرح ہیں، گزشتہ کے بعد ہائی
 ہوئی تھی، اس واقعہ کی تحصیل کرتے ہوئے، مولوی عاشق الہی صاحب نے حضرت گنگوہی
 کی سوانح عمری تذکرۃ الرشید میں جہد ان ہی الفاظ کا تقریباً اعادہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”یہ کمیل پوش، خاند کش، نفس کش حضرات فسادوں سے کوسوں دور تھے،

ملک و مال کے جھگڑے اگر سرور رکھتے، تو یہ صورت ہی کیوں ہوتی، کوئی کہیں کا ڈپٹی

اور کوئی کسی جگہ کا صد الصدد، کچھری کے حالی خان کرے، اور عدالت کے

دستور اور اپنی چھتوں والے مکانات کو چھوڑ کر قریبی تعلق یا دروازے دانوں خبروں

اور کتر سے بوریا کے فرش والے تاریک گوشوں میں کیوں پڑتے“ ۲۰

۱۹ تذکرۃ الرشید

خصوصاً خط کشیدہ الفاظ دونوں حضرات کے ایک ہی ہیں۔ واقعات سے جو واقف ہیں، اور کچھ
 پوچھنے، تو ان حضرات کی عمومی مشرکت کا واقعہ کوئی رازہ دونوں خانہ تھا، کہیں نہیں، ”تھکنا“ میں جہات
 ملے ہوئی ہو، اور کی گئی ہو، رازہ نہ کر دے کیسے نہ جانی، اسی کا نتیجہ ہے، کہ دونوں حضرات کے

اس بیان کو عمرناؤگ وقتی معالج کا اختفاء قرار دے کر دل میں کچھ لیتے ہیں، کہ واقعہ کی تفسیر میں "تورہ" کے اس طریقہ کو اختیار کیا گیا ہے جس کی ضرورتاً و افلاکاً سمجھا جاتا ہے کہ اجازت ہے، ایک حد تک یہ صحیح بھی ہے، لیکن اگر غور کیجئے، تو واقعہ کی تفسیر کا عام پیرایہ بھی شاید یہی ہو سکا تھا۔ سب سے زیادہ مستحقیٰ توجہ نہ کہ وہ فقرہ میں "فسادوں"

کا لفظ ہے۔ دونوں حضرات انکار اس کا کر رہے ہیں کہ "فساد" کی شرکت سے دونوں حضرات بری تھے۔ آخر قرآن مجید ہی میں جب فرمایا گیا ہے کہ

ثَلَاثَ أَلْفِ أَلْفٍ آخِرَةٍ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا	یَدْرُونَ خَاتَمَ الْبَرِیَّةِ
مِیویداون خلوانی الارض ولا فسادا	بگالہ تکبر نہیں کرتے

اور ایک اسی ایک آیت میں کیا آپ قرآن پڑھئے، شروع سے آخر تک تھوڑے تھوڑے وقفہ سے ایسی آیتیں آپ کو مسلسل ملتی چلی جائیں گی، جن میں زمین پر فساد اور بگاڑ پیدا کرنے والوں اور ان کے مفسد اور کاروبار پر زبرد تو بیخ انتہائی سخت اور کڑھت لمحوں میں کی گئی ہے۔

پس ایسے ہر قرآنی جرم سے براہت کا دعویٰ اگر کیا گیا ہے، تو آپ خود سوچئے، کہ اس کے سوا اور کیا کیا جاتا، اسی لئے بچانے "تورہ" کے کھیرے نزدیک تو واقعہ کے اظہار کا یہ سیدھا سادہ طریقہ ہے، اور یہی سوچنے کی بات ہے، کہ "فساد" جس کی نفی کی گئی ہے، اس سے کیا مراد ہے۔ اور شرکت کا واقعہ جو یقیناً واقعہ ہے، اس کی صحیح نوعیت کو کونسی اور آپ میں اسی مسئلہ پر گفتگو کرتا چاہتا ہوں کہ سیدہ ام المومنین و ام المومنین کے رہا تھا جس نے اس جہم میں یقیناً حصہ لیا تھا۔

اس مسئلہ میں آئندہ جو کچھ عرض کرنا چاہتا ہوں اس سے پہلے ایک بات سن لی نہیں جن سطوات کی روشنی میں نتیجہ تک پہنچنے اور پہنچانے کی کوشش کروں گا، ان کا بڑا حصہ شریعت

کتابوں سے ماخوذ ہے جو عموداً دست و خیر زاد و گیر کی اس قیامت کے بعد لکھی گئی ہیں جسے خدا
کے جدا گزری قلم کے مجوز نامہ اشعاعی جذبات نے اس ملک میں برپا کر رکھا تھا۔ ع
بات پر بیان زبان کشتی ہے، اللہ

صرف شاعری نہیں بلکہ اس عہد میں واقعہ بھی ہی گذر رہا تھا اس طرح فوراً کہاں کہ لکھا تھا جیسے
ہیں اس سال بھی نہیں گذرے تھے جب ہمارے مصنف امام نے اپنی کتاب مرتب فرمائی تھی ان کے بعد مولانا
عاشق الہی مسافر مرحوم نے حضرت نگری کی سوانح عمری میں ایک خطہ کافی پر چکا تھا اسی نے مرتب ہی بائیں
جو مصنف امام کی کتاب میں چلے تھیں مولانا عاشق الہی کی کتاب میں ان کی تفصیل کا نوٹہ میرا سوانح
مخلوط کے نام سے سیدنا امام الکبیر کی جس غیر مطبوعہ ناقص سوانح عمری کا ذکر پہلا آیا ہوں، صحیح
طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ مصنف امام سے پہلے یہ کتاب لکھی گئی ہے۔ یا اس کے بعد تصنیف
ہوئی۔ تاہم اتنا یقینی ہے کہ بڑن و کیش زور و دھڑک، کج کاؤ کا مسئلہ حکومت کی طرف سے
نظم نہیں ہوا تھا، بظاہر اسی کا نتیجہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کتاب میں سرے سے اس واقعہ کے
متعلق خاموشی اختیار کی گئی ہے، صرف ایک موقع پر درالعلوم دیوبند کی تاسیس کے حکمے میں

لے سوانح مخلوط میں ذکر میں لکھی گئی ہے۔ جب سیدنا امام الکبیر کی ذات پر ایک سال گذر چکا تھا۔ چنانچہ
تاہم مولانا کے مسئلہ میں خود سوانح مخلوط سے ہی یہ اقتباس پیش کر لیا ہے۔ جیسا کہ آگے کے آگے
یہ مصنف امام کی سوانح اس سے مقدم ہے سیدنا امام الکبیر کے سن وفات ۱۲۸۰ھ میں لکھی گئی ہے جیسا
کہ اس سوانح کے اس قدیم نسخہ کے مائشیل سے معلوم ہوتا ہے ابو طبع ملاق افکار بھادپور طبع ہوا
اس نسخہ کے ابتدائی پر سیدنا ابوسعید احمد مدنی میرے پاس محفوظ ہیں۔

میں جہاں تک احقر کا افلاک ہے مولانا مخلوط میں اس مسئلہ سے خاموشی اختیار نہیں کی گئی۔ بلکہ سوانح و کلام اس
کا ذکر بھر بھر ہوا ہے۔ سوانح ملاق افکار میں حضرت امام کے چھاپہ کارناموں کا ذکر آگے ہے۔
وہ اہل حق فائق ہیں۔ مگر فہرست مضامین میں اس کا مستحق عنوان دیکھ کر انھیں اتنا افسانہ نگار کا حوالہ دیا
گیا ہے۔ جسے سکوت نہیں کہا جاسکتا۔ پھر اس اقتباس میں بھی جو حضرت سوانح امام خود سے فرمایا
ہے۔ یہ تذکرہ شریعت کے ہے۔ کیونکہ اس اقتباس سے تاسیس حدیث کا مذہب بدست کی اس
قیامت کبریٰ کا زمانہ ہے۔ جس میں بنکار مشرک کے ہیں مگر کے گھر پر ہو گیا اور ان کو کشتی کے حادثہ
دعوت کے بعد وہ حضرت سوانح میں کا بیان آگے آ رہا ہے اسنو بنکار وہ علوم کے مسئلہ میں باقی آگے

کہتے ہوئے کہ

”وہ زمانہ ہے جس میں ملک ہندوستان میں ایک ہنگامہ سخت برپا ہوا تھا جس کو
عوام الناس خود کہتے ہیں“

منشا اتنی بات ان کے قلم سے بھی نکل پڑی ہے۔

اُسے وہ معرکہ تھا جس میں ملک ہندوستان میں شوکت اسلام بالکل زائل ہو گئی تھی
اور مغلیہ سلطنت کے جسم کی جان نکل گئی تھی، اور کارخانہ اسلام کا تو دبلا ہو گیا تھا۔
مسلمان چٹائی جرم ہو گیا تھا۔ اکابرین کا خاتمہ ہو گیا تھا، ہر مسلمان سرسبز حال
تھا، ہر مومن شکستہ بال تھا۔ ہندوستان میں ایسی گہری اندھیری چھائی تھی۔ یہیں تجھ
نہ تو مجھ کا حال تھا، یا نفسی نفسی کا معال تھا، جتنا جوڑا تھا، اتنا ہی بڑا اس پر صدمہ
تھا، اثر اکابر دینی جنت و الفردوس کو سدھارے، اور بعض بعض جو پنجہ اجل سے
بچے، اس ملک سے ہجرت فرما گئے، ہندوستان میں اسلام بد قریب قریب
اسی کے صدر عظیم واقع ہوا تھا، جیسے حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت
شریف پر کل اسلام پر مسلمانوں کی عظمت مظاہر کی کثرت تکبر کی شدت، بظاہر یہ معلوم ہوتا
تھا کہ اب یہ دین تسلیم کیا ہو جائے گا؟ خدا

اس میں شک نہیں کہ جس زمانہ میں وہ لکھ رہے تھے۔ اس وقت ابنا بھی کھو دینا غصہ معمولی
ذیامانی قوت اور اسلامی حیثیت کے خیر آستان نہ تھا۔ مگر یہ بات کہ جس شخص کی سوانح نگاری کا

اگر ذرا غور کریں گے حضرت شیخ الہند سے لے کر اب تک ہندوستان کو اس قدر اللہ علیہ السلام کی عظمت
سے لے کر عالم کیا تھا، نہیں، اگر مشرق کے ہنگامہ کی ہنگامی کی تلافی کے لئے جس سے عظمت کا ان واقعات
میں داخل نہ کیا ہے، ہر حال سوانح مظلوم کی فہرست میں حضرت کے جہاد کا عنوان اور واقعات جہاد کی سرخیاں
اور اس اقتباس میں مشرق کا پس منظر اور اس میں ماسیس و ملاحیہ کی عظمت سے حضرت کا احترام و تہجد
اسی کی طرف رہنا لگتا ہے کہ حضرت حاکم کی شرکت بھی اس میں اپنے مقاصد کے تحت ہوئی اور سوانح مظلوم کے
مصنف نے اس کے اظہار و افادہ ارج سے سکوت و انحصار بھی نہیں کیا۔
محبوب خزانہ

فرض وہ انجام دے رہے ہیں۔ اس کا بھی جواب یا انشام اس ہمارے کسی قسم کا کوئی نفع نہ تھا، یا نہیں، نہ یہ سوال ہی اٹھایا گیا ہے، اور نہ حضرت یا کتنا یہ جواب ہی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ البتہ ایک جگہ سیدنا الامام الکبیر کی فیر مسمیٰ جا سمیت کا تذکرہ کرتے ہوئے عالم طاید حافظ حاجی وغیرہ عنانوں کے ساتھ

”غازی“ ۱۱

کے عنوان کو بھی ہم پاتے ہیں، لیکن غزا کے اس فرض کو کہ کہاں، کس شکل میں، کن حالات میں انجام دے کر ”غازی“ کے اس لقب کے آپ حقدار ہوئے۔ کتاب کا جتنا حصہ میرے پاس ہے اس میں تو اس سوال کا کوئی جواب نہیں ملتا۔

بہر حال مصنف امام کی کتاب، اور حضرت لنگوہی کی سوانح غری تذکرۃ الرشید جسے مولانا عاشق الہی نے مرتب فرما کر جماعت دیوبند کے ذمہ دار وزرگوں کی خدمت میں پیش کی، اور کافی تشیع و تحقیق کے بعد یہ کتاب شائع ہوئی، اس وقت تک کسی قسم کی تنقید اس کتاب کی نہایتوں پر چہاں تک میں جانتا ہوں نہیں کی گئی ہے، ان دو مطبوعہ کتابوں کے سوا مولانا عظیم صاحب، اور مولانا طاہر صاحب سیدنا الامام الکبیر کے دونوں معید و رشید فقہ پر قوں کی قلبی زنداشتوں کی معلومات کو پیش نظر رکھ کر اس مسئلہ میں واقعات کی جو ترتیب میری سمجھ میں آئی ہے اسے تم بند کرتا ہوں، واللہ ہو اللہ صمد اللہ صواب والیہ الصو جمع والہ العاج تمیدنا آغاز قدر کے بعض اعلیٰ پہلوؤں کا ذکر مناسب ہو گا۔

لی قسیدہ میں مولانا عظیم صاحب نے کابل کا مشہور سفر جہاں کہا تھا احمد شاہ کابل نے عاشر شوال ۱۱۸۵ھ بمطابق ۱۷۷۱ء کی وفات کے بعد مولانا کے بعد کابل کا حرم بھی عمارت کو جوڑا تھا، پڑے پڑے خدمات نے شہزادان فارسی کے حرم و چراغ کو اپنے سردوں اور کھنڈوں پر بٹھا دیا تھا، شاہ کے والد احمد شاہ مرحوم کے پاس سیدنا الامام الکبیر کی ایک ٹوپی بڑی تہہ سبک حضور تھی۔ یہ ٹوپی لاک کے پیراں اس وقت پہنی تھی جس جب میں کافا خان پستخان ہی میں قسیم تھا، دستور تھا اور شایاب نکلا ہے کہ اس شادی خانوار میں کوئی جب پہنچ جاتا ہے، ترشہ کی قیمت سے یہ ٹوپی اسے پہنائی جاتی ہے۔ چاہتا تھا شاد کی نالیدہ بادلی سے (باتی اگلے صفر پر)

کھلے ہی کہہ چکا ہوں یہ ششہ کے ٹھیک ستر سال بعد چوں ہی کہ ششہ کا سال شروع ہوا،
 بنوادی کا بیٹا مبینہ تھا کہ کلکتہ کی چھاہلی ڈم ڈم میں پہلی دفعہ کار قوسوں میں لگائے اور سودا گری بہرہ
 کے قصہ کا آغاز ہوا۔ وہی قصہ بڑھتا ہوا کار قوسوں کو دانت سے کاٹنے کے حکم کی تعمیل کے حق پرکھتانی
 سپاہیوں نے سرتانی کی تھی ان کی پیشبردگی کو گورنر جنرل نے برخاست کر دیا جس سے کالی بٹن
 میں کافی خوف و ہراس اور آزدگی کے جذبات پیدا ہوئے، بارکپور، کلکتہ، مکی چھاہلی میں اسی کا
 رد عمل اس شکل میں ہوا کہ ایک سپاہی نے افسر پر حملہ کر دیا۔ لیکن اس سپاہی کی گرفتاری میں دوسرے
 ہندوستانی سپاہیوں نے کوئی دلچسپی نہ لی اسی کو جرم قرار دے کر بارکپور کی سات بٹنوں کی موقوفی
 کے ساتھ ساتھ گورنر جنرل نے ایک ہمدرد ایک سپاہی کو تو بھانسیا پر چڑھا دیا اور دوا کو کالے پانی
 کی مزا جس دھام کی شکل میں دی گئی۔ حرم کے مقابل میں سرتانی سختی ہندوستانی فوجیوں کے حق
 میں قابل برداشت ثابت ہوئی، جہاں جہاں کنٹرولمنٹ اہ قریبی چھاہلی میں تھیں انہی اندر لگائی گئی

وگدہ شہر سے اس خاص فوجیوں کے سبب بھام پھیر سے یہ ٹولی حاصل کی تھی۔ یہ وہاں کہنا ہے کہ کالی میں
 مولانا طیب صاحب کو اپنے چھوٹی زاد بھائی سید بھام پھیر کے خواستے ہوئے تھے میں جو عام فوجی پر منصور
 انصاری ہمارے کالی کے نام سے مشہور تھے۔ ان کے گھر میں قیام کا موقع ملا بہت سی باتوں کے انہی مولانا
 منصور انصاری نے اس ہم سفر میں سید بھام پھیر کے علمی اشتراک کی استعداد و اثرات کو ایسے سفر سے مولانا طیب
 صاحب تک پہنچا تھا کہ ان معارفوں کو چشم دید شہادتوں کی حقیقت حاصل ہو جاتی ہے۔ یاد ہو گا کہ میں کے
 خاص و خاص میں سید نا اہام پھیر کے ایک صاحب مولانا میرزا نو فری بھی تھے اس ہم سفر میں اول سے
 آخر تک وہ شریک تھے اور شریک ہی نہ تھے بلکہ حضرت حاجی امداد شریعتی اشرافیہ کے ان کو حکم دے
 رکھا تھا کہ سید نا اہام پھیر کے ساتھ ساتھ رہیں اور اس کی نگرانی کو سنبھالیں کہ کبھی خطرے میں نہ لگتا
 اپنے آپ کو خطرہ نہ لگنے کی وجہ سے نہ ڈھل دیں۔ اس حکم کی تعمیل کی وجہ سے واقعہ کے ایک بہترین
 ترمیم بن گئے تھے۔ ان ہی مولانا محمد ستیر صاحب سے مولانا منصور صاحب کی ایک مصالحت
 ہوئی تھی۔ یہ مصالحت باتیں خود مولانا محمد طیب صاحب کی یادداشت میں اور راج میں وہی طرز
 مولانا محمد طاہر کی یادداشت کے ساتھ یہ پہلو عرض کر چکا ہوں کہ براہ راست اپنے طالب مرحوم مولانا
 طاہر محمد شہنا احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے مشاغل ہوئی روایتوں کو انہوں نے قلم بند کر لیا

یہ آگ پہنچتی رہی، مگر ایک دس مئی ۱۹۴۷ء یعنی درمضان ۱۳۶۶ھ کو میرٹھ کی چھاؤنی میں آگ بھڑک اٹھی، گوگرد کی تھلہ میرٹھ کی اس چھاؤنی میں دو ہزار دو سو سے زائد دھنیں، اس کے مقابل میں کالی پٹن والوں یعنی ہندوستانی فوجیوں کی تھلہ دس ہزار کے قریب تھی، پھر غیر فوجی عملہ جو صرف ہندوستانی تھا، مزید سے براں۔ فوج کے چاروں طرف آبادی ظاہر ہے کہ ہندوستان خود ہی ہندوستانیوں کی تھی، جیل خانہ میں توڑ دیا گیا تھا۔ ایسی صورت میں جو کچھ ہو سکتا تھا وہ ہوا، لیکن میں آگ لگا دی گئی، اور گوگردے چھڑکے کا جو آادی بھی ساٹھ لایا، مردہ، یا عورت، بچے ہوں، یا جھان یا اعتبار سب کا صفایا ضرور ہو گیا۔

انگریزی افسروں نے روک تھام کی کوشش کی، لیکن ان کی کچھ پیشیں نہ گئی، تو ان کا دن من کی دس حساب سے درمضان کی ہندو ہوتی ہے۔ واقعہ اپنے انتہائی حد تک پہنچ گیا۔ تو ہندو کا دن گذر کر کالی پٹن والے کھلی چوٹی چاندنی میں دلی جل پڑے۔ دلی جملہ بیچ کر مال تلہ پر قبضہ کیا گیا، اور ظفر شاہ بے ہارے کو فوج نے مجبور کیا کہ فرض نہیں بلکہ واقعی ہندوستان کے بادشاہ بن جائیں۔ دلی میں اس کے بعد جو کچھ بھی گذرہ ہی ہو، لیکن اب ہر ملک کے طویل و عرض میں تھرتاہ خیال بھول گیا کہ بجائے گلے کے پھر دلی ہی ہندوستان کا پایہ تخت ہو گیا، اور ہندوستان کی حکومت پھر ہندوستانیوں ہی کے ہاتھ میں آگئی۔ یوں ہر طرف تو انگریزوں سے پاک و صاف کر کے کاٹا کر لایا گیا پھر پٹنہ، احمد نادر کے ساتھ ساتھ ہندوئل کھنڈ، اور صوبہ بہار کے بعض حصوں تک بغاوت کہنے، یا آزادی کی یہ تحریک پھیل گئی، دہرہ کی چھاؤنیاں، شفا مہرنیجی، نصیر آباد کے علاقہ میں بڑی ریاستیں شفا سندھیا (گوگامی)، تو گراؤندہ وغیرہ بھی اسی پیٹ میں آگئیں۔

ظاہر ہے میرٹھ جہاں سے یہ آگ اٹھی تھی، وہ پھیل کھنڈ کے سارے اہم مقامات دہلی کو اندر دہاروں طرف پھیلے ہوئے تھے۔ ان کے نہ حاصر ہونے کی آخر وجہ ہی کیا ہو سکتی تھی، ظاہر ہے کہ اتنے طویل و عریض رقبہ کی بغاوت کا فرد کرنا آسان نہ تھا اور نہ چٹ سنگتی پٹ پٹ کی صورت کی توقع کی جا سکتی تھی۔ انگریز بھی جی جان چھوڑ کر مقابلہ کے میدان میں اتر آئے بعض

ہندوستانی طبقات کی طرف سے بھی کالی پشت پناہی کی گئی۔ آخر مئی ۱۹۴۷ء میں جو مشہور اور
 اڑتھا جلتے اور جلاتے ہوئے بقول راجہ شیو پرشاد

”شہداء کے آخر ہوتے ہوئے جہاں کا تہاں فرزند ہو گیا“

(دکن جام جہاں نما جلتا)

اپنے موضوع سے ہٹ کر اچھا تو کچھ اس واقعہ کے متعلق مجھے عرض کرنا پڑا اس کی عرض
 بھی یہی تھی کہ اس مدت کے بارہ میں پڑھنے والوں کو آسانی ہو جس میں یہ واقعہ ہندوستان
 میں گذرے تھا۔ یعنی مئی ۱۹۴۷ء سے مارچ ۱۹۴۸ء تک۔ جس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ
 ڈیڑھ سال سے دو سال تک کم و بیش ملک اس ہنگامہ کا شکار رہا۔ خبریں جن کا کوئی باضابطہ
 نظام تو نہ تھا۔ لیکن بہر حال صحیح یا غلط خبریں پھیلتی ہی رہتی تھیں۔ مصنف امام نے بھی لکھا
 ہے کہ

”خبروں کا اس وقت میں چرچا تھا۔ چھٹی پہلی ہزاروں گپ شپ لڑا کرتی تھیں۔“

کبھی معلوم ہوتا تھا کہ ظالم مقام پر ہندوستان کا بڑا انگریزوں کے مقابلے میں بھاری ہو گیا
 ہے۔ اڑاٹے والے زیادہ تر مزیدہ مانگی اضافوں کے ساتھ اس قسم کی افواہیں زیادہ اڑا کر دیتے
 تھے۔ لہذا کبھی یہ مانتے پر بھی لوگوں کو مجھ سے نہ پڑتا تھا کہ انگریزوں کا آگے بڑھنا تو خیر لیکن
 جہاں تک میل خیال ہے ملک کے اباب فکر و بصیرت کی نظر زیادہ ترقی پر تھی دلی کے بعد
 تازہ مردہ حکومت کے پاؤں تخت لکھنؤ پر بھی پڑی تھی راجہ شیو پرشاد جو اسی زمانہ کے آہی ہیں

لکھنؤ اخبار کی اختر مگر کی چھریلوں والا شہر لکھنؤ اور اہل شاہ سے خالی ہو جانے کے بعد میں چکا تھا لیکن شاہ
 مرحوم کی بواہی پر سال بھر کا زمانہ بھی نہیں گزرا تھا، مین عرفی مشاعرہ کو گہری حکومت کی طرف سے ملک
 کی سبکی کا اشتہار جاری ہوا۔ ۱۹۴۷ء کی جنوری میں فوراً کنوینشن پر لے لی، مئی تک فرج اور فرج کے ساتھ ملک
 باقی ہو گیا۔ دراصل یہی وجہ تھی کہ جاننا و حیرت والے خیالوں سے کھنکھلیاں خنجر پر قلندر ہوا تھا۔ خدا کے بعد
 شہزادہ برہمپور کو گولی تھامنے کی ہمت نہ پڑی۔ برہمپور شہزادہ اس کی ماں بیگم کافی نے حکومت کی باگ
 سنبھالی، انگریزوں کو کھنکھن میں کافی دشواری پیش آئی۔ اگر خیال کی اصلاحات آٹھ ہزاروں کی شکل میں لکھنؤ

ات کی تار سنا کے اس فقرے کا معنی

”دہلی اور کھنؤ کے ٹوٹے ہی باغیوں کی کمر ٹوٹ گئی“ ۱۲ جام جہاں نما

جس کا مطلب بھی کمزور ہے۔

یہ اتفاق کی بات تھی کہ مقابلہ سب سے زیادہ ان ہی دونوں مقامات میں جوا اور کش مکش بھی سب سے زیادہ طویل ان ہی دونوں مقامات کی تھی۔ کافی وقفہ اسی لئے سوچے سمجھنے اور فیصلہ کرنے کا ان لوگوں کی طرف مل گیا۔ جو حوام کے بیڑ یادِ بستان میں ابتدا ہی سے شریک نہیں ہوئے تھے، میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ اس ہنگام میں شریک ہونے والوں میں ایک طبقہ تو ان لوگوں کا تھا، جن کے لئے ”جو“ کی آواز میں تھی، ہندو اور مسلمان دونوں ہی طرح کے مرضیوں کی کتابوں میں اس قسم کی باتیں جو ملتی ہیں۔ مثلاً واجہر شیخ پر خاں نے لکھا ہے کہ

”اس عرصہ میں ہزار ہا قیدی چھٹے اور انہوں نے شہر اندھ جھانڈی کے لچے بدماش

رنگہ رشتہ منسو سے، وقت پر، انگریزوں کی سربراہی تو کھینچے جاتے کہتے ہیں کہ کھنؤ کا سقوط، صاف نہ تھا۔ سارے دہلی کی کوٹھی پٹی گارڈ کے دور میں بھی جدوجہد کرنے والوں کی نشانیں غفلت میں اس وقت پر بے ساختہ ہی چاڑھا ہے کہ ایک سختی ہوئی بات کا ذکر کیوں اگر صواب۔ ان باتوں کے سستے، اے بی وہ لگے ہیں، احمد خان نے ان صاحب سے یاد چلگ سورہ صاحب الرحمن خان شیروانی صمدی صمدی سرکار احمدیہ قدس اللہ سرہ سے ایک دفعہ نہیں مختلف وقتوں پر یہ بات فقیر نے سنی تھی کہ انگریزوں کے مقابلہ میں جو لوگ لڑ رہے تھے، ان میں حضرت سورہ ناسخ، خضریٰ اور حق تعالیٰ کے مراد بادی رحمت اللہ بھی تھے۔ اچانک ایک دن سورہ ناسخ کو کھنؤ گیا کہ خود بھاگے جا رہے ہیں اور کسی چودھری کا نام لے کر جو باغیوں کی فوج کی افسری کر رہے تھے کہتے چلتے تھے کہ ”میں نے کمالیہ خانہ خضر کو تو قیں انگریزوں کی صف میں پارا ہوں۔“ نواب صاحب ہی ”دوسرے واقعہ کا ذکر بھی فرماتے تھے کہ خضر کے بعد جب گج مراد آباد کی دران مسجد میں حضرت مولانا جاکر شیعہ ہونے پر اتفاقاً اسی سستہ سے جس کے کنارے مسجد کے کسی صحن سے انگریزی فوج گئی مولانا مسجد سے دیکھ رہے تھے، اچانک مسجد کی افسری میں سے انگریزوں کا انگریزی فوج کے ایک ساتھیوں کو دھکوتے دھکوتے کاٹنے کے لئے قتل کر دیا، انہیں کہہ کر کھنؤ میں آئے، اسی وقت انہوں نے کہ پھر وہاں خود خضر فرماتے تھے کہ اس میں میں سچ لکھتی رہی خضر نے سچ لکھا کہ ایک کھنؤ تو وہیں کہہ کر بھی جا رہا ہے۔ یہ ایت نواب صاحب سے سنی ہوئی بات تو خضر کا مطلب کیا ہو، حضرت حق کی خلاف ورزی تو نہ ہو، ظاہر ہوئی ہے بغیر اس کے کہ وہ دن اشہ غریب کی لڑائی میں نہ تھے گویا جو کچھ لکھا جا رہا تھا اسی کے باغیوں کا یہ کاشف تھا۔

قصاب، ڈوم، چار نظیر محک، بنگے، ہنتر، سائیس، گھسیارے، اخوند، گار، غلامان اور جلد کھین اور درزیل سے جو چہر اس باغہ کر برقداری کرتے تھے، خواجہ بڑا بھاپا، ایک لگا کر گھنٹوں تک گھنٹہ چلا کرتے تھے شان ہوئے : ملا جام جہاں نا یا مسیو کے برادر میں۔ یہ کہ شریک ہوئے دلوں میں

”ایسے خراب، اللہ بڑے اور جلا طور آدمی تھے کہ بھر شراب خریدی اور تماشہ میں انداز اور رنگ دیکھنے کے کچھ وظیفہ بن کاڑ تھا“ ملا ضمیر حیات جادو

محکم ہے کہ حکومت کو خوش کرنے اور ہندوستان کے عام باشندوں کے بزم کو ہلکا کر کے دکھانے کے لئے بھی اس قسم کی باتیں لکھی گئی ہیں۔ لیکن اس کا انکار مشکل ہے کہ جن لوگوں نے ہنگام میں حصہ لیا تھا ان میں کافی تعداد اس قسم کے لوگوں کی بھی تھی، اسی ہنگام میں کہ بہر ہنگام میں اس قماش کے لوگوں کا بیل بڑا ایک عام بات ہے۔

لیکن اسی کے ساتھ یہ دعویٰ بھی قطعاً غلط ہو گا کہ سنجیدہ، وفادار و طبقات کے افراد بھی اس میں شریک نہ تھے۔ یہ حقائق اور واقعات کی تکذیب ہے، ”اسبہ فرقہ“ فرقہ گردوں میں یہ تھا کہ حوام کا یہ قید وظیفہ ”ہر“ کے ساتھ کر دیا، ”ادھ بیل ہی کو بڑے کا عمرنا عادی بھی ہوتا ہے۔ اس کے سامنے کوئی بڑی غرض برقی بھی نہیں، بے آئینی کے مناخ سے فوری طور پر مستفید ہونا، کچھ پا کر نکل جانا، ان چھپو کے مقاصد کے موافق ہی سے ان کا قدم کسی بلند منصب العین کے لئے اٹھتا ہے، مگر ظاہر ہے کہ محکم و فراست اور اس سے بھی زیادہ دین کی حالت کی ہوئی ذمہ داریاں جن کی زندگی تھی، نگہ دین ہی کی بکار پر لیک، کہتے ہوئے جو اٹھے تھو بن کے متعلق ایک لمحہ کے لئے کسی حیثیت سے بھی دوسرا جاسکتا ہے کہ وہ بھی اس عا سیران جو پورہ ڈھڑے مال کو کھنکھوٹ

اعدل پر بحث کرنے کا یہاں موقع نہیں ہے۔ لیکن سینا اقام اکیس کے متعلق کھنکھوٹ ہی کی بنیاد پر میں یہ نہیں کہہ سکتا ہوں، بلکہ معلومات کا جو سراہہ حیرت انگیز سے بھونک رہا ہے،

جو بھی ان سے واقف ہوگا وہ میری ہمنوائی پر انشاء اللہ اپنے آپ کو مجبور پائے گا۔ اب خاص ترتیب سے اپنی ان معلومات کو پیش کرتا ہوں۔

صفحہ ۱

آپ مجھ سے یہ سن چکے کہ میرٹھ میں کارروائی کا آغاز ۲۵ مئی کی ۵ مئی سے ہوا۔ رمضان کی دوسری تاریخ تھی۔ اسی لئے کھلمبے کو کھلی چاندنی میں لوگ میرٹھ سے دہلی روانہ ہوئے۔ خیر بات تو اتنا ہی جانتی ہے۔ اب سینٹسٹک مصنف نام نے اپنی کتاب میں یہ خبر دیتے ہوئے کہ ”اسی عرصہ میں غدر ہو گیا۔“

اگے وہی سیدنا امام اکبر کے متعلق یہ اطلاع دیتے ہیں۔

”بعد رمضان احقر کو سہارن پور لے کر تشریف لائے، چلنا آدمی احمد وطن دار ساتھ تھے“

اس وقت راجہ چٹا بدلتا تھا اور مسلمان کے دشمن تھے۔

جس سے حسب ذیل نتائج پیدا ہوتے ہیں۔

- (۱) غدر کے زمانہ میں پلاسٹک مصنف نام اپنے وطن ناٹوہ میں نہیں بلکہ سہارن پور میں تھے۔
- (۲) لیکن سیدنا امام اکبر (رحمۃ اللہ علیہ) نے دہلی یا میرٹھ کے معلوم ہوتا ہے کہ ناٹوہ ہی میں قیام فرمایا۔
- (۳) یہ رمضان جس کا مصنف نام نے اس موقع پر ذکر کیا ہے، یقیناً رمضان کا دہری مہینہ ہے جس میں جیسا کہ عرض کر چکا ہوں میرٹھ کی فوج باقی ہوئی، دہلی باقی ہو کر دہلی پہنچی۔ قدرتی طور پر دہلی سے جو علاقے نکالے گئے تھے جیسے مظفر نگر، سہارن پور وغیرہ معلوم ہوتا ہے کہ انہی کے عام آثار سے رمضان ہی میں متاثر ہو چکے تھے۔ سراسر نامہ الامن والی ختم ہو چکا تھا۔ اب خود عوام نے خود قانون کو اپنے ہاتھ میں لے لیا تھا، یہ اس کا نتیجہ ہو، یا جیسا کہ ساری عاشق الہی صاحب کا بیان ہے کہ ”گر گھٹ نے باغیوں کی بغاوت کے باعث اپنا امن اٹھا لیا۔“ وہ بدتر بدتر اشتہار عام اطلاع دے دی کہ اپنی حفاظت برقرار رکھ کر خود کرنی چاہئے۔

۱۰ مئی ۱۵۵۷ء کو خود کرنی چاہئے۔ ۱۰ مئی ۱۵۵۷ء کو خود کرنی چاہئے۔ ۱۰ مئی ۱۵۵۷ء کو خود کرنی چاہئے۔

۱۰ مئی ۱۵۵۷ء کو خود کرنی چاہئے۔ ۱۰ مئی ۱۵۵۷ء کو خود کرنی چاہئے۔ ۱۰ مئی ۱۵۵۷ء کو خود کرنی چاہئے۔

اس کی وجہ سے یہ صورت حال پیدا ہو گئی ہو۔

(۴) سیدنا امام الکبیر کی جلالت اور بڑی دیباہ دہی، کی شہادت کے ساتھ ساتھ مصنف امام الکبیر کے تذکرہ بلا نیان کا کلام اقتضایہ ہے کہ خدو کے شروع ہونے کے ساتھ ہی سیدنا امام الکبیر قلعہ اس ہنگامہ میں شریک نہ ہوئے۔ بلکہ نافرہ سے سہا بنہو آنے کے بعد بجائے اس کے کہ جن میدانوں میں مقابلہ ہو رہا تھا، ان میں سے کسی میدان کی طرف چلے جاتے، اپنے ساتھ مصنف امام کو لے کر وطن نافرتہ ہی قشریفہ لے آئے۔

یہ برہمہ نتائج ہیں جو مصنف امام کی مذکورہ بالا اطلاع سے پیدا ہوتے ہیں۔ آگے یہ سوال کہ نافرتہ میں آپ کا کب تک قیام ایام قدر میں رہا؟ قطعی طور پر تو اس کا جواب دینا مشکل ہے لیکن مصنف امام اسی سلسلہ میں جب سہا بنہو سے سیدنا امام الکبیر کے ساتھ نافرتہ پہنچے، اسی وقت بزرگوں کا قیام اسی قصبہ میں تھا۔ آگے جو یہ لکھا ہے کہ

”جب احرار وطن (نافرتہ) پہنچا، چند ہنگامے مفسدین کے پیش آئے جس میں ملانا کی کمال جرأت و بہت ظاہر ہوئی۔“

بظاہر اس سے تو یہی سمجھ میں آتا ہے کہ خود نافرتہ پر بھی لوٹ مار کر لے والے ظالموں نے حملہ کیا اور قصبہ داروں کے ساتھ مل کر ان کی ممانعت میں سیدنا امام الکبیر نے بھی اختیازی حصہ لیا ایک نہیں بلکہ چند ہنگامہ کے پیش آئے، ان کے لئے چارے تو یہی کہ ”کافی عرصہ تک مانا جائے کہ نافرتہ میں سیدنا امام الکبیر کا قیام رہا“ افسوس ہے کہ ان ہنگاموں کی تفصیلات کے جانتے کی کوئی صورت باقی نہ رہی، یہ کون لوگ تھے اور نافرتہ پر بار بار حملہ کیوں کرتے تھے، ان سوالوں کا کیا جواب دیا جائے۔

مشاید ان ہی ہنگاموں کی وجہ سے بھی، اور جیسا کہ مولانا عاشق الہی کا بیان ہے کہ حفاظت کی ذمہ داری حکومت نے اپنے سر سے اٹا کر خود ہندوستان کے باشندوں کے سر ڈال دی تھی لہذا جس وجہ سے بھی یہاں کہ مستقبل میں کیا صورتیں پیش آئے، دلی ہیں۔ کچھ اس کے امکانات کو بھی

سورج کر مصنف اہم نے لکھا ہے کہ

”اس زمانہ میں (یعنی حبیب ملک میں غدر برپا تھا اور ان کا قیام نانوتہ میں تھا) ہمارے بھائی ہم عمر اکثر بندوق اور گولی لگائے میں مشق کرتے رہتے تھے۔“

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نانوتہ میں شیوخ کی جو حام ہیں وہی تھی اس میں نشانہ بازی وغیرہ جیسے جنگی مشاغل کی مشق کا غیر معمولی ذوق اور شوق پیدا ہو گیا تھا۔ کہنے والا یہ کہہ سکتا ہے کہ شاید آئندہ شریک ہوئے اور شریک کرانے کی یہ تمہید ہو۔ لیکن اب اسے کیا کیجئے۔ مصنف اہم جی نے اس کے بعد جو کچھ لکھا ہے اس سے تو یہی کچھ میں آتا ہے کہ ان جنگی مشقوں سے کم از کم ذاتی طور پر سیدہ انعام اکبر کا ذوق قلعی تھا، اور نہ کسی خاص قسم کی دل چسپی ہی معلوم ہوتی ہے، مگر ان مشاغل سے آپ ایسے تھے۔ وہ لکھتے ہیں کہ جس زمانہ میں نانوتہ کے فوجران چاندی کی مشق کر رہے تھے، کہ

”ایک دن آپ و سیدہ انعام اکبر مسجد سے آئے، ہم گولیاں لگاتے تھے، اور نشانہ بازی کی جائے پر ایک نیم کا پتہ رکھا تھا، اس کے گرد ایک دائرہ کھینچا تھا، قریب سے بندوق لگاتے تھے۔ گولیاں ٹپ کی تھیں۔“

جس سے پتہ چلتا ہے کہ چاندی میں بیٹی کی گولیوں کے استعمال کر کے کا طریقہ ہندوستان میں رائج تھا۔ یا قلعہ سرایہ کا یہ نتیجہ ہو، بہر حال وہی کہتے ہیں کہ مسجد سے نشانہ بازی کے اسی مشاغل پر تھیں۔

”مولوی صاحب (حضرت تافوتوی) نے فرمایا کہ بندوق کیوں کر لگاتے ہیں، مجھے بھی دکھاؤ۔“

اس کے سوا اور مطلب اس کا کیا سمجھا جائے کہ قند کے ہنگاموں میں کافی انداز میں پیدا ہو چکا تھا اس وقت تک سیدہ انعام اکبر بندوق چلانا بھی نہیں جانتے تھے۔ بندوق کیوں کر لگاتے ہیں؟ یہی دفعہ اپنی پوری زندگی میں بندوق چلانے والوں سے یہ پہلا سوال آپ کی طرف سے مشاغل

پیش ہوا۔ اب یہ آپ کی بطوریت اور عظمت فائقہ کا نتیجہ تھا جس کا مصنف امام لکھتے ہیں اگر دریافت فرمائے پر

”کسی نے ایک فیر کی اور قاعدہ نکال کا ذکر کیا“ ۱۷

گو یا کر کے بھی دکھایا، اور نشانہ پر گولی مارنے کا جو طریقہ ہے، اسے بھی دریافتی بتا دیا۔ مصنف امام کا بیان ہے کہ میں ایک دفعہ نتیجہ اس لیے کے بعد دیکھا گیا کہ سیدنا امام اکیسیر نے

”تب ہندو قباچھ میں لے کر فیر کی“ ۱۸

یہ گ نشانہ کی طرف اشارہ ہے وہی لکھتے ہیں کہ دیکھا گیا تو معلوم ہوا کہ

”صاف گولی نشانہ پر لگی“ ۱۹

اس کے بعد مصنف امام نے اس قسم کی باتوں کا ذکر کر کے کہنا توڑ کے دوسرے فوجوان جو مانا سے نشانہ بازی کی مشق کر رہے تھے انہیں کے پتہ کی خبر اس واقعے میں گولی کو پہنچا دینے کو کہانی لکھتے تھے جو پتہ کے اندر گولی دیا جاتا تھا، ان کے مقابلہ میں بغیر کسی سادہ مشق کے محض ایک دفعہ دیکھ لیسنے اس لیے کے بعد پہلے فیر ہی میں ٹھیک نشانہ یعنی نیم کے پتہ کو اپنی گولی سے سیدنا امام اکیسیر نے جواز دینا تھا، لیکن بے کس کو، ہر طرف زندہ تیرے، کا اتفاق واقف سمجھا جائے۔ مگر اپنے ذاتی تجربات کی بنیاد پر اس خیال کی تردید کرتے ہوئے وہی لکھتے ہیں کہ ”یہ بات اتفاقی نہ تھی، اپنی فہم سے حقیقت نشانہ بازی کی کھد کر بدل ایسی وضع پر ساتھ لیا جو فرق ہو جائے کی وجہ نہ ہوئی۔ تیرا خاڑوں کو دیکھا ہے کہ سر سے پا تک ایک خط مستقیم ہو جاتے ہیں“ ۲۰

اور جو بھی سیدنا امام اکیسیر کی عظمت فائقہ کی خصوصیتوں سے تھوڑا بہت واقف ہے، وہ مصنف امام کی دامن کی تائید ہی کرے گا۔ مگر مجھے اس موقع پر مصنف امام کے بیان کی روشنی میں یہ کہنا ہے کہ مقابلہ اور مقابلہ میں عملی شرکت کا فیصلہ سیدنا امام اکیسیر کے لیے سے کئے ہوئے ہوتے، تو اس زمانہ تک آپ کا جتنی آفات کم از کم ہندو قباچھ کے استعمال سے اس وجہ سے گھٹا دیکھا گیا لیکن تھا،

کچھ نہیں ہو، اتنی بات پر حالِ یقینی ہے، اور میں ناقابلِ انکار چشمِ دید گئی پیروں کا گھلا ہوا افتخار ہے، اگر مالی غریب سے زیادہ اس قسم کی افواہوں کی کوئی قیمت نہیں ہے کہ غصہ کے ہنگامہ کے سر پر اگائے میں دوسروں کے ساتھ سیدنا امام اکبرؑ اور آپ کے علمی و روحی رفقاء کے بھی ہاتھ تھے۔ بلکہ واقعہ یہی ہے جو مصنفِ امام نے لکھا ہے کہ

”مورثہٴ فسادوں سے کوسوں دور تھے۔“

آخر حسبِ روایت مولانا طیب صاحب جب نبھانے والے حضرت دلا کو نظر نہیں آ رہے تھے تو غصے سے پہلے تحریب کی یا خروج سے پہلے دلوں کا خیالی ٹکڑ ہے عایوں کے نزدیک ضروری رہا ہو لیکن سیدنا امام اکبرؑ جیسے دین کی مثالی شخصیتوں کے متعلق اس قسم کے غلط تراشیدہ اور نامِ مجاہد کے سراو اور بھی کچھ ہو سکتے ہیں؟۔

سیاست، جن لوگوں کے نزدیک صرف مادہ صلیب، اکھاڑ بچھاؤ کا نام ہے، وہ تو جہاں ہے سوچیں، سوچ سکتے ہیں جو چاہے کرس کر لکھتے ہیں۔ لیکن اسلام اپنے ماننے والوں کو جس قلبِ سلیم، ذہنِ سلیم، دماغِ سلیم، فکرِ سلیم کا مالک بناتا ہے، ان لوگوں سے غوغائیوں اور غرضیوں کی بہنگم حرکات کی توقع دلیل ہے اس بات کی کہ توقع کر لے وہ اسلام کی روح سے قطعاً بے گانہ ہیں، ایک صحیح اسلامی وجود، اس کی حالت میں ہو یا جنگ کی حالت میں کسی وقت، اور کسی سال میں کسی کے لئے زور و جبر کا ہے، لہذا فریب، ہر حال میں آئیں اور اصول کی پابندی بھی مسلمان کی زندگی کا سب سے زیادہ ذراں پہلو ہے۔ اسی لئے اپنے ماحول میں، سبب و علل کے لئے اس دعاقت، اعلیٰ نیت و سکینت، سلامتی اور خوش باغی کی وہ محکم ضمانت جیسا ہے۔ دوست تو دوست دشمن بھی ایسی ہی ہو کہ اسے دل میں پائے کہ جہاں وہ ہیں ان کو پانا بھی چاہئے کہ غیر اچھی طرح اختیار کر کے مسلمان کی کے لئے کسی فائدہ میں کسی جگہ خطرہ نہیں بن سکتا۔ اس امتیازی خصوصیت سے جو جتنا زیادہ دور ہے، بکھنا چاہئے کہ اسی حد تک وہ اسلام اور اسلامی تعلیمات کی روح سے دور ہے۔



بہر حال فسادوں کے قطعی دودھ ہونے کے باوجود پھر یہ سوال کہ آخر اس واقعہ کی صحیح ترتیب کیا تھی جس کی وجہ سے یہ بکھا جاتا ہے کہ خورشید دوائے ہنگامہ میں سیدنا امام اگلیہ نے بھی علی حصر لیا تھا۔ جیسا کہ مسلسل کہتا چلا آ رہا ہوں، اصل واقعہ کا انکار تو واقعہ کا انکار ہو گا، ایسے سارے ذرائع جن سے غیر متنبہ نہیں کے سوا اور کچھ پیدا نہیں ہو سکتا۔ یہ واقعہ پہلی نسلوں سے آئندہ نسلوں تک منتقل ہوتا چلا آ رہا ہے۔ قطعی طور پر ثابت ہے کہ آپ نے بھی نہ خود ہی ہوئے اور عرض مبالغہ منظر کے مصنف کے لفظ "غازی" کے لئے جن جن چیزوں کی ضرورت ہے، ان سب کے حاصل کرنے کے مواقع قدرت کی طرف سے آپ کے لئے آسان کئے گئے تھے۔ ایک چیز یعنی تاریخ واد تو ساری کڑیوں کا مرتب کر کے پیش کرنا مشکل کیا میرے لئے تو ناممکن ہے۔ جو وہ اتفاقی اہم کتابوں سے سلومات کی فراہمی میں مدد ملی ہے سب کے سب تاریخ کے ذکر سے خالی ہیں۔ وہ واقعات کا ذکر کیا گیا ہے۔ لیکن کب کس عہد میں ہمیشہ کی کس تاریخ میں یہ واقعہ پیش آیا اس کا ذکر کسی نے نہیں کیا ہے۔ تاہم ان ہی ہندو گوں کا حصر ہے کہ تاریخ کی قیمن کے بغیر یہی لیکن واقعات تو یکدم نامعلوم ہو گئے۔

خدا کا ہنگامہ ملک کے طول و عرض میں پراکھتا۔ اور جیسا کہ آپ دیکھ چکے کافی عرصہ تک اس زمانہ میں ہم یہ ماننے پر مجبور ہیں کہ سیدنا امام اگلیہ اپنے قوبالی وطن نافرتہ ہی میں مقیم رہے۔ نافرتہ کے قیام کے ان دنوں میں میں اتنا معلوم ہوتا ہے کہ قصبہ شورش پسند غوغائیوں کی طرف سے متاثر ہوا چلے ہوئے، باوجود اگان قصبہ کے ساتھ سیدنا امام اگلیہ بھی راحت میں حصر لیتے رہے۔

بقول مصنف امام

”جس میں مولائے الٰہی کمال جبروت و بہت ظاہر ہوئی“

راحت کی ان کاہ واریوں کو بھی قدری ہنگامہ کی مشرکت قرار دی جائے تو کہا جا سکتا ہے کہ اس حد تک قیام نافرتہ ہی کے زمانہ میں گویا آپ شریک ہو چکے تھے۔ لیکن ظاہر ہے کہ یہ

شکرت آپ کی تو فرمان نبوی

میں قتل دون مائے فہوشکیدی و من

قتل دون عرصہ فہوشکیدی لعل

کی تعین قتل تھی

جو شخص اپنے مال کی حفاظت کرتا ہو اور اگر کیا شہید

ہو اور اگر اپنی آبرو بچانے کے لئے نہ لگے اور اگر کیا شہید ہے

سوال ہے کہ ہندوستان کی مقامی حکومت کو ختم کر کے باہر کی جن قوم نے اس ملک پر سیاسی اقتدار اپنا قائم کر لیا تھا۔ باہر سے مسلط ہونے والے اس بیرونی اقتدار کے ساتھ تصادم و مقابلہ کی صورت کہاں اور کیوں پیش آئی کیونکہ مقصود اس مسئلہ میں مقابلہ اور مذاکرہ کا بھی پہلو ہے۔

اس پر غور کرنے کے لئے اس مقدس جماعت کی تاریخ و اعلاؤ کلہ اللہ کو سامنے رکھ کر دیکھ لیتے ہیں۔ یہ تو ہندوستان سے مسلمانوں کا اقتدار ختم ہوا ایک بدیہی کے اقتدار کے سامنے آ جانے کا مسئلہ تھا۔ ان حضرات کے سیدالطائفہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے تو خود مسلم اقتدار میں بھی ہر مذہبی اور سیاسی باطل کے خلاف عظیم جہاد بلند رکھا۔ ان کے ترمیمیت یافتہ کفر کی فتوے کے زمانہ میں اعلاؤ کلہ لکھنے کے مقصد سے کیسے دست بردار ہو سکتے تھے اس لئے ان حضرات کے سامنے سب سے پہلے تو یہ اعلاؤ کلہ لکھنے کا مقصد سامنے تھا۔ ساتھ ہی قومی طبع پر ہندوستان کی لیسنے والی اقوام میں کوئی قوم ایسی نہ تھی جو انگریزوں کے ابتدائی طرز عمل اور مظالم سے تنگ آئی ہوئی نہ ہو جس میں مسلمان خصوصیت سے زیادہ متاثر تھے۔ اس لئے ان بزرگوں کے سامنے اعلاؤ کلہ اللہ کے ساتھ ساتھ عام ہندوستانی اقوام کی جیہدی اندکھار کا مسئلہ بھی پیش نظر تھا۔ جس کا حل اس کے سوا اور نہ تھا کہ انگریزوں کا اقتدار اس ملک سے باقی نہ رہے۔

ساتھ ہی سیدالامام اکبر کے ان اکابر حضرت سید احمد شہید اور حضرت مولانا اسماعیل شہید جیہاد اللہ کا قہری ابو بھی پیش نظر تھا۔ ان چند در چند وجوہات کے تحت ان اکابر میں یہ جذبہ بطور قدر مشترک کے موجزن تھا کہ اس ملک کی بیہودہ فلاح و اگر بڑوں کے قیام اور راج میں نہیں آ سکتا بلکہ ان کے یہاں سے بیٹھنے اور باہر ہو جانے میں ہے۔ البتہ اس جذبہ کے ساتھ جس طاقت کی

ضرورت تھی وہ مسلمانوں میں پائی نہ تھی اگر وہ یوقی تو ملک ہی ہاتھ سے کیوں جاتا۔ اس لئے ملت دن ان بزرگوں میں اس کا ذکر و فکر رہتا تھا اگر یہ بھاری پتھر اس ملک کے سر سے کیسے اٹھایا جائے۔

اسی دوران میں مشہور کابینہ قائم ہوئی۔ جب تک اس ہنگامہ کی صورت ایک غدارانہ طرز کی رہی۔ ان بزرگوں کو اس سے کوئی تعلق نہ تھا۔ لیکن جب کہ اس نے طول کھینچ کر ملک کی معاشی و راعی کے مقابلہ پر کھڑا کیا ادب سوافل ہندوستانی اہل فکر و کار پیدا ہو گیا جس میں اس کے امکانات نظر آنے لگے کہ اگر بزرگ کا بیڑا استبداد و حیلہ پڑ جائے یا اس کے پیروں کی طرف توجہ دینا اس موقع سے فائدہ اٹھانا ان بزرگوں کے اصلی اور بنیادی نصب العین میں حساب دینا ہو سکتا تھا اس لئے خاموش نہیں رہ سکتے تھے۔ بالخصوص جبکہ انگریزوں کے مظالم جو اس سلسلہ کے محرک تھے آخر کار اپنی انتہا کو پہنچ گئے تھے تو اب کوئی چیز رہ گئی تھی جو ان بزرگوں کے دلوں میں حرکت پیدا کرے ان کے لیے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جان و مال کی قربانی سے کچھ بعیرت و عبرت دیکھ رہے تھے اس میدان میں آنے سے روکتی۔

بہر حال جذبہ اعلا کلمۃ اللہ مذہبی حسیت کی غیرت اور ایمان ملک کی مظلومیت عامر کے پیش نظر ان کے استحکام کا جذبہ و غیرہ اصل بواعث تھے جنہوں نے ان بزرگوں کو خاک و خون کے تماشاخوں میں لاکھڑا کیا۔

اس سلسلہ میں انگریزی مظالم کے بعض ناگفتہ حوادث بھی ایسے پیش آتے ہیں جس سے ان بزرگوں کے عزائم میں جلد حرکت ہو گئی اور خود ان حوادث میں بھی بعض شرعی پہلو ایسے تھے کہ ان کی بناء پر ان کے عزائم کو جلد متحرک ہو جانا چاہئے تھا جس میں سے مشق ایک یہ بھی ہے جس سے انگریزوں کی معاہدہ شکنی اور غداری کھلے طور پر واضح ہوتی ہے کہ

سب سے پہلے اس باب میں ایک اطلاع مولانا عاشق الہی مرحوم کی کتاب تذکرۃ المرشدین میں ملتی ہے۔ مولانا عاشق الہی صاحب نے لکھا ہے کہ تھانہ پھرن جو سید الامام العظیم کے سرور

حضرت حاجی امداد اللہ رحمۃ اللہ علیہ کا وطن پاک تھا۔ اسی تھانہ بھون کے قصبہ میں قاضیوں کا ایک
 اچھا خاصہ پیش منسلک رئیس خاندان بھی رہتا تھا۔ قاضیوں کے اس خاندان کے ٹوٹے پھوٹے مکان
 ششدر ہو سہ حال میں اب بھی تھانہ بھون میں موجود ہیں۔ سرسری نظر اس پر چاٹنے کی بھی پڑ چکی ہے۔
 نکالناٹ کیا محل صراؤں کی شان ان سے اب بھی نمایاں ہے۔ بظاہر کافی آمدنی والی جاگیر حکومتِ بنگلہ
 سے قاضیوں کے اس خاندان کو مل رہی تھی۔ جس زمانہ میں صدر کائنات ملک میں شروع ہوا،
 قاضیوں کے اس خاندان کے رئیس قاضی عزت علی خان نامی تھے۔ مولانا عاشق الہی سے کھانا
 ہے کہ وہ

”تھانہ بھون کے نیک و سرکاری شہید خواہ زمیں سندانہ تذکرۃ الرشید“

تھے۔

بظاہر اس سے بھی کچھ مل آتا ہے کہ امام بخاری نے بھون کے بعد بھی سرکاری
 حکومتِ مسلطہ کے ساتھ ہی خدائی اور محاکمات پسندی کا رشتہ جن لوگوں سے قائم کر رکھا تھا
 میں تھانہ بھون کے قاضیوں کا یہ نہ ہیندا کہ میں خاندان بھی تھا۔ نیز تھانہ بھون کی شورش کے آغاز
 کے متعلق تذکرۃ الرشید ہی کے حاشیہ میں جو فقرہ درج کیا گیا ہے کہ

”اسی گھنٹہ ٹوپ اندھا دھن جب کہ کئی جگہ غریب چوکا تھا“ اور دلی اس کا آشیاء تھانہ

اس میں تو اس کی تصریح بھی کر دی گئی ہے کہ عام بغاوت کی آگ ملک میں پھیل چکی تھی اور میرٹھ
 وغیرہ چھاؤنیوں کے متعلق ہو کر دلی کو اپنی جہد و جدوجہد کشمکش کا مرکز جب لوگ بنا چکے تھے،
 تب کچھ دن بعد غلغلاہ کی ابتداء تھانہ بھون میں ہوئی۔

اور یہی میں کہنا چاہتا ہوں کہ ان لوگوں جو کچھ بھی ہو رہا ہو، لیکن جس قصبہ میں بتایا جاتا ہے کہ
 سیدہ ام کلثومؓ نے عملی حملہ کیا تھا، ظہیر غدر کے کافی عرصہ کے بعد اس قصبہ کی ابتداء ہوئی۔
 بہر حال مولانا عاشق الہی مرحوم کی تصادف کے مطابق ہوا یہ کہ تھانہ بھون کے ان ہی قاضی
 عزت علی کے ایک چھوٹے بھائی بھی تھے جن کا نام عبدالرحیم تھا۔ کھانا ہے کہ دیہات کے

بست رکش لوٹکر وہ انتظام کا تعلق تو قاضی معزیت علی پڑے بھائی کے سپرد تھا۔ اور قاضی صاحب نے
چھوٹے بھائی، جن کو قاضی صاحب گویا بیٹے کی طرح مانتے تھے، صرف امیرانہ زندگی بسر کرتے
تھے، وہ تب تک میں نہیں آکر ان سے زمانہ میں جب ملک میں عام بامعنی پھیلی ہوئی تھی، مہنوں، سولہ
حافظ الہی صاحب مرحوم

”پایم رہا میں یوں کہ وہی ہوئی عداوت بھگنے اور خدا بابہ لا کس۔ کس زمانہ کے
انتقام لینے کا وقت آگیا، جدھر دیکھو ماریٹ“ اور جس محل پر ذکر ہو معرکہ آرائی و
جنگ“

اس علاقہ میں ملک میں جب سرسید احمد خاں کے ساتھ مصروفیت میں آئی کہ بجنور جہاں وہ
حکومت کے ایک ذمہ دار افسر کی حیثیت سے کام کر رہے تھے۔ اسی بجنور سے میرٹھ تک پہنچنا
چاہتے تھے۔ لیکن باہر قدم نکالنے کی بہت نہیں ہوتی تھی بہ مشکل بجنور سے ہلڈ ڈرنایا مقام
تک ڈپٹی رحمت خاں کی معیت میں پہنچ پائے۔ حالت کو ہلڈ ورس سے پیارہ پامیر ٹھ کے علاقہ تک پہنچے
کہ موضع پلانہ کی سرحد پر بقول مولانا حالی

”دو جزا گنواہ مسلح اہی کے نوٹے اور ڈرانے کے ارادہ سے بڑھے“

سید صاحب کی زندگی باقی تھی، بخشی نامی ایک بدھان نے جہاں بخشی کرائی پیار سے گرتے پڑتے
چاند پر پہنچے چاند پر میں بھی

”کئی ہزار آدمیوں نے بندھوں اور ہتھیاروں سے ان کو گھیر لیا“

یہاں بھی چاند پر کے رئیس میر صادق علی خاں فرشتہ رحمت دی کر ڈرے آگئے اور سید صاحب
کی جانی بچ گئی۔ چاند پر پھر اٹوں ہوتے ہوئے بہ ہزار خزانہ اتناں دخیلاں جس وقت میرٹھ تک
پہنچے میں سید صاحب کامیاب ہوئے تو مولوی حالی صاحب نے لکھا ہے کہ

”ان دنوں (سید صاحب) کے پاس چھ پیسے اور اس بچے ہوئے کرتے کے سوا

وہ پہنچے ہوتے تھے اور کچھ نہ تھا، جیلا جلا رہا

الغرض حالات تو ایسے گنہگار رہے تھے۔ لیکن قاضی عبدالرحیم کا حق عزت علی خاں کے چہرے
بھائی کو خدا ہی جانتا ہے ہاتھیوں کے خریدنے کا سودا مارا میں کیوں سلیا؟ سہارنپور ہی اس
علاقہ کا مرکزی شہر تھا، وہیں اس شوق کی تکمیل کا امکان تھا، مولانا عاشق الہی صاحب نے لکھا ہے
کہ ہاتھیوں کی خریداری کے شوق میں تھانہ بھون سے

”مع چندا حباب کے سہارنپور گئے۔ اور سرائے میں کسی دوست کے پاس ٹھہرے“

یہاں تک تو واقعہ عام رنگ میں۔ یاد آئے گا تھانہ بھون کے جس چھپوہ رنگ پر پیش ہوئی اور
شہزادہ کوہ آتش فشان بن گیا، اس کی تفصیل سنئے، بلا ہر کچھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سہارنپور کا یا تو
قصر کے قسوں میں کوئی حصہ ہی نہ تھا، یا کچھ تھا بھی تو بات آج وہاں کی تھی، بلکہ صاحب نائی کوئی تقریر
افسر بقول مولانا عاشق الہی

”باغیوں کی سرکوبی کے لئے حکم موت کا مجاز بنا کر انتظام صلیح سہارنپور میں معین
کیا گیا تھا“۔ مسد

اتفاق کی بات کہ ایک بنیا جس کا نام تو معلوم نہ ہو سکا، لیکن مولوی عاشق الہی صاحب کے بن
الفاظ سے کہ سہارنپور میں وہی بنیو

”کئی دن سے ٹھہرا ہوا تھا“

قیاساً سن ہی چاہتا ہے کہ سہارنپور کا باغیہ نہ تھا، اب خواہ تھا، بھون کا ہو، یا تھا، بھون کے قریب
کسی جگہ کا تھا، بھون کے قاضیوں کے اس خاندان سے وہ صرف اقف ہی نہ تھا، بلکہ کسی وجہ سے
وہ ان لوگوں سے کھنچا ہوا تھا، مولوی عاشق الہی نے جو لکھا ہے کہ

”زمیندار قسوں میں آدمی کے دشمن سمجھے ہو جاتے ہیں“

اسی نوعیت کے کسی قصر میں وہ قاضیوں کے اس خاندان کا دھڑ بن گیا تھا۔ ایسے فساد و فساد کے
زمانہ میں تھا، جو کہ قاضی عبدالرحیم کا سہارنپور آنا وہ شہرت کہ باقی خریدنے کے لئے آئے تھے
بات ہی ایسی تھی کہ انتظام کا مقرر ہو قیاساً کہ غوسہ جو کہ ملے آگیا ہے، سہارنپور ہی صاحب کی

گرتھی بڑبڑچ گیا وہ لگتی ہوئی بات اس انگریز کے کان میں پھر نکدی اگر کا منی عبد الرحیم
تھانہ بھون سے،

”دہلی ملک بھیجنے کے لئے ہاتھی خریدنے سہارنپور آیا ہوا ہے“
بیٹے کے ذریعہ سہی یہ خبر ٹھیک صاحب ملک بھیجی، نیز مولوی عاشق الہی صاحب کے مامیہ
والے سرائی میں یہ فقرہ جو پایا جاتا ہے کہ

”ادھر دشمنوں نے گل کو چروں میں اس افواہ کو بھی مٹا دیا“

میں کا بظاہر مطلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ دہلی ملک بھیجنے کے لئے قاضی عبد الرحیم تھانہ سے
سہارنپور ہاتھی کی خریداری کے سلسلہ میں آئے ہیں، یہ افواہ شہر میں عام لہجہ پر کسی نہ کسی طرح
پھیل گئی یا پھیلا دی گئی تھی۔ نتیجہ ان ساری باتوں کا جو ہو سکتا تھا وہ ہوا، لکھا ہے کہ ٹیکسی صاحب
نے فوراً حکم دیا اور

”ایک گاندھ سرائے ملانے لگا گیا“ اور عبد الرحیم خان سے ہر امیایاں بالزام بقاوت جیل خانہ
بھیج دیئے گئے۔“

کوئی شبہ نہیں کہ غلط ہو یا صحیح۔ لیکن واقعہ میں رنگ میں نود بیٹے کے ذریعہ ان شہر کی افواہ کی راہ کو
ٹیکسی ملک پہنچا تھا اس کے علاوہ اسے اس حد تک ٹیکسی کی کارروائی شاید چندان قابل اعتراض نہ
ہو سکتی تھی، بقول مولوی عاشق الہی،

”زمانہ تھا اندیشہ تاک اور احتیاط کا“

یہاں تک ٹیکسی نے جو کچھ کیا تھا کہا جاسکتا تھا اگر اس وقت کے لحاظ سے احتیاط کا تقاضا
بھی شاید ہی ہو سکتا تھا۔

لیکن بات اسی حد تک پہنچ کر ختم نہیں ہو گئی، انگریزوں کا دلخبر ہو گیا یا ہوا تھا، اور حد
سے زیادہ اختیار بھی قہر آدمی کو بدست بند رہا ہے۔ ٹیکسی نے جیل کے بعد نہ ممبری سے
کام لیا اور نہ اصل واقعہ ہی کی تلاش و جستجو تفتیش و تحقیق کی زحمت گوارا کی اور یہ صحیح ہے کہ

مولانا عاشق الہی کے عاشقہ واسطے بیان میں ہے کہ بعد کو حکومت سے شکنجے کے فیصلہ کو غلط
سمجھانے پر سب سے اقرار بھی کیا تھا کہ

”معلیٰ سے یہ حرکت سبزد ہو گئی“ ص ۱۷

ہوتے ہیں حکومت کی یہ اعتراضی فعلی جبر کا مرکب حکومت کا نمائندہ یعنی صاحب ہوا اکبر انھی پچھلے
بے کسی: بے بسی ایک آدمی نہیں بلکہ قاضی محمد انجم اور ان کے رفقاء جو قلعہ: سجان کے ساتھ آئے
تھے، مولوی عاشق الہی کی اطلاع ہے کہ اس

”ناکردہ جناہ جماعت کو پچھانسی کا حکم ہو گیا“

ایک ایسا عجول خیال بنیا جس کا نام آج تک معلوم نہ ہو سکا کہ کیا تھا، کہاں کا تھا، کس رنگ کا آدمی
تھا اس کی خبر اور بلادی اتوار کی بنیاد پر یہی سوچنے کی بات ہے کہ کسی فرد کو نہیں، بلکہ ایک پوری
جماعت پر نہ مبنی زندگی بسر کرنے والی جماعت کو صرف قید و بند ہی کی سزا نہیں بلکہ سب کو کسی تحقیق
محاکمہ کے بغیر پچھانسی پر چڑھا دیتا تھا اس کا کچھ خیال نہ کرنا کہ جن لوگوں کو پچھانسی دی جا رہی ہے
ان میں عداوت کا ایک صاحب اقتدار نہیں بلکہ ہے، کبھی صاحب کاہر عداوت اقدام، اور تلخ ظالمانہ
فیصلہ قطع نظر اس سے کہ کتنا غیر مائل اندیشہ تھا، سوچنے کی بات یہ ہے کہ حکومت کے آئین
اور دستور کی بے حرمتی اور رسوائی کی اس سے زیادہ بدترین فعل اور کیا ہو سکتی تھی، خدا کا لفظ جس
کا اقتساب اور طلاق اس زمانہ کے ہندوستانیوں کے طرز عمل پر کیا جاتا ہے۔ خدا ماننے والے
دار کی عرض کیا ہوتی ہے، لیکن اگر یہ وہی قانونی اصطلاح ہے، جو ہندی مذہب کی کتابوں میں مستعمل ہے
تو مطلب اس کا جیساکہ جانتے دلے جاتے ہیں یہی ہو سکتا ہے کہ اس ملک کے باشندوں نے
حکومت و قوت سے یہ معاہدہ ہو گیا تھا کہ اس کے نافذ کردہ قوانین و دستور کی پابندی کریں گے اس
معاہدہ کو ترک نہ کرے یعنی قانون شکنی کے وقت مرتکب ہوئے تھے۔

اگر خدا کا یہی مطلب ہے، تو میں یہ پوچھنا چاہتا ہوں کہ انہیں جو کچھ بھی ہوا ہو، لیکن
لے چھ چند دنوں سے جیسے شاید ذکر کر چکا ہوں، ہندو کے پشامہ ذکر بعد ستائشوں کی پل (باقی اگلے صفحہ)

صلح مہاندہ میں غدار کے اس جرم کا مجرم اللہ صاف سے بتایا جانے لگتا ہے۔ مصلحتوں میں کون تھا! حکومت کے آئین کو کس نے توڑا۔ یقیناً چٹکی صاحب اس الزام کے ملزم ہیں۔ اللہ ان کی وجہ سے ہم غدار کے اس الزام کو اس حکومت پر بھی عائد کر سکتے ہیں۔ جس کی ناسازگاری مہاندہ میں چٹکی صاحب کرتے تھے۔ آئندہ وارڈ رداقتات کے جلد جلد رہا ہونے میں بظاہر چٹکی صاحب اللہ چٹکی کی آمریت اور اس کی غدارانہ اور ظالمانہ جبر و دستیوں کو بھی دخل تھا۔ اللہ قرآن کی سورہ شوریٰ میں اہل ایمان کے امتیازی اوصاف کا اظہار ان الفاظ میں کرتے ہوئے یعنی

وَالَّذِينَ آمَنُوا بِحَقِّ الذِّكْرِ إِذْ فَاتَوْهُمُ الْقُرْآنُ
وَأَمَرُوهُمْ بِشُورَىٰ يَتَخَذُوا وَرَثَةً هُمْ
يَتَّقُونَ

اور وہ لوگ جنہوں نے اپنے رب کا کلمات اور
نماز قائم کی اور ان کا کام باہمی مشورہ سے تھا اور
جو پناہ سے دستے ہوئے تھے اس سے فرج کرتے تھے

آخر میں جو یہ قرار پایا ہے کہ

وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ
يَنْتَقِبُونَ رَبِّهِمْ يَوْمَ سَوْءٍ شَدِيدٍ

اور جو ایسے ہیں کہ جب ان پر ظلم واقع ہوتا ہے تو
وہ روزِ بڑا کا بدلہ لیتے ہیں۔

اگرچہ سب سے پہلے جنگ آزاد و فیرہ کے عناصر سے رنگ کر کے غلط فہمی کے غلط کلام حقائق اور حقائق اور ان کے نزدیک درست نہیں ہے۔ لیکن میں کہتا ہوں کہ خدا کے حکم کو اپنی ہی نگاہ جانے۔ جب بھی سوال یہ وہ حال ہے کہ خدا کے حکم کو کسی کی طرف سے ہونی یا خدا کو ہر کی طرف سے حکومت کی طرف سے ہر کے انھیں بھڑکنا نہیں۔ لیکن اگر یہ سچ ہے کہ خدا کی طرف سے حکومت ہے تو کوئی اسے ہر حکومت کی طرف سے نہیں۔ یہ غلط فہمی ہے۔ لیکن جو حکم دیا گیا تھا۔ ان کے نزدیک یہ ان کے دین اور اس میں ہر طرف سے خدا کی طرف سے حکومت کی طرف سے تھا۔ ان پر پھر دست بردار امن کے خلاف اگر کوئی جبر سے انھیں کڑے دانتے سپاہیوں میں سے بعضوں کو جانی اور بعضوں کو جہود دیا ہے۔ خدا کی سزا سے وہی ہر ایک ہر کسی کی ہر صورت میں آئی۔ ہر طرح میں جو کچھ کیا گیا۔ ارضیہ کے اعتبار سے بھی بدستور تھا۔ اسی طرح مہاندہ میں قاضی محمد ابراہیم اور ان کے رفقاء کا ان پر غلطی تھا۔ ان کا وہی شکنی ہوئی تھا۔ یہاں اگر عائد کیا جائے تو خدا کی ہر صورت میں آئی۔ لیکن ہندوستانی کے باشندوں کے بجائے خدا کی عبادت و مخالفت و دوزخ و آسمان میں شکنی کی ابتداء جہاں تک واقعات سے عظیم پست حکومت کی طرف سے ہوتی۔ یہاں خدا کی گہری نظر کیا جائے۔ اور اس کو کرنا چاہئے کہ وہ ہندوستانیوں کے خدا نہیں کیا تھا۔ اس جرم کی جرم حکومت تھی۔

اسی ایرانی اقتصاد کی تکمیل و تکمیل کے لئے کیا گیا تھا، جو کچھ کیا گیا تھا۔

بہر حال اس سلسلہ میں، اس نقطہ نظر (انتصار) کے قدم اٹھانا بھی بہر حال واجبات شرعیہ میں سے ایک واجب تھا، جس کی پیروی رسید نظامِ اکیبر اور ان کے رشتہ دار اکابر نے، اس موقع پر کی۔
 مجدد و جانشین کے اقتصادوں سے لاپرواہی نظر رکھنا یہاں تک کہ انہوں نے انہیں دوستوں کو جو تڑپا تھا، اور خود حکومت کے اعتراف و اقرار کے مطابق جو جرم نہ سمجھے۔ ان کے ساتھ حیرت انگیز انداز یافتی، یعنی دفعہ ان کا برتاؤ جو کیا گیا تھا، اس کے مقابلہ میں "انتصار" اور ادغابی کے لئے ایک دوسرے کی مدد کرنے کے لئے لوگ اٹھ کھڑے ہوئے تھے، یہاں کامیابی اور ناکامی کے لئے فتح و شکست و آزاد حیات کے دیکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ بلکہ "انتصار" کے لئے یہی ہیں حالت میں جو کھڑے ہو گئے وہ کامیاب تھے اور اس مدد کے اس باب میں جتنا زیادہ پیچھے رہ گیا، اسی حد تک سمجھنا چاہئے کہ وہ ناکام ہوا۔

(۳)

حکومت و قضاہ اس کے نمائندے کے خداداد جہد شکنی کے اس فعل کے بعد یعنی جو جرم نہ سمجھے، صرف جرم کے شبہ میں قطعاً خلاف آئین دوستوں کو جرم ٹھہرا کر موت کی آخری سزا جو کسی انسان کو کھوار انسان کی طرف سے مل سکتی ہے دے دی گئی، اس میں کی اقتصادی تفکیر جو سامنے آئیں، اب ان کی تفصیل سنئے، اس تفصیل میں دیکھنے کی چیز صرف یہی ہے کہ درختی ذمہ داروں سے عہدہ ہوا ہونے میں ہر ہر قدم پر کن کن نرا کتوں اور ذریعہ سنجیدگی سے کام لیتے رہیں۔
 واقعہ یہ ہے کہ ناکارہ و گنہگار دونوں کے سامنے خونِ ناحق کی خبر سہا ہر خبر سے جب تھا، یہاں پہنچی اور معلوم ہوا کہ تاحضی عبدالرحیم امدان کے ایک ایک زمین کو بھائیسی دے دی گئی تو جن کے اعدا و اقرباء مارے گئے تھے ان پر جواز چاہئے تھا وہ تو بھائیسی۔ گویا سمجھنا چاہئے کہ سائے قصبہ ہی میں کبریاں مچا ہوا تھا۔ لیکن تاحضی عبدالرحیم کی بعد بے کسی، یہ خلاف توقع موت امدان کا ایک اس کی خبر جب قاضی حمایت علی پڑے بھائی، ریاست کے امیر کے کان میں پہنچی تو بقول مولانا عاشق باہو۔

”اس صدمہ سے قاضی عسکرت علی پر مدد و غم کے پہاڑ ٹوٹ پڑے۔“

ریاست تریبہاست زندگی بھی بھائی کے بھانسی پا جانے کے بعد ان پر وہ بھرپور آؤٹیا کر کے بھی دکھا دیا، اب نہ ریاست ہی کا خیال، اسی کے دماغ میں تمنا نہ چلنے کی پر مدد و غم عزت و آبرو کا احساس ان میں باقی تھا۔ مگر جہنم کی سی حالت ان پر طاری ہو گئی، مولانا عاشق الہی کا بیان ہے کہ

”جوشِ حزن میں بھائی کے انتقام کا خیال بچتا ہو گیا۔“

یہاں پہنچ کر مولانا عاشق الہی صاحب کا قلم خاص حالات کے لحاظ سے بہت زیادہ محنت سے چل گیا ہے۔ یہ بیان ان کا انتہائی عمل جو کروہ گیا ہے، مگر حقائق کی کڑیوں کے ڈاکو میں کافی دشواری پیدا ہو گئی۔ تاہم جو کچھ انہوں نے لکھا ہے، اور دوسرے بیانات سے جو کچھ معلوم ہوتا ہے سب کو سامنے رکھنے کے بعد واقعہ کی صحیح ترتیب میرے نزدیک حسب ذیل ہو سکتی ہے۔

یہ عرض کر چکا ہوں کہ شہر کا ہر گھرا چند دنوں میں ختم نہیں ہو گیا تھا۔ بلکہ سال بھر کے تقریباً بارہ مہینوں تک کسی نہ کسی شکل میں اس کی آگ لگ کے مختلف گوشوں میں بلند جوتی رہی اور کڑی محنتاً دلی لگ کر لوٹیں اور کافی عرصہ تک متبادل و متنازعہ کا باندہ گرم رہا، صحیح طور پر اس کا پتہ نہ چل سکا کہ سہارنپور میں بے گن ہوں کی بھانسی پالنے کا واقعہ اس سال کے کس مہینہ میں پیش آیا۔ تاہم قرآن کی نیاست کا اقتضا یہی ہے کہ آغازِ قصہ کے چند مہینوں کے بعد یہ صورت سہارنپور میں پیش آئی۔ خیر تھا، بھائی کی بھانسی۔ قاضی عسکرت علی انتقام کی تیاری میں مصروف ہو گئے، پہلی ادھو ان کا معاملہ ان کے ساتھ پیش آیا تھا، انتصار اور داد طلبی کہنے، یا انتقام کے لئے تھا، بھائی اور تھا، بھائی کے اطراف و جواب میں جو قصبات و قریں تھے۔ وہاں کے باشندوں کو بھی انہوں نے بھائی کا۔ نانوہ بھی متعلقہ دوسری بیسیوں کے تھا، بھائی ہی کے نواح کی ایک اہم اور بڑی بستی تھی، اس کا معلوم ہوتا ہے کہ قاضی صاحب کے نمائندے وہاں بھی پہنچے۔

اور نانوہ کی خیر تھا، سے صرف چند میل کے فاصلہ پر تھا، مولانا صاحب نے دہلی

علاء الدین کی قاضی خانہ کی عمارت کا عکس ہے جو اس وقت کے عکس ہے جو اس وقت کے عکس ہے



سیاسی نہ ہوا شہت میں "تھانہ بھون" کی جس مجلس شوریٰ ذکر کیا ہے۔ ابھی اس کا حال برساتی
 کیا جائے گا۔ ہم اس مجلس میں سیدنا امام الکبیر کے ساتھ ساتھ حضرت مولانا گنگوہی کو بھی پاتے
 ہیں۔ اسی سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ انتظام کارادہ جب پہنچے ہو گیا تو گنگوہی تک لوگ بھیجے گئے، اور
 جن جن سے انتظام کی اس مہم میں صحیح راہ نمائی کی توقع ہو سکتی تھی ان کو تھانہ طلب کیا گیا۔ ان دنوں
 بزرگوں کے مرشد برحق حضرت حاجی امداد اللہ رحمۃ اللہ علیہ کا تو تھانہ علیہ اللہ مستقر ہی تھا، ان
 کے سوا حضرت حافظ محمد رضا من شہید اللہ مولانا شریف محمد تھانوی بھی تھانہ ہی میں موجود تھے۔
 کچھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قاضی عبدالرحیم کے بھائی پانے کے بعد تھانہ بھون کے رونما
 ہو کر حکومت کی نظر بھی نہئی، احتیاط کا تقاضا ہی یہی تھا اس لئے قاضی صاحب کی طرف سے
 جو انتہائی کٹے پائے انتظامی کارروائیاں ہو رہی تھیں، ان کی خبریں گوشتوں کے ذریعہ حکومت تک
 پہنچتی رہتی تھیں۔ شاید اسی زمانہ کی یہ بات ہے جس کا ذکر مولانا عاشق الہی نے تذکرۃ ادریشید
 کے حاشیہ پر کیا ہے کہ قاضی عنایت علی کے پاس

”کبھی کی طرف سے پیام پہنچایا گیا کہ قمر فساد سے باز آ جاؤ، اپنے بھائی کو صبر
 غلطی سے یہ حرکت سر نہ ہو گئی ہے، اگر تم انتظام سے باز آ گئے تو تم کو تھانہ کا قریب
 بنا دیا جائے گا“

مگر پیام کا درجہ ثابت نہ ہوا، جو پانے گئے تھے۔ تھانہ بھون میں جمع ہو گئے۔

یہ بالکل ممکن تھا کہ جمع ہونے کے بعد قاضی عنایت علی صاحب کی مشاہدہ کے مطابق جیسے
 ہر جگہ بارودھاڑا کھاڑا بچھاڑا کی اندھا دھند کارروائیاں ہو رہی تھیں۔ تھانہ بھون میں اسی کو شریعت
 کر دیا جاتا۔ لیکن ایسا نہیں کیا گیا، بلکہ قرآن کی سند پر باقائیت میں جہاں میں کے بعد انتصار کو دیکھائی
 زندگی کا اعتبار ہی وصف قرار دیا گیا ہے۔ وہیں یہ بھی فرمایا گیا ہے کہ

واہم صر شور ہی دیندھ | اہم اہم اسلارن کے معاملات باہمی مشورہ سے ہوتے ہیں۔

ایمانیوں کی مشاوری ہے۔ مولانا طیب صاحب کی سیاسی یادداشت میں ہے کہ تھانہ میں مولانا

تاکم ہوئی

”جس میں حضرت گنگوہیؒ اور دوسرے علماء شریک تھے“

یعنی ان ہی کا بیان ہے کہ اس مجلس میں

”باسمِ علمی گنستگ چھڑی“

سوال یہی تھا کہ وقعات جس رنگ میں پیش آچکے تھے، یعنی اپنے قانون کو توڑ کر حکومت اور حکومت کا تائیدہ قدر اور قانون شکنی کا مرتکب ہو چکا تھا۔ اس بھی کے مقابلہ میں انھیں اس کے فرض کو محسوس کرتے ہوئے، جہاد و قتال پر آمادہ ہونے کا وقت کیا آگیا ہے؟ مولانا صاحب صاحب نے لکھا ہے کہ

”اس موقع پر جہاد کے سب خلاف تھے، صرف حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ دھماکا
طریقہ پر اس میں پیش پیش تھے“

تذکرۃ الرشید کے حاشیہ پر مولانا عاشق الدینی نے جو یہ اظہار دی ہے کہ
”سنایا گیا ہے کہ کافی حمایت علی کو بہادر سے اکثر دینی حضرات نے اس کا رد والی سے
منع کیا۔“

اس سے بھی مولانا طیب صاحب ہی کے بیان کی تائید ہوتی ہے اور مطلب ان کا بھی یہی ہے کہ
ابتداء میں اس قاہرہ حکومت کے خلاف بغیر فخر اسباب جہاد کیلئے کھڑے ہونے کو مجلس خوار
کے ارکان کی اکثریت ٹاننا سب ہی قہر برداری دی۔ واللہ اعلم بالصواب مخالفت کرنے والوں
کی طرف سے جو نقصان نظر پیش کئے گئے تھے، وہ کیا تھے۔ مولانا طیب صاحب نے اجمالاً
یہ اتنا لکھا ہے کہ

”سب نے جو بحثیں خلاف میں پیش کیں، حضرت (نانوتوی) نے جو پیش کئے تھے
سب کا مسکت جواب دیا“

میرے سامنے نہ مخالفت کرنے والوں کی بحثیں ہیں، انھوں نے جو مسکت جواب دیا تھا

اس کے علم سے بھی محروم ہوں۔ بظاہر یہی خیال آگتا ہے کہ مخالفت کرنے والوں کے سامنے قوت و ضعف کا سوال ہو گا، مقابلہ میں ناکامی اللہ شکست کے سوا کسی دوسرے اختیار کی شکل ہی سے گنجائش پیدا ہو سکتی تھی۔ لیکن ظاہر ہے کہ نئی کے بعد "انتقاد" کو برکت کی مشائخ قرآن قرار دے چکا تھا۔ اس کا جواب خود ہی سوچنے کیا دیا جا سکتا تھا۔

بہر حال تھانہ بھون کی اس مجلس شہرہ کی کے مکملہ دریا حشر میں جو کچھ بھی کیا گیا ہو، لیکن تاوی قیوم ماننے ہی آیا کہ جس بات کی دعوت دی گئی تھی اس سے اعراض و قعود کی کوئی وجہ و جواز نہ ہو۔ طرف سے پیش نہ ہو سکی۔ صرف مجلس کے ایک رکن حضرت مولانا مفتی محمد صاحب تھانوی جو حضرت شاہ سحاق رحمۃ اللہ علیہ کے ارشد تھانہ میں شمار ہوتے تھے، اللہ سیدنا الامام البکر سے عمر میں بہت زیادہ بڑے تھے۔ مولانا طیب صاحب کو یادداشت میں ہے کہ انہوں نے آخری غزویہ پیش کیا، کہ

"اگر آپ کی جتنی اہل باقیں مان لی جائیں، تو سب سے بڑی شرط جہاد میں نصب امام کی ہو۔ امام کہاں ہے کہ اس کی قیادت میں جہاد میں کیا جائے؟"

سوائے بالکل اسلامی روح کے عین مطابق تھا۔ جہاں تک طاقت سے بد چلتا ہے، مشعر کے ہنگامہ میں اسی روح کا خیال کم کیا جاتا تھا۔ "پرو" کے ساتھ لوگ اٹھ کھڑے ہوئے تھے، کثرت جب تک وحدت کے نظام میں جکڑی نہیں جاتی۔ صحیح نتائج کی امید شکل ہی سے کی جا سکتی ہے۔ اہلین اور دنیا کے سارے اجتماعی کاروبار میں اسلام کو اس اصول پر عقیدہ امر ہے۔ اس کا اندازہ اسی سے کیا جا سکتا ہے کہ نماز جو ظاہر ہے کہ بندے اللہ خدا کے دعائی و عبادتی خلق کا مظہر ہے۔ لیکن اس میں بھی کثرت کو وحدت کے قائل ہیں دھانے کے لئے امام بنایا گیا ہے۔ بغیر اس بھی چند آدمی ساتھ ہوں تو حکم دیا گیا ہے کہ امامت اللہ امارت کا نظم اس ہی بھی قائم کر دیا جائے۔

حدیثوں میں یہ ارشاد ہوا ہے کہ غیروں کے مقابلہ میں چاہئے کہ سلطان کبیر واحدہ (ایک ہاتھ کی شکل میں، اپنے آپ کو شیش کر میں یا دیوار سے تشبیہ دیتے ہوئے فرمایا گیا ہے کہ ہر سلسلہ ان کی

حیثیت اس وجہ کی اینٹوں کی ہے جس میں ہر اینٹ دوسری اینٹ کے سہارا ہے۔ بنی ہو یہی حال
 "جہاد" جیسے اہم اجتماعی اقدام کے لئے ہمارے دل و ملت کا مسئلہ بدیہی ہے۔ صحیح طور پر نہیں کہا
 جاسکتا کہ مولانا عاشق الہی صاحب کی لڑائی سے سب کو جرات مل گیا تھا۔ اس کا صحیح مفہم کیا تھا؟ جس
 صوبہ و بچہ میں ان کا بیان ہم تک پہنچا۔ یہ اس سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ کشمیر تھا انوی خاقان
 یہ خیال کئے ہوئے تھے کہ تھانہ بھون جیسے مقام میں اس مشرک کی تکمیل آسانی نہ ہوگی۔ بظاہر
 قاضی غایت علی تھہر کے رئیس بھی تھے۔ ان کے پوتے قریہ سارا پٹنگرام ان ہی کے انتظامی
 رجسٹر اور عورت انتظام کی بنیاد پر رہا ہوا تھا، اس صحیح طور پر ان کے شخصی حالات سے واقف
 نہیں ہوں، لیکن مسلمانوں کو ہندوستان کی حکومت سے محروم کر دینے کا فیصلہ قدرت جس زمانہ
 میں کر چکی تھی اس زمانہ کے عام حالات کی بنیاد پر کیسے کہا جاسکتا ہے کہ

"قاضی غایت علی خاں پسر نجارت علی خاں رئیس اعظم زمیندار تھا بھون میں مغل پڑا

کے الفاظ میں مولانا عاشق الہی صاحب اس زمانہ کی جس جہتی کو برداشت اس کرانے ہوں، ان میں
 اعظم زمیندار ہی ہو کر رہ گئے تھے، یا قاضی ہر سنے کے لئے جن صفات و خصوصیات کی ضرورت
 ہے، ان کی بھی نمائندگی کرتے تھے۔ عام حالت تو اس زمانہ کی یہی تھی کہ تھانہ ان کی کسی پشت
 میں قاضی کا عہدہ جس کو بھی کسی میسر آئی تھا تو وہ خاندان قاضیوں کا خاندان بن جاتا تھا، اگر یا سید
 و شیخ تھانہ وغیرہ جیسے خاندانوں کے ساتھ ساتھ اس ملک میں قاضیوں کی بھی ایک نسل ہی پیدا
 ہو گئی تھی، اور سید شیخ کے الفاظ کے ساتھ مسلمانوں کی اس نسل کے افراد اپنے نام کے آگے
 قاضی کے لفظ کے استعمال کو اپنا خاندانی حق تصور کرتے تھے۔ خواہ قضا دان نہ رہے ان کو ان کا بھی
 تعلق نہ ہو، اب چاہے دل چاہے طبع ہو یا دل گداز ساتھ چڑھا۔ ہے سمجھئے۔ مگر واقعی صورت
 یہی ہو گئی تھی، گویا راج یا دہلی وغیرہ کی عادت محل کر بیٹے بعد اس زمانہ میں تو جوں یا ڈیوٹیوں کی نسل میں
 پیدا ہو جانے، کچھ اسی قسم کے مخالف کی شکل تھی۔ سرکاری عہدوں اور منصب کے پیشانی ہو جانے
 کی عادت جس کا شکل محل حکومت اپنے نام سکرات میں ہو گئی تھی، شاید اس قسم کی بعض نسلوں کے

پیدا کرنے میں اسی قطعاً غیر شرعی بلکہ غیر انسانی واقعہ کو زیادہ دخل تھا۔

کچھ بھی ہو، قیاس کا اقتدار یہی ہے کہ کافی عنایت علی صاحب بن علی شیخ تھانوی بارہے ہوں گے کہ دامت کی شرعی شروط نہیں پائی جاتیں۔ امام یا امیر ہو سکتے تھے تو وہی ہو سکتے تھے۔ خیر لہٰذا یہی ہو گا کہ شرط کے معقول ہونے کا لازمی نتیجہ ہو گا کہ مشروط یعنی جہاد کی فرضیت کا مطالبہ بھی معقول ہو جائیگا۔ مجلس شورعی کی اکثریت کی جو رائے تھی وہی پاس ہو جائے گی، لیکن اپنا ننگ دھنسا لیا کہ سیدنا الامام الکبیر جواب میں فرما رہے ہیں کہ

”نصیب امام میں کیا دیر مچتی ہے“

گو بلا مبالغہ مسلم ہو گا کہ سیدنا الامام الکبیر کے نزدیک مسئلہ سراج بیکار کا بھی مستحق نہ تھا، شاید لوگ سراج ہی رہے ہوں گے، کہ حضرت علیؑ آخر کی اپنا جانتے ہیں لہٰذا اتحاد شواہد مسئلہ اچانک انسانی رُو آسانی کیسے ہی جانے لگا کہ ان جانتا تھا کہ جس کے متعلق تصور بھی کسی کا گیارہ ہو گا کہ جہاد کی اہمیت قیادت کی باگ اپنے ہاتھ میں لیں گے، ہر کسی طرف ہاتھوں سے اشارہ کرتے ہوئے سنا جا رہا تھا کہ سیدنا الامام الکبیر فرما رہے ہیں ”مولانا طیب کی روایت کے الفاظ ہیں“

”حضرت مرشد برحق حاجی صاحب موجود ہیں، ان ہی کے ہاتھ ہر وجہت جہت او

کی جانے لگے“

مسجد میرٹھو صاحب کے حجرے میں رہنے والے ایک غیر سلف خواہشمند سید اہل حضرت حاجی اعداد اللہ بہار کی رحمت اللہ علیہ کی ذات بابرکات مراد تھی۔ اسی کے سر کو مجلس پر اسی قیور کے پیش کرنے کے ساتھ ہی سنا گیا تھا جائے اور دوسری صورت ہی کیا تھی، کس کی مجال تھی کہ مامست کی تمام شروط کو پورا کرنے والی شخصیت کا طرہ پر تقدیر کی بہت کرتا احکام اور فقہ کی کتابوں میں امام کے لئے جو مشعلیں ضروری قرار دی گئی ہیں وہی نہیں بلکہ کئی بات تو یہ ہے کہ استنبات اور مونی جیسے کئی کیفیت جن امور کو حاصل ہے۔ حاجی صاحب کا وجود باوجود سب ہی کا جاح تھا۔ مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ اسی نے

”مسب ساکت ہو گئے اور متفقہ طور پر سب نے حاجی صاحب کے ہاتھ پر بیعت جہاد کی“

مولانا عاشق الہی مرحوم نے بھی تذکرۃ الرشید میں اسی واقعہ کا ذکر کیا ہے، لیکن جس زمانہ میں اپنی کتاب ”دہ گھر“ تھے ظاہر ہے کہ اتنے کچلے افغانوں کا ذکر نہ کر سکتے تھے اور نہ ہی اس کا رونا سب تھا، انہوں نے لکھا ہے کہ ”لوگ حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے، اور عرض کیا کہ کسی حاکم کی سرپرستی کے بغیر گزران دشوار ہے اور سرحد پریشی کیا کہ آپ جو فکر ہمارے دینی سرور ہیں، اس لئے دنیاوی نظم حکومت کا بار بھی اڑھو سر رکھیں“

امیر المومنین جن کو ہمارے باپ بھی قرضے چکا دیا کروں؟

یہی مقام ہے، جہاں مولانا عاشق الہی کے ہزار بیان ہیں، تو یہ کامنگ پایا جاتا ہے، کہنا بھی یہی چاہتے ہیں کہ حاجی صاحب کے دست مبارک پر چھانکنا بیعت کرنے کا ارادہ لوگوں نے خوش کیا اور اظہار دیتے ہیں، کہ

”اعلیٰ حضرت کو ان کی درخواست کے موافق ان کے سروں پر ہاتھ رکھنا پڑا“

مطلب وہی ہے کہ سیدنا امام اکبر نے حاجی صاحب کے ہاتھ پر بیعت کرنے کی تجویز پیش کی تو دماغی ہو گئے، حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس تجویز کو قبول کر لیا، یوں وہ اس واقعہ کے مسلمانوں کے ”امیر المومنین“ اور دینی امام ہونے کے ساتھ سیاسی امام بھی بن گئے، گو اکثر مستشرقین و مشرعی حکم کے تحت پہلے دعوت کا قالب امام و امیر کا تھا، کہہ کر کیا گیا، اب سامنے ہر گز اختلاف ایک فیروزے میں غمگین ہو گئے، ”اتھتھہ صرف اسی سرسری تنظیم کی مدد تک نظم نہیں کر دیا گیا، بلکہ مولانا طیب صاحب نے مولانا مصطفیٰ انصاری کے حالات سے سیدنا امام اکبر کے رفیق مولانا میر صاحب کی رہنمائی جو بعد ازاں ملتی ہے، اس سے مزید تفصیلات کا بھی چرچا ہے۔“

گویا اجتماعی حیثیت جو ایک وحدانی جہد کے پیکر میں شکل پذیر ہو چکی تھی، اچا پالیا کاس کے

ذیہد و مرد سہ اعضاء کو حسیں کر کے ہر ہر عضو کا خاص خاص وظیفہ بھی مقرر کر دیا جسے 'سچ' تو ہے کہ کسی تنظیم کو ممکن کرنے کے لئے جو کچھ بھی اس وقت کرنا پڑا ہے تھا، سب کچھ کر لیا گیا تھا۔ مولانا طیب صاحب کا بیان ہے کہ

"حضرت اقدس مولانا حاجی امجد الدین صاحب اویڑ سرور مرکز بیت جواد تھے اور حضرت سرور اقدس مولانا حافظ محمد ضامن شہید رحمۃ اللہ علیہ سب سے بڑے علم بردار جواد تھے، حضرت مولانا شہید احمد گنگوہی قدس اللہ سرہ جامع بجاہرین تھے کہ وہ خطہ ہندوستان میں دیر میں سے بجاہرین کو مختلف مواقع دیات و تصہیات سے جمع کر کے مہمدانی بنائیں، حضرت نانوتوی قدس سرہ امیر سرگرم تھے۔"

مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ کابل میں مولانا مسعود احمدی مولانا محمد منیر صاحب کی اس مہارت کو نقل کرتے ہوئے، 'اسلامی ملک خصوصاً کابل کی عصری اصطلاحوں میں تنظیم کے ان کامیابوں کی تعبیر ان الفاظ میں کرتے تھے یعنی حاجی صاحب قبلہ کی حیثیت تو خیر امیر المومنین کی تھی، ان کے سوا۔"

"حضرت حافظ ضامن شہید، امیر جواد گونا گونا گوں جنگ سے مولانا محمد قاسم صاحب، امیر افغان جیٹ کمانڈر مولانا محمد منیر صاحب مولانا نانوتوی کے بادرہی، فوجی سرگرمی حضرت مولانا گنگوہی قدس سرہ ہدی تھے۔"

انگریز تھا نہ بیہون میں مہاد کی اس انتہائی ہم کے لئے شرعی تنظیم کے مطابق جو کچھ بھی کرنا پڑا تھا، وہ سب کچھ کر لیا گیا، اھو کا قاضی عزت علی صاحب کو کوئی خاص عہدہ تنظیم کی اس جنگی ہیئت میں نہیں دیا گیا، لیکن ظاہر ہے کہ خطے کے رئیس تھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مالی امداد کا اسلحہ تیار ہی ہر ڈالیا جاتا تھا، اور جب اپنا سب کچھ اس نام میں قربان کرتے کیے دوسرے ہر کچھ تھے، تو کوئی وجہ تھی کہ اس ذمہ داری کو بخوشی نہ قبول نہ کرتے، بجاہرین کے تمام وقایع انکس حربہ کی فراہمی، حملہ ازین قبیل دوسرے جہادی مصارف کے حلق جہاں تک جہت ایوں،

تھانہ بھون کی اس بزم میں قاضی عنایت علی بی کو ہوا چاہئے تھا، اگرچہ اس باب میں کوئی حصر تک شہادت
مجھے نہیں مل سکی ہے۔

خیر جہاد کی شرعی تنظیم کا مسئلہ تو طے ہو گیا، لیکن شرکت جہاد کے بعض ذیلی شرائط کی تکمیل
کا مسئلہ باقی تھا، مطلب یہ ہے، جاننے والے جانتے ہیں کہ والدین یا ان میں کوئی ایک اگر زندہ ہو تو
ان سے جنگ میں شریک ہونے کی اجازت بھی شرعاً ضروری ہے۔ فقہاً اجماعاً ان دونوں
یعنی والدین کی خدمت گندمی میں جہاد کرو، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان صاحب
کر حکم دیا تھا، جن کے والدین زندہ تھے، اور جہاد میں شریک ہونے کی آمد و دربار برت میں
بیش کی تھی۔

اس باب میں نادانوں کا حال بھی مجھے معلوم ہے اور اس کتاب میں ان کے متعلق ذکر کرنے
کی ضرورت ہے۔ لیکن خوش قسمتی سے سیدنا امام الکبیر کے ساتھ اس شرعی مسئلہ کی تکمیل میں جو
صیرت پیش آئی، مختلف یادداشتوں میں اس کا تذکرہ کیا گیا ہے۔

ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ شرعی تنظیم کے بعد جب طے ہو گیا کہ مذم کا باز ارگوم ہو کر رہے گا اور
عزم کرنے والوں سے بدلہ بر حال لیا جائے گا، تو سیدنا امام الکبیرؒ کے والدین اس زمانہ تک زندہ
تھے، آپ کے والدین یہ دینی تھا ضابطہ پیدا ہو کر والدین سے اجازت کے مرحلہ کو نہیں طے کر لیا جائے
اسی تعاقب سے گزرا اثر تھانہ سے آپ نافذ قشرف فرمایا ہوئے حوری ظاہر صاحب طے اپنی
یادداشت میں اپنے والد ماجد ملا تاحافظہ محمد احمد مرحوم کے حوالہ سے یہ دعایت نقل کی ہے کہ
”شہدہ میں جب اس ہر اتفاق ہو گیا کہ اس وقت جہاد فرض ہے تو حضرت اپنے
مکان و نافذ قشرف لے گئے، چونکہ اپنی والدہ کے بہت ہی مطیع اور فاضل بہت تھے
نافذہ و دونوں وقت پاؤں دبا تھان کا معمول تھا۔“

اس معمول کے مطابق ابھی بھی جیسا کہ آگے بیان کیا گیا ہے،

”اپنی والدہ ماجدہ کے پاؤں دہلتے ہوئے ذیل کو مخاطب کر کے، فرمایا: اے خدا کی

ماہ میں جان احمد مال کو فدا کر دینا ایسا ہے، اور خوشی سے اپنی جان فدا کے حوالہ کر دیتا ہے، اس کا ایسا جذبہ ہے وغیرہ۔

مطلب یہ ہے کہ اظہارِ معافی سے پہلے جہادِ در راہ حق کی جان فزوشیوں، قربانیوں کے شعلے قرآن و حدیث میں جو فضائل بیان کئے گئے ہیں، پہلے اپنی ماں جان رحمۃ اللہ علیہا کو بھلائے ہے، بعد ازاں اس کے بعد ہے کہ

”اس قسم کی پر اثر تمہید بیان کیوں کی کہ جہاد فرض ہو چکا ہے۔“

اس سے مطلع کر کے جہاد اپنے عزمِ ماسخ کا اظہار دلدارہ ماجدہ کی خدمت میں یا ان الفاظِ فطریہ لکے کر دین کا

یہ سلسلہ ہے کہ احاطتِ خالق میں والدہ کی احاطت اور میں رض ہو تو وہ ساقط ہو جاتی ہے۔

مقصود مبارک یہ تھا کہ والدہ کی کو میری ذاتی خدمات کی ضرورت نہیں، نہ ذاتی خدمات کی حاجت تھی، نہ مالی امداد کی، ایسی صورت میں خدائی مطالبہ کی تعمیل میں باوجود رکاوٹ اگر والدہ کی طرف سے بھی ڈالی جائے گی تو مشرقاً اس قسم کی بے بنیاد رکاوٹ کی کوئی اہمیت نہیں ہے۔ اسی کے ساتھ والدہ ماجدہ سے یہ بھی فرمایا کہ

”میں چاہتا ہوں کہ آپ خوشی سے مجھے اس کی اجازت دے دیں، تاکہ آپ کو

بھی ارج ملے۔“

حافظ محمد احمد صاحب نے ان الفاظ کے بعد دعائیت کو جس پیرایہ میں لگا لیا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آگے کی تفصیل براہِ راست اپنے والد ماجد سیدنا امام اکبر رحمۃ اللہ علیہ سے کہی ہوئی تھی، حافظہ صاحب مرحوم کا بیانیہ ہے،

”چنانچہ خود سیدنا امام اکبر، فرمایا کرتے تھے کہ میری والدہ بڑی بکھرے ہوئی فرماتے

تھیں کہ بھائی تم اللہ ہی کی چیز ہو، میں خوشی سے تمہیں اللہ کے سپرد کرتی ہوں۔“

انسانی کے ساتھ ایمان و یقین کے گھر لے کر اس پرورشین خاتون نے اپنے اکلوتے جوان

یہ تو خطاب کر کے بھی فرمایا کہ

”اگر تم رنہ آگئے تو میں تم سے مل لوں گی“ نہیں تو آخرت میں انشاء اللہ تعالیٰ جلدی

ملنا ہوگا۔“

عرض کر چکا ہوں کہ سیدہ ام کلثوم کی مدد ملی ہی جیسے مدد اللہ علیہا کو کمالی تعلیم کے حاصل کیے گئے
 کاموں کو نہ ملتا تھا جو کچھ بھی علم و معرفت کی رہنمائی ان کے اندر تھی اپنے بزرگوں اور ماحول کی پیداوار
 تھی۔ لیکن آپ اچھے سب سے ہیں، سکینت کی امن خلی اور طمانیت کی اس ٹھنڈک کو کہ مشاہدہ دانی
 زندگی اور مرے کے بعد آئے، الیٰ الہی دینی زندگی کو دوزن کی حیثیت میں بال برابر فرق ان کے
 احساس میں نہیں پایا جاتا، ایسا سوز ہوتا ہے کہ ان نیک دل مومنہ خاتون کی نظر میں شہادت و غیب
 دوزن ایک ہیں، سب سے زیادہ ہجرت تو مجھے اس فقرے کے ”نفا“ جلد ہی ”پرہے“ جس کی
 یافت، آسانی بڑے بڑے صاحب علم و بصیرت کیلئے بھی دشوار ہے عام خیال قیامت اور آخرت
 کے متعلق تاخیر اور دیر لگی ہی کا ہے۔ کون جانتے کہ کڑیوں برس بعد آخرت کا میدان سامنے
 آئے گا، یہاں کون برس بعد، لیکن یہ تاخیر اور دیر لگی کا موصوف یعنی خود زمانہ کی اصل حقیقت کیا ہے، لیکن
 اب تک سمجھا ہی نہیں ہے کہ تاخیر اور دیر لگی کا موصوف یعنی خود زمانہ کی اصل حقیقت کیا ہے، لیکن

ملنے جنوں سے قدریہ واحد فلسفہ کا مفاد نہیں کیا ہے، مگر یہی ہے کہ نئے نئے کچھ عجیب سی بات معلوم ہو، فلسفہ
 توحیدی بہت بھی نظر فلسفہ میں جو کچھ ہیں وہ ملتے ہیں کہ مذہب جو ہم کے نزدیک سب سے زیادہ اچھی اور صحیح چیز ہے
 لیکن کہتے ہیں کہ درسط کے سامنے زمانہ کا مسئلہ صاحب آیتا کو سوج بول کے بعد اس کو دیکھ کر پڑا کہ اس سے زیادہ
 غلوئی فی الفکر ہے کوئی حقیقت مجھے معلوم نہیں پوری یعنی زمانہ زیادہ سرچشما کی روشنی میں نظر آتی ہے۔
 زمانہ میں ساری باتیں گھٹنے منٹ دھیتے رہتی ہیں تقسیم کرتے ہیں، فدا سر پہنے تو ہیں کہ وہی میں سے کسی ماسر کا
 اس سے حق ہے میں پر ہوتا ہوں کہ جبراً جبراً کے دن کی شفا و رحمت کیا ہے؟ کیا وہ کوئی رحمت و رحمت کا
 ہے جسے ہم انکوں سے دیکھتے ہیں۔ کیا پھر کہیں کر سوتلہ کر سکتے ہیں ان کو کھاتے۔ ظاہر ہے کہ انہیں کے سامنے
 اس کا جواب اور کیا ہو سکتا ہے، پھر زمانہ کے سامنے کا دعویٰ آخر کی بنیاد پر کیا جاتا ہے مگر پھر بھی زمانہ کو ہم دینی مذہبی
 سطوح میں شمار کرتے ہیں اصل یہ کہ زندگی حقیقت جب تک امتیاز ہو رہا ہو سرور یا تپ و تڑپ کی کہ خلق ہائے عالم کی بنیاد
 اس کا وہی مذہبی ہے، تفصیل کیلئے ملاحظہ فرمائیے کہ چاہئے لیکن یہی ہے کہ انکے نظریہ کے سامنے میں کتب کے ایک حصہ کی بحث

سبکے سمجھائے بغیر ان کے قلبِ حرمین کا فیصلہ تھا کہ آخر وہ الیہ کٹری جلد ہی آئے دانی ہے۔
 بہر حال جلد ہی کے اس فتنہ کو ان جیسی مومن خاندان کی زبان کا شعری نقطہ بکھنے یا غیر شعری، لیکن اپنے
 اکتوتے تحت جگر و بغیر کسی جزع و فزع کے خند و چینی کے ساتھ رخصت کر دیا، یقیناً کوئی معمولی عہد
 نہیں ہے۔ بالیک شاعر دہان کا تخیل خدا جلے اس کو کس پر زبیں لدا کرتا۔

سید اللہ ام الکبیر کے بیٹے مان ہی کا ہر حال سب سے بڑا حلقہ تھا۔ لیکن آسان کر کے دلی
 لئے اس کو آسان بنادیا۔ ان کے بعد دوسری منزل پہنچ گئی شیخ اسماعیل صاحب مرحوم کی اجازت
 کی تھی، مولوی طاہر صاحب کی یادداشت میں ہے

”اس کے بعد یعنی والدہ اجداد کی رضا مندی حاصل کر لینے کے بعد حضرت (مفتویٰ)
 اپنے والد کے پاس قشریف سے گئے۔“

آپ کے والد ماجد شیخ اسماعیل صاحب جیسا کہ مولوی طاہر صاحب نے لکھا ہے کہ
 ممتاز میں بہار اوجھڑی مکان ہے اس میں ایک چتر بھی تھا اور حضرت مرحوم مفتویٰ کے
 والد مغفور چتر سے پر کھڑے تھے۔“

خارجاً اس وقت تک سیدنا امام الکبیر کے عزم اور والدہ کی خیر شیخ اسماعیل صاحب کو نہ تھی، جہاں وہ کٹری
 تھے، وہیں پھینک بیان کیا گیا ہے کہ

”نہایت عاجزی اور نرمی کے ساتھ اپنے والد سے اس عزم کو ظاہر کیا۔“

شیخ اسماعیل صاحب آپ کے والد ماجد جس ملک کے آدمی تھے، اس پر تفصیلی بحث کر چکا ہوں،
 مولوی طاہر صاحب نے اس موقع پر لکھا ہے کہ

”پہلے پردادا شیخ اسماعیل صاحب، چکر پڑھنے کے زیادہ ز تھے، اس لئے

لے چارے وطن بعدستان کی حاضری و زیارت کا عزم کرنا ان کے عزم سے ظہور ہے۔ بالیک ہی ملک
 کے مصنف کا نام ہے، رام چند جی بدایت کے ہیروانی مان کو مٹایا سے بن پاس ہونے کے لئے جس
 وقت اجازت طلب ہوئے، ان دنوں سے یہ عزم وقت رخصت ہوئے لگا ہے، شاہد اس واقعہ کو چکر پڑھنے
 تھیں ان میں آکا ہے۔ ان کی طرف میرا شکر ہے۔“

انہوں نے اکثر بتایا ہوا جواب اس طرح دیا کہ حضرت کی والدہ سے کہا کہ ذرا سیری چھڑی
نے آؤ، میں نے آئیں اسے باز رکھا۔

جہاڑی چم میں اجازت طلبی کی درخواست کے جواب میں شیخ صاحب کا یہ طرز عمل یعنی چھڑی کا سٹگانا
اھاس کر باز رکھنا، ظاہر ہے کہ کچھ عجیب سی بات تھی، لکھا ہے کہ بچائے ان، نہیں کے شیخ صاحب کے
اس طرز کو دیکھ کر سیدنا امام بکیر نے فرمایا

”یا حاجی! یہ کیوں باز رکھ رہے ہیں؟“

تب اپنے دل کی کیفیت کا اظہار شیخ صاحب نے ان الفاظ میں کیا کہ
”میرے ساتھ سرگٹا نے آفر جاؤں گا بھی!“

مولوی طاہر صاحب کی روایت میں ہے کہ اپنے والد ماجد کی زبان سے یہ سن کر سیدنا امام بکیر نے
والدہ کو مخاطب کرتے ہوئے،

”کسی قصہ غمزے یہ فرمایا کہ آپ میری جہ سے کیوں سرگٹا تے ہیں۔ مگر آپ کو سرگٹا
ہے تو اللہ کے لئے کٹائیے اور میرے ساتھ چلئے۔“

مولوی طاہر صاحب کی یادداشت میں روایت سوال و جواب کے ان ہی الفاظ پر مشتمل ہے، اسی
کے ساتھ مولانا طیب صاحب کی یادداشت کی اطلاع کو بھی جب ہم پیش نظر رکھتے ہیں،
یعنی انہوں نے والد کی اجازت طلبی کے مسئلہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”ماضی چارہ کی اجازت دینے میں کسی حد تک حضرت کے والد ماجد نے پیش
کیا تھا۔“

حضرت ناتوقی کا جوش جباری

اس سے ہم اسی نتیجہ تک پہنچتے ہیں کہ چھڑی طلب کر کے باز رکھنے اور اپنے سرگٹا کے ذکر شیخ
اسد علی صاحب نے جو فرمایا تھا، غالباً اب دلچسپی میں ان کے طنز کی آمیزش تھی۔ یا ایک خیل لہو
بھی ہے کہ حکومت فائر مسئلہ افرنجیہ کی دہر گھر کے اندیشہ کو شیخ صاحب نے اس طریقے سے
ظاہر کیا، گویا بچے کو کھانے لگے کہ تیری جہ سے میں بچا لے لے کے تھے پر چڑھایا جازوں گا۔ قبل

اس کے کہ حکومت مجھے پکڑے، بگڑی بازو کرخو چھانسی پر چڑھنے اور گون گنا سنے پر طنز پر مجھ میں اپنی آزادی کو ظاہر کر رہے تھے۔ مطلب یہی تھا کہ جس چیز کی اجازت ان سے چاہی جا رہی تھی، اس سے وہ رضی نہ تھے۔ سیدنا امام الکبیر کا یہ فرمان اگر سب سے ستر کیوں گناہیے۔ اٹھ کھینے کا یہیے، اور میرے ساتھ چلئے۔ اس سے کچھ بھی بات سمجھ میں نہ آتی ہے۔

بہر حال حاصل دہی ہے۔ جیسا کہ مولیٰ طیب صبح کی لکھا ہے کہ اجازت دینے میں آپ کے والد صاحب ہیں وہ پیش سے کام لیا اور قبول ان ہی کے اس وقت

حضرت نے کا طاعة لخلق في معصية الخالق یعنی خدا کی نافرمانی کا جہاں اندیشہ ہو، وہاں مخلوق کی نافرمانی کا قہر ختم ہو جاتا ہے۔ شریعت کے علم و مستور، پر عمل فرمایا۔ صلا متاذا کرد

اس اجمالی کی تفصیل مولوی طاہر صاحب کی یادداشت میں یہ ہے کہ والد سے مذکورہ بالا گفتگو فرمانے کے بعد سیدنا امام الکبیر ان ہی سے یہ کہتے ہوئے کہ
”بند و خدمت ہوتا ہے۔“

”السلام علیکم“ کے ساتھ اپنے والد ماجد کے سامنے سے رخصت ہو گئے، جس سے ظاہر ہے معلوم ہوتا ہے کہ والد ماجد سے اجازت طلبی اور رضا مندی میں آپ کا صاحب زادہ ہو سکے لیکن مولانا طیب صاحب کی یادداشت میں جو یہ اطلاع دی گئی ہے کہ
”مگر پھر والد ہی ماضی ہو گئے۔“

اس سے بھی یہی سمجھ میں آتا ہے کہ شیخ احمد علی نے شروع میں اپنے جس خیال یا احساس کا اظہار کیا، شاید وہ فوری جہاں بات کا نتیجہ تھا۔ لیکن ٹھنڈے دل سے جب تمام پہلوؤں پر غور و فکر کرنے کا موقع مل کر طے خصوصاً بیوی سے ملنے کے بعد جب ان کو معلوم ہوا ہو گا کہ باوجود رخصت ہونے کے جب خوشی سے پیشہ کرنا اللہ کی راہ میں سرزدی کی اجازت دے چکی ہیں، تو مرد ہونے کا قصداً جو کچھ ہونا چاہئے تھا، اس سے ان کا متاثر ہونا بعید نہیں ہے۔ اسی نے مولوی طاہر صاحب کو آخر کی

توجہ کرتے ہوئے چھ لکھا ہے کہ ”میرے بعد ادا صاحب زیادہ تر سے لکھے نہ تھے، اگر ادا جانتے دینے میں پس و پیش کرنے کی وجہ مولوی طاہر صاحب کے نزدیک کم مافی تھی۔ میری بکھر میں یہ بات نہیں آئی۔“ شیخ صاحب کی تعلیمی و علمی زندگی کا ذکر کر چکا ہوں۔ کم از کم اتنا تو اسلام آباد پڑے گا کہ اپنی ناچیز عمر میں مسجد اسلام آباد انگریزوں کی والدہ ماجدہ کے مقابلہ میں ان کی تعلیمی سطح بلند اور بہت زیادہ بلند تھی۔ واقعہ ہے کہ اس قسم کی ترقی کا تعلق مجائے علم کے ایمان سے ہے اور اس موقع پر یہ کہنا پڑتا ہے کہ عورت کا ایمان مرد سے زیادہ ذہنی ثابت ہوا اور یہ خدا کی دین سے یقینہ میں ہے۔

خیر جس طرح بھی ہو، آگے پیچھے والدین کی رضا مندی کا قصہ ختم ہوا اور مسجد اسلام آباد انگریزوں کے اسے ”مجددی مرکز“ مستقر تھانہ بھون کھینچ گئے۔

اس کے بعد واقعات جن رنگ میں پیش آئے، ان کی کوئی تفصیلی روداد میرے پاس نہیں ہے۔ تاہم چند حقائق مختلف دلائل میں درج چیزیں ملی ہیں، ان کو ایک خاص ترتیب کے ساتھ پیش کروں گا۔

اس واقعہ کا ذکر مولانا عاشق علی صاحب
 ۲۔ تذکرہ اہل شیعہ کے حاشیہ میں کیا کہ
 واقعہ کی ابتدا مولوی صاحب کے بیان
 حلقہ باغ شیر علی کی شرکت پر
 کے مطابق ہیں کہ انگریزی فوج کے

”چند فوجی سوہ کھانوں کے کندھوں پر کارترسوں کی کئی ہتھیاریاں لودا لے سہاڑہ سے
 کیڑی کی طرف جا رہے تھے۔“

یہ وہی زمانہ ہے کہ جہاد کا مسئلہ تھانہ بھون میں تمام سطروں سے گزرا کر فیصلہ کی آخری صورت اختیار کر چکا تھا۔ میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ انگریزی فوج کے سوار جنگی ذخیرے لے کر کارترسوں کو لے کر جہاد پڑنے سے کیرانہ جا رہے تھے۔

یہ ایک ایسا واقعہ تھا کہ جس کی طرف بھی ہوں کی توجہ کا متعلق ہو، ایک حقیقی بات تھی اور

گوں کہ مکتا ہے کہ قریش کے تیار کی کا فلز پرچہ حقیقت جنگی سرایہ کے ساتھ شام سے واپس ہو رہا تھا اس کا فلز کوہک لینے کا ارادہ تیرہ سوڑا سے تیرہ سوڑا، چیشتر جو کیا گیا تھا اسوی تاسی کے مخرج کی اسی تصویر کی جھلک تھا نہ بھون کے بنایدہل کے سامنے ورتقی بولی کچھ بھی ہوا موصہ کو مستقیم خیال کر کے قاضی حنا بیت علی درمیں تھا نہ بھون کی سرکروگی میں ایک سریہ معاذ گردیا گیا پہلی عاشق اپنی صاحب مرحوم کا بیان سہہ کہ قاضی صاحب

آپنے چند خطا راہدہ پایا کو ساتھ لیکر شیر علی کے باغ کی سمت کی شرکت و جاہلے و جس وقت سوار سامنے سے گزے ان کا سباب لوٹ لیا

صرف اسباب ہی نہیں بلکہ آگے وہی چوبہ نکلتے ہیں کہ

”ایک سوڑا سی جنگ میں زخمی ہو کر سمت مشرق جنگل کو بھاگا مگر تھوٹے غاصلہ پگھوٹے سے گر کر مر گیا“ چیلہ برعاشیہ تذکرہ

اس سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ اسباب کے ساتھ اسباب واسے اور اسباب کے سامنے معاذ بھی کام آئے، صرف ایک سوار بھاگنے میں کامیاب ہو مکتا لیکو نہ بھی بالآخر گھوڑے سر گر کر قتلہ اجل ہوا۔

تھانہ بھون کے جابعدن کے پہلی حنی کا سیانی بھی مافوس ہے کہ موزی صاحب نے قاضی حمایت علی کے رفقاء کے ناموں کی نشاندہی نہیں کی۔ اسی لئے ہم نہیں کہہ سکتے کہ سید امام بکیر بھی اس پہلی جھڑپ میں یہ نفس نفیس شریک تھے یا نہ تھے۔ روحان کو کلب کا اسی طرف ہے کہ اس مستقدس جنگ کی بسم اللہ کی شرکت کی مسادت سے حتی قتالی نے ان کو محروم نہ کیا ہر گا۔

موزی عاشق اپنی صاحب کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ باغ شیر علی جنگ شامی کی شرکت کی ہی ہم اس مشہور واقعہ کی تہید بن گئی، جس نے ”جسٹاد“ تھانہ بھون کے سلسلہ میں سب سے زیادہ شہرت حاصل کی یہ کہتے ہوئے کہ

”اس نساہ (یعنی باغ مشیر علی کی مشرک دالے نساہ) کی خبر منظر نگار مستغرق صحنہ بھی تو

حاکم منیع کی طرف سے تھانہ پر فوج کشی کا حکم ہو گیا :

مولانا عاشق اپنی سوتیلی بہن کا علاج دیا ہے، کہ حکومت کے اس اہلکار سے مل کر تھانہ بھون پر

فوج کشی کا فیصلہ ہو گیا ہے۔ اس کی خبر جب تھانہ بھون پہنچی اور اسی کے ساتھ

مشتاقی کی طرف انگریزی فوج کے جانے کی جھوٹی خبر (کہ تھانہ بھون میں) تقاریر

بجادی گئیں، اور جتنے کا جتنا مشتاقی پر چڑھ درڑا اور کیا جو کچھ کیا : ۱۱

مشتاقی جو آج کل مہاراجہ کے دلی شاہدہ جاننے والی چھوٹی لائے کا ایک اشتیاق ہے،

مردم خیر صہب کا نہ حملہ کے قریب ہے، اس تصویر میں ایک چھوٹی سی گڑھی بھی تھی جو شاید کسی

شکل میں آج بھی موجود ہو، تھانہ بھون کے مجاہدوں نے اس گڑھی پر حملہ کیا، اور اس کو فتح

کیا، انہی بات تو حد تو اترا تک پہنچی ہوئی ہے، اور اسی کے ساتھ یہ بھی کہ اس ہم میں مسیحہ ناواہ

اکبر اور حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہا علیہا سلامت شریک تھے، لیکن اس واقعہ کی تفصیلات کیا

ہیں؟ مولانا عاشق، انہی صاحب کاران تو حد سے زیادہ مجل ہے، لیکن دوسرے ذرائع سے جو

معلومات فراہم ہو سکی ہیں ان کو میں پیش کر دیتا ہوں۔

ممکن ہے کہ مشتاقی کی گڑھی پر حملہ کرنے کی ایک وجہ یہ بھی ہو، جو مولانا عاشق اپنی سوتیلی

بہن کی ہے۔ لیکن اسی کے ساتھ مولانا طیب صاحب کی یادداشت سے اس کے بھی تذکرہ

گہرے اسباب کا سراغ ملتا ہے۔ اچھے اسی چیلادی میلہ میں (انعام فرماتے ہوئے کہ

حضرت (نانوتوی) کے شاگرد خاص فواب علی الدین خان مراد آبادی کے طالب علم

فواب شہر علی خان (حضرت (نانوتوی) کے معتقد بادشاہ دہلی کے مصاحب

خاص اور مستند ملے تھے : ۱۱

بادشاہ دہلی سے مراد ابو ظفر سراج الدین خادم السلطین المنلیہ ہیں، فواب شہر علی خان مراد آبادی

کے مشہور دیکھوں اور بڑے تعلقہ داروں میں شمار ہوتے تھے، عزت و جاه کے جس مرتبہ پر تھے

اس کے لحاظ سے شاید وہ بارہ سے ان کا تعلق محل تعجب نہیں ہو سکتا۔ فواب شہر علی مراد آبادی

ہر شیعہ امام اکیس کے مذکورہ بالا عقیدت متبادل تعلق کے ذکر کے بعد مولانا طیب صاحب نے لکھا ہے کہ

حضرت (ناٹوئی) نے ان کی دینی ذمہ داری کی سہولت بادشاہ دہلی کو بہت داد و
استغلاص و مل و ملت کی جنگ پر آگاہ فرمایا کہ

یہ بھی مولانا طیب صاحب ہی کا بیان ہے۔ کہ

حضرت یہ بھی کہ بادشاہان گزشتہ کے خلاف اپنی طاقت استعمال کر کے دلی کو اپنا مرکز بنا
سے پاک کرنے کی کوشش کریں 'اہ ہم تھانہ بھون اور دہلی سے جہاد کرتے ہوئے دہلی
کی طرف بڑھیں۔ اگر صحیح اصول پر وہ طرف سے یہ حلاوت و فاعل مل میں لے آیا گیا تو دہلی
کا نام نہ ہو جاتا میں ممکن ہے؟' مسلمان جہاد

کے ذمے سے اپنی اس روایت میں مولانا طیب صاحب مستفید ہوئے ہیں، سہولت میں نہیں جانتا

ملک، آخر سید احمد علی نے مولانا صاحب مرحوم جہاد کی روایت خاص میں اس حضرت شیخ طیب نے مولانا
سید احمد علی سے کابل میں سنا تھا کہ مولانا صاحب مرحوم نے شیخ طیب سے کہا کہ حضرت ناٹوئی نے دہلی کے قیام
تھے تو یہاں سے دہلی کے ملک کے سلطان کی حضرت شیخ طیب کے خاص صاحب ہند سے ملے تھے۔ انہوں
نے جہاد تھانہ بھون کے سلطان میں بیت سے متعلق واقعات روایت مولانا صاحب ناٹوئی مرحوم سے
کیاں گئے جو انہوں نے مولانا صاحب سے خود واسطہ سے سنا تھا اس سے پہلے کسی کو تو یہ پرکار آچکا
ہے کہ مولانا صاحب ناٹوئی کے قریبی عزیز زادگان کے خیال تھے۔ حضرت حامی احمد علی نے کہا
نے بحیثیت امجد آبادی کی کہ حضرت ناٹوئی کے ساتھ لایا تھا کہ وہ ان کی حفاظت اور نگہبانی کرتے رہیں۔ کیونکہ
حضرت ناٹوئی اپنی علی شجاعت اور عزم جہاد میں جا بجا بلے دھڑکے صوفیوں میں گھس جاتے تھے اور اپنی جان
کی قربانی کر دیتے تھے۔ اسی خاص حیثیت کی بنا پر مولانا صاحب ناٹوئی کے جہاد کے واقعات
بہت محفوظ تھے جو چشم دید تھے وہ بہت سے ایسے واقعات ان کی روایت سے بھائی صاحب مرحوم سے سنے
سے جو وہ ان سے سیکھتے تھے ان میں سے ان تمام واقعات کی ایک تفصیلی روایت تھانہ بھون کی تھی۔ لیکن حامی کابل
کے وقت میری کا مشورہ یہ تھا کہ اسے سہولت دیکھا جاوے۔ اسی نے یہ روایت بھائی صاحب مرحوم کے
اپنی ذات چھوڑ دی تھی کہ وہ کسی مناسب موقع پر بھیج دیں۔ لیکن ہندوستان کی آزادی سے تقریباً چھ ماہ
ان کا وہاں ہو گیا اور موجودہ حکومت ہند کے بعض افسران نے جب کہ یہ روایت کو لیا تھا کہ باقی مسلمان

لیکن بہر حال وہ صاحب الہیت میں اہل ان لوگوں کی آنکھیں دیکھی ہیں، بلکہ ان ہی لوگوں میں سے اپنے لیے آئے۔ سن شور و نیز تک پہنچے۔ جو سیدنا امام الکبیر رحمۃ اللہ علیہ کے بڑا دوست و صحبت یافتہ صاحب کے حالات و واقعات کے ذمہ تھے۔

میرا خیال یہ ہے، کہ تھانہ بھون میں تنظیم جہاد کے شرائط کی تکمیل کے بعد سیدنا امام الکبیر نے فرما کر شہر علی مراد آبادی کو اس ہم پر آمادہ فرمایا کہ بادشاہ کو وہ تیار کر دیں۔ اور دھر تھانہ بھون کے آمادہ کیا گیا کہ اقدام کرتے ہوئے، شاہ وہ کی راہ سے دلی پہنچے تخت پہنچ جائیں۔ حملہ کے لمحہ شامی کا انتخاب جہاں دوسرے وجود سے کیا گیا تھا، منجملہ ان کے ایک بڑی اہم وجہ یہ بھی تھی۔

”ہم تھانہ بھون شہر شامی سے جہاد کرتے ہوئے دلی کی طرف بڑھیں“

موسنا طیب مانی یادداشت کے اس فقرے کا یہی کھلا ہوا اقتضا ہے۔

باقی مولانا عاشق اپنی صاحب نے جو یہ لکھا ہے کہ شامی کی طرف، انگریز کی فوج کے جانے کی جھوٹی خبر پر تھانہ بھون میں فساد و جنگ بھجوا دیا۔ اس میں جھوٹی کے لفظ کا صحیح مطلب یہی سمجھ میں نہیں آتا۔ کیونکہ جس وقت شامی کی گڑھی پر تھانہ بھون کے مجاہدوں پر حملہ کیا گیا۔ حامی شہید بلکہ متواتر بات ہے، کہ اس وقت انگریز فوج کے سپاہی اس گڑھی میں قلعہ بند تھے۔ پھر شامی کی طرف انگریز فوج کے جانے کی خبر کو جھوٹی قرار دینے کے معنی ہی کیا ہو سکتے ہیں۔ ہاں اگر یہ مراد ہو کہ شامی کی گڑھی میں انگریزوں کی فوج جو رہتی تھی۔ یا اس زمانہ میں شامی کی جہاد کی تھی۔ اس کے سوا بھی انگریزوں نے تھانہ بھون پر حملہ کرتے کے لئے مزید فوج شامی کی طرف روانہ کی ہے، اور ممکن ہے کہ یہ خبر جھوٹی ہو۔

دراستہ صاف ہے، اس قسم کی منقولہ جہاد حق کی زندگی گذارنے والوں کو اور جانیر کی جہاد یا ایسی کا شکار تھے، چند مثالیں لایا جائے، مرحوموں سے پیشتر ہی دنیا سے رحلت ہو گئے تھے، ان کا شہادت بھی تقریباً بہت پر گئی، چند چند جہاد جہاد و آخر کے سالانہ میں محض قتلہ گئے تھے۔ ہندوستان پہنچ کر ان کی قبریں کھدائی گئیں، ان کی جہاد کا منصف مہاراج نے چھوٹی قلعہ کم سے کسی لکھا شہادت کا قلعہ جگہ جگہ دیا ہے۔ میں نے اس یادداشت کا منصف مہاراج سے نقل کر دیا، تھانہ بھون، جس کی سند میں نظر ہے۔

بہر حال ابتدائی اسباب کے لحاظ سے اگرچہ تھانہ بھون کی یہ جہادی تحریک جیسا کہ عرض کر چکا ہوں، انتہاء اور انتقام کی ایک مقامی تحریک تھی، حکومت نے ملک کے باشندوں سے بھائی بھائی سادہ کیا تھا، اس سادہ کو توڑ کر وہ عہد شکنی اور غدر کے جرم کی مرتکب ہوئی تھی۔ اسی چیز نے اس علاقے کے باشندوں کو انتقام اور انتقام کے قرائی حکم کی تعمیل پر آمادہ کیا تھا۔ اسی طرح جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا، اپنے آئندہ نتائج کے لحاظ سے بھی اس تحریک کا دائرہ جیسا کہ خدا کی مشیت تھی زیادہ وسعت حاصل نہ کر سکا، لیکن اگر یہ صحیح ہے کہ سیدنا امام اکبر نے نواب شہر علی صاحب مراد آبادی کے توسط سے اس تحریک کا ربط ہندوستان کے محدثی حکمران سراج الدین بہادر شاہ سے قائم کروایا تھا، تو شاملی کی گڑھی پر تھانہ بھون کے مجاہدوں کا حلہ ہی بکھنا چاہئے کہ شاملی کی گڑھی پر نہ تھا۔ بلکہ یہ اقدام حقیقت پایہ تخت دلی تک پہنچنے کے لئے کیا گیا تھا، ماسی حقیقت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے مولانا طیب صاحب نے اپنی جہادی یادداشت میں لکھا ہے کہ

”صرف روشن دین سرور کو تحصیل دلی پر ایک مسلم طاقت سے ٹکرانے کیلئے گھروں سے نکل کھڑے ہوئے اور تھانہ بھون سے شاملی کی طرف مارچ شروع کیا، جس کا

نصب العین دلی تھا، ملک متاثر جہادی

ظاہر ہے کہ ایسی صورت بھلے مقامی ہونے کے ایک ہندو غیر تحریک کا غالب اتحاد بھون کا جہاد اختیار کر لیتا ہے، اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جی غیر معمولی اور بڑی دلا بھلا شخصیتوں کے ہاتھ ہاتھوں میں تھانہ کی جنگی جہم کی باگ تھی۔ ان کے ملک گیر حوصلوں اور سپر ہیرووں کا اتحاد چاہئے تو کر سکتی ہو، لیکن قدرت کا فیصلہ کچھ اور تھا، مجاہدوں کی یہ پیش شاملی کی گڑھی پر نہ ہو گئی، ہم اس قصہ کو ان ہی مصورات کے ذکر پر ختم کر دینا چاہتے ہیں، جو شاملی کی گڑھی کی اس مجاہدانہ پیش کے متعلق بہت سست ہو چکے ہیں۔ کب، کس جہیز میں کتنے آدمیوں کے ساتھ شاملی کی گڑھی پر حملہ کیا گیا۔ حالات کے لحاظ سے ان شخصیات کے قلم بند ہونے کی صورت ہی کیا تھی، بس اتنا معلوم ہو سکتا ہے کہ خدا میرا نور میں مین حضرت حاجی امداد اللہ رحمۃ اللہ علیہ کو تھانہ ہی کے قیام کا

مشرعہ دیا گیا۔ اسی لئے سمجھنا چاہئے کہ بجائے غزوہ کے سر یہ ہی شکل میں مجاہدوں کا فوجی دستہ
شامی کی طرف سے روانہ کیا گیا تھا۔

اسی سر یہ کی تعبیر مولانا عاشق الہی صاحب نے ان الفاظ میں کی ہے کہ
”جتنے کا جتنا تحصیل شامی پر چڑھ دوڑا“ ص ۱۵

تصریح تو نہیں کی ہے لیکن ان کے بیان کا اقتضا ہے کہ اتحاد کے رئیس قاضی عنایت علی صاحب
بھی اس جتنے میں کچے یا سر یہ میں شریک تھے۔ نیز تحصیل شامی کی اس پورسش کے متعلق منتشر
طرح پر کتابوں اور یادداشتوں میں جو دعائیں پائی جاتی ہیں، موردِ شہرت بلکہ قہر سکتا ہوں کہ یوں ہندی
سطح میں قرائت کی حدود تک جو دعائیں پہنچی ہوئی ہیں، ان کی بنیاد پر اتنی بات بھی بہر حال ممکن ہے
کہ دین کے یہ چار یا پانچ (۱) سید (۲) امام البکر مولانا محمد قاسم (۳) فو تو ی (۴) امام ربانی حضرت
مولانا رشید احمد گنگوہی (۵) حضرت مولانا حافظ محمد صا من شہید (۶) مولانا محمد منیر صاحب
نا فو تو ی بہ نفس نفیس اس پورسش میں عطا شدہ یک تھے، باقی ان اہل سال رجال کے
سوا اور کون کون تھے۔ ہم ان کے متعلق اس سے زیادہ اور کچھ نہیں جانتے کہ
ان کی کافی تعداد تھی۔ جتنے کا جتنا کے الفاظ مولوی عاشق الہی صاحب نے جو استعمال کئے
ہیں، ان کا اقتضا بھی یہی ہے، کچھ بھی ہو، مجاہدوں کا یہ فوجی دستہ غنا خا د تھا کہ ان ہی آلات و
ہتھیار کے ساتھ جو ان کے پاس تھے۔ یا باغ شیر علی کی شریک کی غنیمت کی شکل میں خدمت سے
ان تک پہنچا دیا تھا وہ شامی کی طرف روانہ ہو گئے۔

اتحاد سے جس وقت یہ سر یہ یا مجاہدوں کا دستہ شامی کے ارادہ سے روانہ ہونے لگا تو
ہم اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ وقت اور مقام کے امیر المؤمنین حضرت حاجی امداد اللہ صاحب رحمہ اللہ
علیہ نے مولانا محمد منیر صاحب جن کے متعلق مولانا منصور احمد علی صاحب تزیل و دین
کابل کے حوالہ سے عرض کر چکا ہوں کہ اس جہادی تنظیم میں ”یادہ حربی“ کا عہدہ ان کو دیا گیا
تھا۔ ان ہی مولانا محمد منیر سے سنی ہوئی روایت نقل کی جاتی ہے۔ مولوی طیب صاحب کی یادداشت

شاید که سحر و جادو در شمع شبیران نیز به کار رفته باشد.

ہیں ہے کہ خصوصیت کے ساتھ ان کو مخاطب کر کے حاجی صاحب نے مجاہدوں کو نصرت کرنے
ہونے وصیت کی تھی۔

مولانا دینی سیدنا امام الکبیر، باطل آباد اور جی ہیں، ہر صف میں بے گناہا گھس گنا
ہیں اس لئے آپ کسی وقت ان کا ساتھ نہ چھوڑیں یہ سنا

خاص کر مولانا محمد زید صاحب ہی کو یہ وصیت اس لئے کی گئی تھی کہ بقول مولانا طیب
"شدت محبت سے ان کو بھی بغیر مولانا قزوی کے قرار دے آتا تھا۔"
گر باہم ایسے آدمی کے سپرد کیا گیا جو یہی کرنا بھی چاہتا تھا۔

حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی مذکورہ بالا وصیت کا اقتضا یہی ہے کہ قرب و ضرب کروغز کے
مستحق سیدنا امام الکبیر کی افتاد طبع اور فطری رجحان کا تجربہ شاعری کی جنگ سے پہلے ہو چکا تھا
شاعرانہ کے بارغ والی مشرک کی پیدائش میں سیدنا امام الکبیر کی فانی شرکت کے داخل میں ہم ہی لہری
وصیت کو بھی ایک دلیل قرار دے سکتے ہیں، آخر سیدنا امام الکبیر کی ان خطری خصوصیتوں کے مشاہدے کا
موقعہ کہاں مل سکتا تھا۔

چند سیلوں سے زیادہ حاصل تحصیل شاعری اور تھانہ جوں میں نہ تھلا ب بھی ان دونوں مقاموں
کے درمیان چنداں شیش پڑنے ہیں مجاہدوں کے جتنے کا جتنا "باسانی دہاں پہنچی گیا مولانا طیب
صاحب کا بیان ہے کہ

"خانی کے میدان میں رو پڑا، اہ انگریزی فوج سے (مجاہدین کا) مقابلہ ہوا، معتابلہ
میں مجاہدین ہی کو قلبہ نصیب ہوا۔"

انگریز یہ ایک اجمالی بیان ہے۔ لیکن اس سے اس کا ترجمہ چلا کر جب شاعری تک مجاہدین پہنچ گئے
تو انگریزوں میں جو انگریزی فوج کے سپاہی تھے وہ مقابلہ کرنے کے لئے باہر نکل آئے۔ وہ فوج
کافی کشمکش ہوئی۔ اس کشمکش میں کیا کیا صورتیں پیش آئیں، سب ان کے دیکھنے والے موجود
ہیں۔ اور سننے والے بھی ختم ہو چکے ہیں، مولانا منصور انصاری کی زبانی کابل میں مولانا طیب صاحب کو

جواب میں معلوم ہو نہیں۔ ان میں ایک ایران افروز دایت یہ بھی نقل کی گئی ہے، جسے مولانا منصور
 الفارادی نے ہر ادراست مولانا محمد منیر صاحب سے سنا تھا۔ اپنے امیر المؤمنین پیر و مرشد
 حضرت حاجی صاحب و علامہ علی کی وصیت کے مطابق مولانا محمد منیر فرماتے تھے کہ سیدنا
 الامام الکبیر کے

”پس پشت بطور محافظہ اس طرح رہتا تھا کہ حضرت (نانوتوی) کو یہ احساس نہ ہو کہ وہ
 ان کی مخالفت اور نگرانی کر رہے ہیں۔“

مرزا ہڈا ہوا تھا، داروغہ گیر بن کر کھسکا ہوا مرزا دست خیز ہر طرف برپا تھا، مولانا محمد منیر فرماتے
 تھے کہ

”اس ہنگامہ عشر خیز میں حضرت (نانوتوی) میدان جنگ کے ایک کنارے پر دم لٹو
 کے لئے کھڑے تھے کہ (اگر بڑی فوج) کا ایک سپاہی جو صورتاً سکے (معلوم ہوتا)
 تھا، اسی ڈیل بدل میں اسطولی و حریف تھا کہ حضرت نانوتوی کے جتنے کے آدمی
 اس جیسے تین دو شش لکھنے والے سے چار بن سکتے تھے، اگر بڑی فوج
 کے اسی سپاہی نے حضرت نانوتوی کو کمانے میدان کے کھڑا کر، حصے تاکا، اور
 خسر میں لپک کر اس طرف توڑا۔“

اس کے بعد مولانا دایت میں اس کی طرف جو غصوب کئے تھے یعنی

”حضرت (نانوتوی) کو ڈانٹا، اور کہہ کر تم نے بہت سراہا، اب ہے۔“

جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حرب و ضرب میں سیدنا امام الکبیر کی غیر معمولی سرایانہ جدوجہد و فہم کی
 فوج میں کافی اقدار حاصل کی گئی تھی، بہر حال مذکورہ بالا الفاظ سے قاطعاً کرتے ہوئے اگر بڑی فوج
 کے اسی ہولہیکہ حضرت کالب سپاہی سے کیا کہ

”اب آ، میری ضرب کا جواب دے۔“

اس کے ساتھ تلوار اور اس کے ہاتھ میں بھی اس کو بلانے کی بات ہوئے چاہا کہ

”پر تیرے لئے موت کا پیغام ہے“

یہ فقرہ بھی تمام جنس ہوا تھا کہ دیکھا گیا

”دو دھاما تیسہ پوری قوت سے اٹھا کر حضرت (نافروری) پر چلا نا ہی چاہتا تھا“

کہ حضرت کی زبان مہلک ہم سے ساختہ یہ الفاظ جاری ہوئے، اسی فوجی گرد سے فریاد ہے کہ

”ہاتھ کیا بڑا بڑا ہے اپنے پیچھے کی تو خبر ہے“

کچھ ایسے لہجہ میں یہ بات اس کے کان میں ڈالی گئی، کہ

”اس نے شر کر پیچھے کی طرف دیکھا“

اس کا اثر تھا کہ سیدنا امام اکیسویں بجلی کی طرح تڑپے، مڑے کے بعد آپ کی طرف رخ کرے گا

موقع بھی اس کو ملا کہ دیکھنے والوں کے سامنے یہ تراشا پیش تھا، اس لئے محمد منیر کا بیان ہے، کہ

سیدنا امام اکیسویں

”جذیر کا ہاتھ اس کے داہنے کندھے پر مارا۔ دلداری قوت سے کیا گیا تھا کہ تلوار میں روند

کو کاٹ کر گندنی ہونے لگی پیر پر آ کر رکی“

دیکھا گیا، تو اس سپاہی کا حضرت جی جسدا اس طرح خاک پر پڑا ہوا تھا کہ

”سر سے پیر تک دو بارہ ہو کر آدھا آدھا اور سر گر رہا تھا تھلہ جہاڑی ہتھار

و اقبو صمد با حصان کے قرآنی وصف کی تعمیر یوں ہی ہوتی ہے، سعادت مندوں کو یہی

قسم کی سعادت سر یوں سے نوازنا جاتا ہے، مگر یہ ایسا مسلم ہوتا ہے، کہ ہم شافعی کے سید اچھی

جگہ میں نہیں، بلکہ اس تاریخی خندق کے کنارے کھڑے ہیں۔ جہاں عرب کا صمد اعروین و د

ٹھیک اسی شکل میں دو بارہ ہو کر ترپٹ رہا تھا۔ اس کا انجام تو یہ ہوا، ”اللہ سیدنا امام اکیسویں رحمہ

لہ سیرت کی کہ جوں میں اس کی قصص پڑھنی چاہئے، اے یوں بھی دانتو شہید ہے، کہتے ہیں کہ عمر دین و دو سو بی بیوں

کو رابر تریشی میں کھانا تھا، جو زور پہنچا تھا، حضرت عمر فرماتے تھے کہ سامنے عرب میں لڑی زور کسی کے پاس

زنجی سید، علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ نے باوجود فوج پر پیکار کے اس شہید سے مار دیا کہ رکھ دیا تھا۔ فساد

کے متعلق دریافت کیا گیا کہ کسی کی حالت سے آمار کیوں دی تو فرمایا، ”لے کر قتل ہوتے ہوئے ہاتھ باقی (اس کے منہ پر)“

مانڈگی محسوس فرما رہے تھے اس غیر معمولی کامیابی نے جیسی اور چالاک کی کئی نئی قوت آپ میں بھڑکی اٹھ رہی تھی۔

”اسی بے جان دھڑکنے پر پاؤں رکھنے پر نے پھر صرف قتال میں آگئے۔“

نہیں کہا جا سکتا کہ شامی کے میدان کی یہ جنگ کتنی اور کتنی مزیدار ہو رہی تھی۔

مولانا ظہیر صاحب کی یادداشتیں جس میں اپنے والد حافظ محمد صاحب سے سن پرنی روایت اسی سلسلہ میں انہوں نے درج کی ہے، جس کے بعض اجزاء کا ذکر متفرق طعمر کر چکا ہوں۔ اسی روایت میں یہ بھی ہے کہ اپنے والد امجد شیخ احمد علی سے رخصت ہو کر سیدنا امام اکبر رحمہ اللہ آئے اور تھانہ کے بعد جب میدان جنگ میں جوتا ہوا ہے کہ شامی ہی کا میدان جنگ ہو سکتا ہے قسہ ایف لے گئے تو یہاں کیا ہے، کہ تھانہ بمون چلی میدان جنگ کی خبروں کے ساتھ ساتھ شہید اہل کی

”فہمیں بھی آتی رہتی تھیں۔“

اور تھانہ کو یہ تھے اطراف و جوار تھانہ کی آبادیوں میں پھیل جاتے تھے۔ کھانا ہے کہ

وگاہ مشہور ہے، اپنی شرمگاہ کو کون کر سیر سے ملتا ہی کا فرما کر واسطے شرم آئی اور چھوڑ کر جاتا رہا۔ مبارک کے ۱۱ سرے و جوار کافی دل چسپ ہیں خصوصاً حضرت علی بن عمرہ کی بی بی گنگو ۱۰ سو قہر پر ایک مانی کے حق کا ساتھ دیا ہو غلط ہے۔ حضرت علی کریمؑ و جوار اندھا ہے اور یہاں سے جیسے نرو آؤنا کشتہ کیا صحابہ و کشتہ کی مبارکوں اور قتلی چاہیکہ دستوں کا ذکر جس وقت کیا جاتا ہے تو عمل میں خیال آتا ہے کہ میں غیر مونی کر رہوں سے یہ کام لیتے تھے ان کی تعلیم اور بزرگوں نے کہاں اور کب ان کی لوگوں سے حاصل کی؟ کارخانہ قلعہ داروں کے جواب سے ملکت ہے۔ اوصاف آدمی بھی سوچا لیتا ہے کہ عرب ایک جنگ جو قوم تھی اگرچہ کتبہ علیکم القتال دھوکہ دیکھ، کی قرآنی خبر سے اس کی بھی تصدیق نہیں ہوتی، لیکن مشہور ہے کہ ایسا قلعہ دار ہے۔ یہ سمجھ لیا جاتا ہے کہ عربوں میں جنگی فنون کے سیکھنے سکھانے کا عام طریقہ ہوا۔ مگر سیدنا امام اکبرؑ کے ذکر و ذکر و ذکر کہ اگر ذہن اور عقل ہو کر اللہ والوں کے ساتھ غلبہ نہ نہیں ہوئی ہے۔ یہ اسی کے مظاہرہ تھا، وہی تو اس پر تعجب نہ ہونا چاہئے۔ سیدنا امام اکبرؑ کی بھی زندگی میں کوئی اس کا پتہ نہیں چل کہ شمشیر زنی یا بونٹ یا بائک و قہر و جبر میں آپ نے سیکھی ہوں۔ جندوئی ملک کے متعلق آپ کو

صنف امام کی شہادت میں چکے گرفتار کے ایام میں پہلی دفعہ شہید ہادی کا ساتھ آپ کو ملا تھا ۱۱

”جو کہ تھانہ ٹاؤن سے زیادہ دور تھا۔“

اس لئے بٹنارہہ آسانی کے ساتھ ٹاؤن والوں کو میدان جنگ کی سرگرمیوں کے جاننے کا موقع مل رہا تھا، جن کو سن سن کر حضرت ٹاؤنزی کے دارالاجد شیخ اسد علی صاحب جیلگہ مولوی صاحب نے جواب دیا ہے۔

”بہت دور تھے اور فراتے تھے کہو بھائی، میرا بیٹا کبھی ہے امیرا بیٹا کبھی ہے۔“

بعض سنا سن سے معلوم ہوتا ہے کہ شالی کے میدان کی چادری کش کش ایک دوسری میں ختم نہیں ہوتی تھی، لیکن پھر بھی وقت کی صحیح نمائندگی کا کوئی دیریرے پاس نہیں ہے۔ یہی تو کہہ سکتا ہوں کہ قاسم بن ہریت کے بعد ائمہ نذر فوج کے آدمی مشامی کی ٹرچی میں قتل ہند ہو گئے اور عہدیدانوں نے ٹرچی کو اپنے حاصرے میں لے لیا۔

شالی کی ٹرچی کا محاصرہ اور تھانہ بھون کی جہادی تحریک کا خاتمہ

کا اندازہ تو دیکھنے ہی سے ہو سکتا ہے، جس سے افسوس ہے کہ نکلنے والا مجموعہ ہے، جی تو یہی چاہتا ہے کہ یہ مشن! خود اپنی آنکھوں سے اس ٹرچی اور اس کے داخل کا مشاہدہ کر کے جو کچھ لکھنا چاہتا ہوں، اسے لکھوں، لیکن موجودہ حالات میں میرے لئے یہ آسان نہیں ہے، تاہم پھر بھی میری آزمائش ابھی یہی ہے کہ یہ ٹرچی اگر اب بھی موجود ہو تو اس کا ٹوٹا لے لیا جائے اور اس کتاب کے ضمیموں میں اس خود کو بھی شریک کر دیا جائے۔ سیدنا امام اگبیر کی میرٹ فیلہ سے اس ٹرچی کا اس میں تاریخی نکتہ ہے ٹرچی کے چادریوں طرف جو میدان تھا، کون کہہ سکتا ہے کہ اس حال میں ابھی ہو گا، لیکن پہلے داؤں سے معلوم ہو گا کہ اس میں رد و بدل نہیں ہوا ہے۔ یا کم ہوا ہے۔ تو توڑ لینے والے کو چاہئے کہ کسی ایسے نکتے سے فوٹو لے جس میں کچھ نہ کچھ میدان کا حصہ بھی آجائے۔“

بہر حال کئی برسوں میں جو کچھ مل سکا ہے اس کی مدد سے نیز زیادہ ماسٹرس فائبر نے سیدنا

۱۱۴۱ھ تکبیر کے فرزند سید مرثا حافظ محمد احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے حیدرآباد میں جو دولت اس سلسلہ میں بنی ہے اس کو بھی پیش نظر رکھ کر تھانہ بھون کی چوادی تحریک کے اس دردناک خاتمہ کی تفصیل عرض کرتا ہوں۔

حافظ صاحب مرحوم نے جن دنوں آپ سلطنت آصفیہ کی عدالت عالیہ (دہانی کورٹ) کے رکن بحیثیت مفتی ہوئے تھے۔ اسی زمانہ میں نواب عبدالباقر مرحوم کی کوٹھی حسین علی علیہ السلام کی ایک خانگی مجلس جس میں تقریباً شریک تھا یہ بیان فرمایا تھا کہ خالی کی یہ گڑھی جس میں انگریزی فوج کے سپاہی بد پوش ہوئے تھے ایک ایسے کھلے میدان میں واقع تھی کہ گڑھی کے چاروں طرف کوئی ایسی جگہ نہ تھی جسے گڑھی سے باہر رونے آدیتا سکتے ہوں۔ لہٰذا یہ کہ ایک مختصر سی مسجد اسی سمت میں تھی جس کی طرف گڑھی کا پہلک تھا۔ پھر وہیں سے گڑھی کے پھانک کو بند کر دیا تھا۔ "اے جتنے کا جتنا" تھانہ بھون کے مجاہدوں کا جو گڑھی کے باہر رونے سے پناہ سیدھی میں پتنگوں کی طرح بھاگا ہوا تھا ان پر ہندوؤں سے گڑھی والے انگریزی فوج کے ہندو فوجی دیوار کی آڑے کر مسلسل فائر پر فائر کرتے چلے جاتے تھے۔ تاہم توڑ گولیوں پر ہنس رہے تھے۔ وہ دیوار کے پیچھے گھونکتے تھے۔ لیکن اس مختصر سی مسجد کے سوا جو میدان میں تھی غریب مجاہدوں کو گولیوں سے بچانے والی کوئی جگہ نہ تھی۔

اسی کا نتیجہ تھا سید مرثا صاحب نے اپنی ولادت محنت میں لکھا ہے کہ "انگریزی فوج تحصیل شاملی میں قلعہ بند ہو گئی۔ اس امر سے مجاہدوں پر ہندوؤں کی بارش مادی شروع کی جس سے سینکڑوں مجاہدین شہید ہو گئے۔

ہر وقت بڑا فرائی فوجی کا تھا "از حلف انکسار والی جنگ" کی صورت باقی رہی تھی اس لئے بظاہر قرآنی حکم خلافت و جمعہ الابرار و السیدہ و تم پیشوں کو کا مکلف بھی مجاہدین کا یہ سراسر گروہ باقی رہا تھا۔ لیکن پھر بھی میدان سے ٹپٹہ پھیر کر ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے کہ کوئی آبادہ تھا۔ گولیاں ان کے جسم میں اترتی چلی جاتی تھیں۔ رد میں مدد کر دی تھیں، لیکن جہاں تک میں جانتا ہوں کسی نے

امام کو یہ اختیار نہ کی، مولا نا طیب نے لکھا ہے کہ

”اس وقت پریشانی تھی کہ اگر نئی فوج طلبہ بندہ مھو نا تھی، اور مجاہدین ان کے سامنے کھلے میدان میں تھے، ان کا دھنسی انگریز فوج کو بندہ قیوں کا چلہ کار گرا دینا کامیاب ہوتا تھا، اور مجاہدین کے چلے غیر مؤثر ہو کر رہ جاتے تھے۔“

لہذا ہر جے کہ مجاہدین زیادہ سے زیادہ ہندو قوں کا جواب ہندو قوں سے دے سکتے تھے۔ لیکن جو دیوار کی آڑ میں چھپے اور دیکھے ہوئے تھے۔ ان پر دیوار سے باہر والوں کی ہندو قوں کی گولیوں کا اثر کیا مرتب ہو سکتا تھا، مولانا کا بیان ہے کہ

”اس طرح کوئی ایک طرفہ بازی دیر سے، مجاہدین کا کافی بڑی نقصان ہوا۔“

تھانہ جھون میں دشمنوں کے مسلسل پیچھے کے جس خطر کا ذکر کر رہے ہیں، بظاہر محظوم ہوتا ہے کہ زیادہ تر یہ صورت حال محاصرہ کے بعد ہی پیش آئی۔

میں نے دے کر ہی ایک مسجد تھی۔ گھر بھر کر اسی مسجد میں مجاہدین دم لینے کے لئے آتے تھے، لیکن اس مسجد کی پٹا سے نکلنے کے ساتھ ہی ان پر گولیاں برسنے لگیں۔ تھانہ میں سوچی جاتی تھیں لیکن کوئی تدبیر اس وقت مفید اندازہ آئی نہیں۔ ہر ہی قسم کی تدبیر اس وقت اپنے پیچھے رہ جاتی تھی کہ توڑنے کو قائم کرتے ہوئے مسجد کا تمام اہلگیر نے ایک غیر معمولی جرات، اندازہ قیام کا عزم یا محرم فرمایا۔ میں بتا چکا ہوں کہ یہ مسجد اسی سمت میں واقع تھی، جس طرف گڑھی کا دروازہ تھا۔ مولا نا طیب صاحب کی یادداشت میں ہے کہ

”اسی دروازہ کے قریب پھر کی ایک کٹی تھی، جو غالباً محاذ سپاہیوں کے سامنے لینے کے لئے بنائی گئی تھی۔“

مسجد سے مسجد کا تمام اہلگیر کی نعرہ مارا کہ دروازے کے اس چھپرے پر پڑی، اور اہلکار ایک طرف کیلئے ”جنگی چال“ کا گویا آپ کو الہام ہوا، سمجھ میں آیا کہ اس چھپرے یا تنک پیچھے کی صورت کوئی نکل آئے تو اس کا کھڑک دروازے کے کوڑھوں پر رکھ دیا جائے۔ اور پھر بائیں اہل لگادی جائے۔ جس کے

کو اثر بھی مل جائیں گے، اور انہی کی گڑھی میں گھسنے کا سزا عجاہریں کے لئے آسانی ملے گا۔
 لیکن ظاہر ہے کہ مسجد سے چھپرہ تک پہنچنا آسان نہ تھا۔ ہندوؤں نے چھپرہ کی گڑھی میں گھس کر سیاہی
 گڑھی کی دیواروں پر لاد دی کہ آج بھی وہی ٹکرائی کر رہے تھے کہ گڑھی کے دروازے تک کوئی پہنچنے نہ
 پائے۔ فطرتاً ہی اس پر گولہاں برسائے گئے تھے۔ چھپرہ یا تکتہ یعنی اس کو کھارٹا اکھا کر
 دروازے کے کواڑوں سے اس کا اتصال یہاں کر کے آگ لگا دینا آسان تھا۔ ہاتھ اگر مشکل ہی اس کا
 سوا تعمیر رستی ہوئی گولہاں کے درمیان نکالا جاسکتا تھا۔ مگر اس کو کیا کیجئے کہ اول العزیزوں کے عزم اور
 ان کے کامنڈا ہر ان ہی نازک مواقع پر ہو کر رہا ہے، جو بڑی بھی سیدنا امام اکبر کے دماغ میں آئی،
 اور جو بڑے چل کر گئے کام میں بھی خدا نے آپ ہی کے نوزانی قلب میں پیدا کیا اس سلسلہ میں باتیں جو
 کچھ تک پہنچی ہیں ان سے ہی معلوم ہوتا ہے، کہ سیدنا امام اکبر اپنی اس مہلتیں تجرہ پر چل گئے
 کے لئے تنہا آمادہ ہو گئے۔ کسی رفیق کو بھی رفاقت کی تکلیف نہ دی، اور دیکھا گیا کہ کوہنہ قی ہوئی بلی کی
 طرح آپ گولہاں کی اسی بلاش کے درمیان نکلے ہوئے چھپرہ تک پہنچ گئے، اور حسب عادت
 مولنا طیب صاحب

حضرت زانوہی نے پھرتی سے بڑھ کر اس چھپرہ کو اپنی جگہ سے جلد بلند کھا ڈھکھا کر
 جسے تحصیل کے ہدف سے لایا، اور اس میں ٹانگ دے دی ؟

خدا ہی جانتا ہے کہ گولہاں کی بوجھاؤ سے نکلنے میں اور چھپرہ تک صبح و سالم پہنچنے میں وہ کیسے کامیاب
 ہوئے۔ مگر دیکھا ہی گیا کہ چھپرہ میں آگ لگی ہوئی ہے اور اس کے بعد قول مولنا طیب صاحب -
 ”اگل کاٹنا تھا، کہ گڑھی کے پہاڑ کے کواڑ بھی مل گئے“

صورت حال کچھ ایسی پیش آئی کہ ان چلتے ہوئے کواڑوں کی آگ بجھانے کی بہت گڑھی کے محصور
 فوجیوں کو نہ ہوئی۔ بجائے فوجی کے صرف کوئلہ اور لکھ کے کواڑ میں کوہ رو گئے مولنا طیب صاحب
 نے لکھا ہے کہ گولہاں کی

”ہندو داؤد عجاہریں کے لئے چاہر گیا اور لکھ کر کے لئے تحصیل کے اند عجاہریں جا گئے“

اس وقت چارہ کاری محصوروں کے لئے اس کے سوا اور کیا تھا؟ نیا م سے کھادوں اور کرجوں کو نکال نکال کر مجاہدین کے سامنے آجائیں۔ مولانا طیب کی یادداشت میں ہے کہ مجاہدین اور
 ”فکر ہند فوج سے دست بستہ جنگ ہونے لگی“

گزشتہ کے اندر تو یہ دست بستہ جنگ ہو رہی تھی، مجاہدوں کا وصل بڑھا ہوا تھا، گزشتہ کے
 سپاہی ان کے مقابلہ میں کیا ٹھہر سکتے تھے؟ اور مسلمان ہوتا تھا، دیکھ کر مولانا طیب صاحب
 نے لکھا بھی ہے کہ

”پانچ مجاہدوں کے حق میں پلٹ کر آیا، انگریزی فوج کو شکست ہو گئی، تحصیل شالی پر
 مجاہدوں کا قبضہ ہو گیا“

لیکن یہ وہ غیب کی لاہوتی مسکرتوں کا تھا، کچھ اور تھا، اس موقع پر یہ آیات میں کچھ اتنا اجمال ہے
 کہ واقعہ کے بعض اجزاء کی ترتیب میں الجھن بھی پیدا ہو گئی ہے۔ تاہم جو سہولیات مجھ تک پہنچے ہیں،
 ان کو سامنے رکھتے ہوئے جو نقشہ میرے دماغ میں قائم ہو گیا ہے اسے پیش کرتا ہوں۔

مجاہدوں کا جو دستہ تحصیل شالی پر حملہ کرنے کے لئے تھانہ بھون سے روانہ کیا گیا تھا، اس دستہ
 کے امیر انجینئر جوہر اکرم مولانا صیب صاحب کی یادداشت میں بیان کیا گیا ہے۔ حضرت حافظ صاحب
 شہید رحمۃ اللہ علیہ تھے۔ جن چار یا دوں کی شرکت شالی کے اس وقت دھاوے میں قطعی طور پر ثابت
 ہے۔ عرض کر چکا ہوں، ان میں ایک یہ حافظ صاحب بھی ہیں، دوسری طرف کے واقعہ کاروں کیلئے
 تو کسی تعارف کی محتاج حضرت حافظ شہید کی شخصیت نہیں ہے۔ لیکن جو نہیں جانتے ہیں، ان کی حمایت
 بھی کرنی ہی چاہئے، حضرت حافظ شہید کا خاندانی تعلق تھانہ بھون کے قادیانی شیخ زادوں کو خاندان سے
 ہے تھا، ”دھارم ناتھ“ میں ان ہی کے متعلق جو فقرہ پایا جاتا ہے کہ

”حضرت حافظ صاحب صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ مسابہی نشن تھے ۱۹۵۵ء

بظاہر اس سے معلوم ہوتا ہے، کہ خالہا ابتدا فی زندگی سے آپ کو مجاہدانہ سہاہت و ہمت زندگی میں
 رہا سمیت تھی، اور گو حضرت حاجی امداد اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے سپرد مرشدیاں ہی نور محمد جہنمپانی رحمۃ اللہ علیہ

کی بیعت سے سرفراز ہو کر طریقہ صابریہ چشتیہ کے میر و ملوک کی تکمیل میں کامیاب ہوئے اور اس حد
پر پہنچے کہ بقول مولانا طیب صاحب

”یوقت دعات حضرت میاں جی نور محمد صاحب نے حافظ صاحب کو وصیت فرمائی کہ
دیکھنا اپنے چھوٹے بھائی امداد اللہ کا خیال رکھنا“

بہر حال آپ وقت کے خدام سیدہ اور مریدہ لوگوں میں تھے۔ لیکن فطری حدود سے زیادہ وارفتہ مزاج
تھے، لیکن مزاج کی درستگی اور شگفتہ دلی کا حال یہ تھا کہ سب کچھ ہو جاتے تھے جو مرتے دم تک علم
شاہد مرتے کے بعد بھی شگفتگی ان کی باقی رہتی، بڑے دل چسپ لطائف ان کی طرف منسوب ہیں اور
امیر شاہ خاں مرحوم کیا کرتے تھے کہ تھانہ بیرون کی وہی سجد جسے آفریں حکیم الامت تھانوی رحمت
اللہ علیہ کے قیام نے ہندوستان کا ایک مرکزی مقام بنا دیا تھا اسی مسجد میں ایک وقت وہ
بھی گذراتھا کہ حضرت حاجی امداد اللہ دہا جی کی رحمت اللہ علیہ اور مولانا شیخ محمد تھانوی کا حافظہ خاص
شہیدان امنیز بزرگوں کی بیشک خیر قریب ہی رہتی تھی حضرت حاجی صاحب اسی سجد کی تعلقہ
سردی میں بیٹھے تھے اور مولانا شیخ محمد صاحب کی نشست بھی ان میں قریب تھی اور حافظ صاحب
مسجد کے قریب بلکھن تلے بیٹھا کرتے تھے۔ آئینہ فالے جب آستہ تو کھاسے کہ حافظ صاحب
اس کو مخاطب کر کے فرماتے کہ

”بھائی کوئی مسئلہ پوچھنا ہو تو وہ (مولانا شیخ محمد تھانوی) بیٹھے ہیں، ان سے
پوچھ لے، مرید ہونا ہے تو وہ (حاجی امداد اللہ) بیٹھے ہیں، ان سے مرید ہو جائے
اگر حجتہ مینا ہو تو یادوں کے پاس بیٹھ جا۔“ ۱۵۱

قصص اکابر امداد اللہ غیر میں حافظ صاحب شہید کے تفصیلی حالات پڑھئے، اس اجالی
شہادت کا وہ میں اس لطیفہ کا ذکر کیا ہے کہ ایک صاحب کشف رنگ حافظ خاں شہید کے مولانا مرید جیسے
کہ کہیں کی قبر پر فاتحہ پڑھنے گئے، فاتحہ سے فارغ ہوئے کہ کھڑوگوں سے پوچھنے لگے کہ بھائی! یہ کون رنگ ہیں
خیر میں مل گیا، بات کی کہ جب فاتحہ پڑھنے لگا تو کہنے لگا جادو! کہ کسی مردہ پر پڑھیں یہاں زندہ ہو فاتحہ پڑھو آئے ہو، ۱۵۲
لوگوں نے یہ لفظ نہی کر دیا یہ ہیں، جب اس لطیفہ کا مطلب ان کی سمجھ میں آیا۔

قضاء بھوانی میں ملکین کا درخت جس کے نیچے حضرت حافظ محمد عباس صاحب فرید دام جہاد شامی، اکیشتہ رہے تھے





تعارف کے بعد میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ شانی کی مڑھی کے کوڑو کو کھڑا اور رکھ بنا کر گرے گا۔ اور مجاہدین کو گڑھی میں گھس کر انگریزی فوج کے سپاہیوں سے دست بستہ جنگ کرنے کا موقع ملا تو جیسا کہ چاہئے تھا کہ امیر الجیش ہونے کی حیثیت سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرت حافظ شہید کو اندوہ ارض ہونے والے مجاہدین اور جہاد پر تھے۔ وہ فوجی کی نگرانی کی وجہ سے اپنے کبھی باہر اور باہر کے کبھی اندر مسلسل آمد و رفت جاری رکھنے پر مجبور ہونا پڑا۔ بیان کیا جاتا ہے کہ آمد و رفت کے اسی سلسلے میں حافظ صاحب گڑھی کے باہر کھلے میدان میں گڑھی کی طرف رخ کئے کھڑے تھے۔ اب دانش خلمہلو کہہ رہے ہیں کہ مجاہدین کا فوجی انسر بھی سپاہیوں کے پاس انگریزی فوج کے کسی سپاہی نے گڑھی کی تفصیل کہنے یا دروازہ پر سے تاک کر ایک ایسی گولی چلائی کہ قبول مومن طیب صاحب

”گولی ناف پر پڑی“

مومن طیب کی روایت میں ہے کہ ”گولی زینت ف“ لگی تھی، بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ جیسے پر نشانہ لگایا گیا تھا۔ ٹھیک نشانہ پر تو گولی نہ پڑی تھی۔ اور ناف یا زینت ف پر نہ لگا کر حافظ شہید کے شکم مبارک میں اتر گئی۔ مومن طیب کی روایت میں ہے کہ گولی گلے کے ساتھ ہی

”حضرت (حافظ شہید) اکرام اچھل کر زمین پر گرے۔“

اتنا ہوش و سہ وقت بھی باقی تھا کہ گرتے ہوئے اس حد تک مہال لیا کہ دیکھنے والوں نے دیکھا (جیسا کہ مومن طیب کی روایت میں ہے کہ)

”بہ ہیئت تشہد زمین پر بیٹھے ہیں۔“

یہ بھی اسی روایت میں ہے کہ اس وقت یہ بھی دیکھا گیا کہ وہ قبلہ رخ ہیں، جیسے کسی نے نماز کے قعدہ میں آپ کو بٹھا دیا ہے۔ مکہ جہادی مقالہ

اس پاس جو لوگ کھڑے تھے وہ بڑے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ اس وقت بھی اس زخم خندہ بندہ حق کی زبان سے جو یہ فقرہ نکلا وہ یہی تھا کہ

”مجھے مسجد نے چلو، مسجد لے چلو۔“

نار کے قندہ کی بیعت میں بیٹھے تھے، اللہ آن و صرف اس کی ہے کہ مسجد (مسجد کی جگہ) تک پہنچا دو اور
نے صرف شعر کیا تھا کہ

سر وقت زنجیران کے زہر پائے ہے

لیکن کر کے دکھانے والا اسی کو آج کر کے دکھاتا ہے۔ اس کے دل کی آخری ترنہ صرف یہی ہے
مولانا عاشق انہی نے تہذیبہ الرشیدیہ میں لکھا ہے کہ "حافظ شہید" نے حضرت نانکگوری کو شال کی جہاد
کے موقع پر ہمارے دوست کی تھی کہ

"نہاں رشیدیہ رام نکلے تو تم میرے پاس سرورہ جونا"

حاشا عالم مولانا انگوری بھی ان لوگوں میں شریک تھے۔ جو حافظ شہید کے گویا کھلنے کے بعد
ان کی طرف منظر کشی، یا میرا بکیش کے زخمی ہونے کی خبر آگ کی طرح مجاہدوں میں توجہ جلب کی
اس وقت آپ مطلع ہوئے، کچھ بھی ہوا ہو، مگر جیسا کہ مولانا عاشق انہی صاحب کے بیان سے معلوم
ہوتا ہے "مسجد نے جلو" مسجد نے جلو کے حکم کی تعمیل کا موقع سب سے پہلے مولانا رشیدیہ احمد
انگوری رحمۃ اللہ علیہ کو نصیب ہوا "تہذیبہ الرشیدیہ میں ان کے الفاظ ہیں کہ

"حافظ صاحب کا دھم سے جو ہر گز نہ تھا" (امام ربانی) حضرت گنگوہی) کا ایک کرشماتی

فصل کو کاغذ سے پراٹھنا، "قرب کی مسجد میں لائے" اور حضرت (حافظ شہید) کا سروپے

زبان پر رکھ کر تلاوت (قرآن) میں (مولانا انگوری) مصروف ہو گئے "۱۵۱"

آئے ہیں ہی مولوی عاشق انہی نے یہ لکھتے ہوئے کہ "دیکھنے والوں سے سنا ہے" آئندہ کی سرگردشت
کو ان الفاظ میں جو درج کیا ہے کہ

"حضرت مولانا انگوری) کی اس مردانگی پر تعجب تھا کہ کسی اطمینان کے ساتھ سننا ہی بعد

میں تنہا بیٹھے ہوئے اپنے نور و مدح چا اسی کے سفر آخرت کا سماں دیکھ رہے ہیں، اہل بیت

عاشق اور محبوب کے نزاع کا آخری وقت نفاذ کر رہے تھے۔ آنکھوں میں آنسو تھے اور

زبان پر کلام اللہ یہاں تک کہ حافظ شہید (رحمۃ اللہ علیہ) کا آپ (یعنی مولانا انگوری) کے

ناؤں پر سر رکھے رکھے دھان چوگیا۔ ۱۵

اس بیان میں "تباہ بیٹھے ہوئے" کے الفاظ کچھ عجیب معلوم ہوتے ہیں۔ امیر الجیش کا زخمی ہونا، یقیناً ایسا واقعہ نہیں ہو سکتا، جو اس پاس کے مجاہدوں کی توجہ کو اپنی طرف منطوف نہ کرانا، خود مولانا عاشق الہی صاحب کا یہ فرمایا کہ "دیکھنے والوں سے سنا ہے" اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ اس واقعہ کے دیکھنے والے ایک سے لیتنا زیادہ افراد تھے۔ پھر کچھ میں نہیں آتا کہ یہ کیسے دیکھنے والے مسلمان مجاہد تھے جن کا امیر زخموں سے چرہ پہ "خون میں مشعور" ہے، لیکن وہ صرف دیکھتے رہے۔ وہ اس کی توفیق کسی کو نہ ہوئی کہ جب حافظ شہید کے خستہ و زار جسد مبارک کو حضرت گلگویی اپنے کندھے پر اٹھا کر مسجد لے جا رہے تھے، ان کا ساتھ دیتے۔ حافظ شہید تو حافظ شہید ہی تھے، جیش کے امیر بھی تھے۔ ایسے موقع پر عام انسانی فطرت ہے کہ لوگ دوڑ پڑتے ہیں۔ دیکھنے والوں کی یہ غیر فطری سنگدلی میری کچھ میں نہیں آتی، اسی لئے میرا خیال ہے کہ مولانا عاشق الہی مرحوم سے بظاہر واقعہ کی تعبیر میں کچھ مسامتت ہوئی ہے، اور حافظ شہید جیب مسجد میں لائے گئے ہیں۔ اس وقت کوئی دوسرا معلوم نہیں ہوتا کہ حضرت گلگویی تنہا مسجد پہنچے ہوں۔ لیکن واقعہ کے بعد "دیکھنے والوں" میں مسجد تک پہنچنے والے کون کون لوگ تھے، ان ناموں کی تفصیل کا تو مجھے علم نہ ہو سکا، تاہم اگر کوئی بویا نہ ہو، ماننا بہت دشوار ہے کہ امیر الجیش کے زخمی ہونا رپڑے کی خیر جیب مجاہدین میں پھیلی، تو اس کی خیر سیدنا اللہ ام اکبر کے گوش مبارک تک نہ پہنچی، یا پہنچی، لیکن دوسرے دیکھنے والے تو خبر سننے کے ساتھ دیکھنے کے لئے دوڑ پڑے، لیکن ٹھیک اسی مسامتت فرخ وقت مسجد میں جس میں واقعہ یہ ہے کہ جیش کے امیر کی زندگی کی سب سے بڑی آندہ پوری ہو رہی تھی تو راج

گرا رہے برخدا از دل یا رہے

حضرت مولانا حافظ محمد احمد علیہ السلام سے یہ مسامتت خود غیر ہے، بھی سنا ہے، اور قصص و اکابر میں بھی حدیث حکیم الامت مولانا علیہ السلام کی طرف بھی یہ حدیث شریک کی گئی ہے، یعنی اپنے سے بڑا مولانا آخری (باقی) اگلے خبریں

کاجان نواز، اندر پروردہ قدی نگارہ پیش ہوا تھا، عین اسی مبارک گھڑی میں حضرت گنگوہی کے رفیق الدنیاء والآخرة سید نالام اکبر نے وفات سے بلا وجہ اعراض کیا۔ اور زندہ ہوئے کے لئے جو مر رہا تھا، اسکے بالین شہادت پر حاضر ہو سکے، یا عجیب

جائے نہ جائے، گولی نہ چلے یا غ تو مارا جائے ہے

خیر اس قصے کو چھوڑیے، مولنا عاشق الہی صاحب نے لکھا ہے کہ حافظ شہید رحمۃ اللہ علیہ کے "گولی کاری" کی "ادھون کا فرد بہنا مشہور ہوا" ۵۹: تذکرۃ الرشید ج ۱

فرد کی شکل میں خون جی کے اندر سے ابل رہا ہو اس کا جو انجام ہو سکتا تھا، اسی مسجد میں نہ انجنام پیش آیا۔ مولوی عاشق الہی صاحب کا بیان ہے کہ

"حافظ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا آپ کے (حضرت گنگوہی) کے زاد پر سر رکھے رکھے وصال ہو گیا" ۵۹

وگدہ مفتہ سلم سے ہنزوں میں حافظ شہید رحمۃ اللہ علیہ ایک خاص کیفیت طاری ہو گئی تھی۔ جس کی تصویر وہی "تناسخ موت" سے کیا کرتے تھے۔ خود اس کی شرح ان الفاظ میں فرماتے کہ موت کی تناسل سے قلوب پہنچتے ہیں، خود کشی ذکر یوں، مولنا طیب صاحب کی یادداشت میں بھی اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا تھا "یہ بھی ہے کہ" "شوق شہادت کا یہ عالم تھا کہ خود فرماتے تھے کہ میرے قریب کوئی ہتھیار چھری یا قوند رہے۔ کیوں اپنی مطلوبہ حالت میں خود کشی ذکر یوں؟" "حافظ صاحب فرماتے تھے کہ رات کو جی بھرے میں ہمیشہ مسکتے اندر ذکر و فکر مجید و طہیر ہر وقت تھے۔ اس بھر میں صاحب فرماتے تھے کہ رات کو جی بھرے اندر یہ اسی کا تھا کہ طہر حال میں غصا جائے کی بکر شمشیں۔ حضرت یکم ۱۰۸۵ء میں فرماتے تھے کہ اس حال پر "دور کی بشارت بھی حافظ شہید کرتی تھی، جب انہی سال خدا اس حال کو خلاف منت ٹھہراتے ہوئے نواف کا اظہار کیا تھا، لکھا گیا تھا کہ موت کی تناسل سے اور تکلیف کے مرتبہ پر منور ہے، "لیکن خداوند" کی آندوں میں موت کی تناسل کی دلیل ہے۔ "ہیں آتھنا، انفس ہے قرآنی آیت ان زلزلتم انکھ اولیاء اللہ من درونہم من یقننوا العوت کا خاکہ ہے میں خود آباد کے فخر شہید بزرگ مولنا محمد حسین رحمۃ اللہ علیہ کو دیکھا تھا جن پر اس "تناسل موت" کی حالت طاری تھی فرماتے تھے کہ خود کشی کو کھانسی کہی کہی ملتی آتی تو بظاہر کر دیتا اس قدر ہے کہ تھے جوش و خروش بخلاف دوسرے مسرور ہو کر افسانے کرتے تھے دیر کے لئے بیٹھے دہل جی بھی موت کی ترانے سر آواز پیدا ہو جاتی تھی" ۱۲

عجیب بات ہے کہ حافظ شہید کی شہادت کے بعد اسلامی دستور کے مطابق 'جید' کا چاہئے تھا کہ کسی دوسرے ایسے کا انتخاب مجاہدین کے ہنٹے سے کر لیا جاتا، خصوصاً جب مولانا طیب صاحب کی یادداشت سے نقل بھی کر چکا ہوں کہ تحصیل کے کوڑ کو جلا دینے کے بعد مجاہدوں کو گڑھی کے اندر گھس کر دست بدست جنگ کا منتظم موقع بھی میسر آ گیا تھا اور بقول ان ہی کے اس دست بدست جنگ میں

"پانچ مجاہدین کے حق میں پلٹ آیا، انگریزی فوج کو شکست ہوئی، تحصیل مشائی پر مجاہدین کا قبضہ ہو گیا" ۱۱

مگر بظاہر صرف ایک آدمی خواہ وہ ایسا رنجش ہی کیوں نہ ہو اسکی شہادت کی وجہ سے اس جاتی ہوئی جنگ کے میدان کو چھوڑ کر مجاہدوں کے پرانہ دنیا غریب ہونے کی کوئی وجہ بھی نہیں آتی۔

لیکن بیان کرنے والے جو کچھ بیان کرتے ہیں اس سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ حافظ شہید جتے اشرف علی کی شہادت کے ساتھ ہی مجاہدوں کی ہمت کچھ چوٹ گئی، ان میں فتنل احمدی کی کفایت پیدا ہو گئی۔ فرہی آرل کے زوال سے اس زمانہ میں فوجیوں کی جس نفسیاتی کیفیت کی قبیر کی جاتی تھی، مگر باجگنا چاہنے کے کچھ اسی قسم کا حال ان پر بھی ظاہر ہو گیا۔ عموماً فوج کے کسی غیر معمولی انصر کے کام آجائے کے بعد ہی یہ صورت پیش آتی ہے ملاحظہ فرمایاں گدرتا ہے کہ حافظ شہید کے وجود باوجود انکا مجاہدوں کے حوصلوں اور دلوں سے بھی شاید کچھ اسی قسم کا قتل تھا۔ مولانا طیب صاحب نے اپنی یادداشت میں جو یہ خبر دی ہے کہ

"اس خبر پر حافظ شہید کی شہادت کی خبر نے مجاہدوں کی کمر توڑ دی" ۱۲ اور: "میدان مجاہدوں کی مشن راہ تھی ٹوٹ گئی جس کے قلوب میں سردی کی کیفیت پیدا ہو گئی" ۱۳

ایسے موقع پر اپنے آدمیوں کو پرانہ گی اور انتشار سے بچاتے ہوئے باہر نکال لینا، یہی سب سے برا فوجی کارنامہ سمجھا جاتا ہے۔ حافظ شہید کے بعد مجاہدین کے اس جتنے کی ذمہ دار ہستیوں کے لئے فتنل کا یہ فائدہ فرما ہے۔ خود ہے سورۃ انفال میں یہ فرماتے ہوئے کہ جب مسلمانوں کی سٹ بجھ جائے تو انکی ضرورت

کے سامنے سب سے بڑا ہم سوال یہ ہو گا۔ چنانچہ واقعات سے پتہ چلتا ہے، اس نازک موقع پر نزاکت کا صحیح اندازہ کیا گیا، جس طرح بھی ممکن ہوا، شکستہ خاطر ظائع عہدوں کو کامیابی کے ساتھ باہر نکال دینے میں وہ کامیاب ہوئے۔ مولوی عاشق الہی نے حضرت گلگاہی کے متعلق لکھا ہے کہ حافظ شہید کی آخری مراسلت جیلوں کے ڈانپر پہنچی ہوئی تو پہلے سے موت و بخت غن سے شراب و جسد باریک کو اپنے ناف سے ہٹا کر انہوں نے لکھا ہے کہ

”یا علیہ السلام اٹھ کھڑے ہوئے“

”علیہ السلام“ کی کیفیت کا ایسے مواقع میں دلوں کے اندر باقی رہ جانا کوئی معمولی واقعہ نہیں ہے۔ بہر حال کہنے والے اب خواہ کچھ ہی کہیں۔ لیکن میں کیا کروں۔ تحصیل شاملی کا یہ واقعہ جو اپنی طالب کے لحاظ سے عقیدہ اصولی مسلم ہوتا ہے۔ لیکن ہمتی کی سونڈ کو جس نے نہیں دیکھا ہے کہتے ہیں کہ پھر کے سونڈ کو دیکھ کر اس کا خیال جماسکتا ہے۔ حقائق کے کمروں کی میز پر تاج محل کی عمارت کے نرے آج کل جو دکھے جاتے ہیں۔ یہ تاج محل تو نہیں جوتے۔ لیکن نازندگی تو تاج محل ہی کے مدفن کی کرتے ہیں، بہر حال دل میں جو بات ہے اسے کھل ہی کر کیوں نہ کہہ دوں۔ خواہ اسے برا ذاتی مان لیا ہی کیوں نہ ٹھہرایا جائے۔ واقعہ یہ ہے کہ تاریخ انسانی کے جس مقدس دور کی نشانی میں جذب و قہا ہوئے ہی کو جن لوگوں نے اپنی ہستی کا آخری نصب العین قرار دیا تھا، ان کو شاملی کے اس چھوٹے سے سرچہ میں اس مجاہد پاک کے اہم معرکوں کا خواہ کسی پیمانے پر بھی مجھے تو کچھ۔ یہ احساس ہوتا ہے کہ شاید مشاہدہ و تجربہ کر لیا گیا تھا، فرما سوچئے گدھی سے باہر والے میدان میں انگور کی فوج کے باضابطہ تسلیم یافتہ فوجیوں کے مقابلہ میں جو اس نائن کے جدید افروغی اسلحہ سے لیس تھے، ان ہی کے مقابلہ میں جو کامیابی اللہ فتح کی مسرت پر فی انگریزوں کے (گدھ ستم سے) کسی جتن سے جو ترشبات و استسکان کے ساتھ ذکر اللہ میں مشغول ہیں۔ اسی کے بعد اللہ اور ہم آہنگی کر کامیابی اور فتح کی کلید قرار دیتے ہوئے حکم دیا گیا ہے کہ وہاں علیہ السلام لا تشاءوا۔ ہفتہ شلو لو توفی۔ شب سناجھ کر (ارشاد رسول کی اقامت کرو۔ آپس میں جھگڑو مست اور سرد دل پہلا کر اور جو تمہارا۔) (اگر چاہئے گی۔)

لیا۔ بچی سر کر کے تصویر بناس میں جھلکتی ہو، اور ظہر بند چوڑے کے بعد امد کا نقشہ ان لوگوں کو ملاتے
 پیش ہو گیا، جو کھلے میدان میں ظہر بند سپاہیوں کی جندوؤں کی گولیاں کھا کا کر گرے تھے۔ پھر
 گڑھی کا پھاٹک جب توڑا اور اکھاڑا گیا اس وقت "نصیر" کے قلعہ کا دفاع دکھاڑنے والوں
 کی یاد گارہ ہو جائے۔ یا دیو پیکر انگریزی فوج کا سپاہی حوسا کر عرض کر چکا ہوں، جب دیکھا کہ
 گڑھا تو حاروں میں عرب کے اس سورا کا خیال اگر گھوم جائے جو کچھ اسی طرح دیکھ کرے ہو کہ قلعہ
 کے کنارے توڑ پڑا تھا۔ اب خواہ اسے خوش اعتماد ہی کیوں نہ قرار دیا جائے لیکن جس رنگ
 میں واقعات پیش آئے۔ قدر تا نہ بنی انتقال میں ان ہی سے مدد لی ہے۔ اے اس افسر اسی
 احساس کا کیا کروں، آخری انجام مجاہدوں کی جہد و جدت کا شامی کے میدان میں جو ہوا بظاہر ہرگز نہ
 شکست کے سوا اسے اور کیا سمجھا جاسکتا ہے۔ لیکن جہد و جدت میں موت کے میدان میں جو واقعہ
 پیش آیا، یعنی یکے بعد دیگرے اسلامی لشکر کے افراد شہید ہوتے چلے جا رہے تھے پہلے حضرت
 زید، پھر حضرت طیار، پھر عبداللہ بن رواحہ شہید ہوئے۔ "خبریں خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
 جھنڈا اٹھالیا، مگر بالیں ہر میدان جنگ کے چھوڑنے پر مسلمانوں کو مجبور نہ کیا تھا، اگر باوجود
 ایسا پانی کے چونکہ استری ویرانہ گڑھ سے بچاتے ہوئے دشمنوں کے فوج سے ان مسلمانوں کو حضرت
 خالد بن ولیدؓ کی سرکامیاب ہو گئے تھے، ان کی اسی کامیابی کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا کہ

فتحو لہ (خالدی) | پس فتح خالد بن ولید کی ہوئی

جس سے پتہ چلے کہ کبھی کبھی ایسا ہی بھی بجائے ہزیمت اور شکست کے "فتح و ظفر" تو
 پانے کی سستی ہوتی ہے۔ عہد نبوت کے اسی نمونہ کو پیش نظر رکھتے ہوئے شامی کے میدان سے
 تھما بیٹوں کے مجاہدوں کی دلیلی میں جنگ موتہ کی ایسا ہی کی جھلک محسوس ہو، تو آخر اس احساس
 کو قلعہ بے قیاد شہر لانے کی کیا وجہ ہو سکتی ہے۔

آخر خود سوچئے، مجاہدین کی انگلیں مردہ ہو چکی ہیں، اولوئے ہست ہر چکے ہیں، فوج

انٹائی جذبات میں بھری ہوئی۔ ان کے پیچھے لیکن اس قیامت خیز وقت میں جیسا کہ مولوی عاشق اپنی نے لکھا ہے کہ مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے حافظ شہید کی کاش کو چار پائی پر مثال کر کے ”یکے بعد دیگرے تمنا میں سمت مغرب“ زمین کی گود کے حوالہ کیا ہے۔

جس کا مطلب یہی ہوا کہ مجاہدین کی یہ عالمی اس شان میں ہو رہی تھی کہ اپنے شہید امیر بخش کے جسد مبارک کو چار پائی پر ڈالے، نقاب کر کے ڈالے دشمنوں سے مقابلہ و قتال کرتے لڑتے بھڑکتے تمنا بھون بھونکے، ایسی صورت میں مجاہدوں کی اس پسپائی کو بھی اگر نسخہ قرار دیا جائے، تو واقعہ جس رنگ میں پیش آیا ہے۔ یہ اتنا اس کے لحاظ سے دھوئی بے جا نہ ہوگا۔ جو روایت حافظ محمد احمد رحمۃ اللہ علیہ کی زبانی فلکسازنگ کہی ہے، اسی میں یاد آتا ہے کہ اٹلیاتہ کا ذکر فرماتے ہوئے حافظ صاحب نے فرمایا تھا کہ جس وقت مجاہدین حافظ صاحب کے جنازے کو لے کر قحط کے قریب پہنچے، خیران کی شہادت کی تمنا پہلے ہی سے آجکی تھی، ہر گھر میں کہرام مچا ہوا تھا، قصبے باہر نکل کر جنازے کے استقبال کے لئے ہاتھیں گریاں، و قلبہ دریاں ملی، اللہ دوسروں کے ساتھ اشتہاد میں کھڑے تھے۔ عاشق کا جو جنازہ مجاہدین کے کندھوں پر دھوم سے چلا آ رہا تھا، جو رہی کہ حاجی صاحب کی تقریر ہی بے ساختہ چیخ نکلی تھی، وہ اسی حال میں بے حقوقان کی زبان پر جاری ہوا۔

”جس کے لئے سب کچھ ہوا، وہ بات پوری ہو گئی، دیکھنا قصہ بھی ختم ہو گیا۔“

صحیح الفاظ یاد نہیں ہے، بطور روایت بالعمی کہہ سکتا ہوں کہ حاصل یہی تھا۔ سو فاطمہ صاحب کی اشتہاد میں وہی موقع پر یہ فقرے جو پائے جاتے ہیں، یعنی مجاہدین کی اس آخری پسپائی کے ذکر کو ختم کرتے ہوئے فرماتے ہیں

”بائینمان اسباب و مسائل سے تو شکست پر حملہ کیا۔ اصرار میں اور اسباب باطن نے اپنے غیبی ہتھاک سے بتایا کہ اس جہاد کا آخری نقطہ حافظ صاحب شہید کی شہادت تھی، لیکن مقصد کے بعد مہادی کی گرم بازو ختم ہو جاتی ہے۔“ اس لئے حضرت شہید کی شہادت پر یہ سارا

اشی سلسلہ میں حضرت (نانو قری) کو بھی گولی لگی تھی، اور وہ بھی چٹ پڑی پڑ، جو انتہائی نازک مقام پر تھی، اس سے ڈار بھی کے کچھ بال بھی جل گئے، لوگوں نے سمجھا کہ شہید ہو گئے، مگر ایک دم بہت سے اٹھے، اور ہر سید پر ہاتھ پھیرا، تو ایسا تھا کہ جیسے کچھ ہوا ہی نہیں! ۱۱ ص ۱۱

اسی واقعہ کا تذکرہ مولوی عاشق الہی صاحب نے تذکرۃ المرتضیٰ میں باریں اخلاص کیا ہے کہ حضرت مولانا کا تم العلوم ایک مرتبہ بیک ایک سر پر کڑ کر بیٹھ گئے، بعض نے دیکھا کہ کشتی میں گولی لگی، اور دماغ پار کر کے نکل گئی! ۱۲

مرتبہ ضاحک ان کے بیان میں یہ ہے کہ اعلیٰ حضرت (مراد حضرت مولانا گنگوہی سے ہے) انہوں نے، ایک کر زخم پر ہاتھ رکھا، اور فرمایا، کیا ہوا یاں! ۱۳

مولوی عاشق الہی لکھتے ہیں کہ اس کے بعد "ہمارا نامہ کر سر کو جو دیکھا، کہیں گولی کا نشان نہ ملا، اور عجیب یہ ہے کہ خون سے تر تمام کپڑے تر! ۱۴ ص ۱۴

مولانا طیب رحمہ مولانا عاشق الہی کی توفیر سنی ہوئی روایت ہے، لیکن ان ساری روایتوں کے ساتھ ہم اپنے مصنف امام حضرت مولانا خود یعقوب رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب میں بھی یہ پاتے ہیں، فرماتے ہیں کہ "ایک بار گولی چل رہی تھی، بیک ایک سر پر کڑ کر بیٹھ گئے، جس نے دیکھا جانا گولی لگی، نیک بھائی دوشے، پوچھا کیا ہوا، فرمایا کہ سر میں گولی لگی، عمارہ اتار کر سر کو جو دیکھا، کہیں گولی کا نشان نہ ملا، اور عجیب یہ ہے کہ خون سے تمام کپڑے تر! ۱۵ ص ۱۵

ہمارے مصنف امام نے عجیب کہ اس وقت کا قضا تھا، اسکی تصریح تو نہیں کی ہے کہ یہ واقعہ کہاں کس موقع پر کیے پیش آیا، لیکن ظاہر ہے کہ شہداء کے مہمان ہی کے اسی واقعہ کا ذکر کر رہے ہیں، جس کا تذکرہ مولانا طیب اور مولوی عاشق الہی نے کیا ہے، میں نہیں سمجھتا کہ مصنف امام کی شہادت کے بعد،

واقعہ میں شک کی گنجائش ہی کمرہ باقی رہتی ہے۔ ان کے بیان میں "لیک بھائی" سے مراد حضرت مولانا گنگوہی ہیں۔ جن کے نام کی تصریح مولوی عاشق الہی نے کی ہے۔ عجیب بات یہ ہے کہ مولانا طیب اور مولانا عاشق الہی نے تو صرف ایک ہی واقعہ کی حد تک اپنے بیان کو اس سلسلہ میں محدود رکھا ہے۔ لیکن ہمارے مصنف امام نے اس واقعہ کے مزید بھی لکھا ہے کہ

"انہیں دونوں ایک نے منہ در منہ بتدو ق ماری جس کے کسمبے سے ایک موچھ بندہ لڑی (مولانا نو قری، کی جمل گئی) اور کچھ قد سے آنکھ کو عدد سے بچھا، اندھا جانے کوئی کہناں گئی" اور اگر کوئی نہ سمجھتا تھا اس پر منہ بھی بس تھا، مگر حفاظت الہی برسرِ مگر کچھ اثر نہ ہوا۔ جس سے ظاہر ہے معلوم ہوتا ہے کہ خبر ہی کے زمانہ میں یہ حد سرا حد بھی سینہ الام الکبیر کے ساتھ پیش آیا تھا۔

بہر حال حاصل یہی ہے کہ کوئی کہنے کے بعد کچھ ہونا چاہئے تھا وہ نہ ہوا۔ یہی لوگوں کا مشاہدہ ہے۔ اب اس کی توجیہ کچھ بھی کی جائے۔ خواہ سینہ الام الکبیر کے باطنی تصرف کا نتیجہ اس پر ظہور آیا تھا جیسا کہ مولانا طیب صاحب کی روایت سے ظاہر معلوم ہوتا ہے۔ یا حضرت مولانا گنگوہی کی توجہ کو اس میں دخل مانا جائے، جس کی طرف مولانا عاشق الہی کے بیان میں ایرا گیا آیا ہے۔ اب خواہ اسباب کچھ بھی ہوں۔ لیکن واقعہ بہر حال پیش آیا، سوال یہ رہتا ہے کہ حفاظت شہید کے ساتھ بھی اسی طرز عمل یا سامان

کا عمل کیسے ہو؟ حضرت مولانا کے حفاظ نے بعد میں خود سے قوی شکل دے اور ملازمی مگر کے کچھ مال ادا کیے ہیں۔ یہ جاننے کے لئے ظاہری موجب کے بارے میں مختلف روایتیں دی گئی ہیں۔ مصنف امام کے مضمون سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی کا یہ اثر نہ چاہو حضرت مولانا کی حالت تھی جس نے اپنے خود جزوگوں سے سنا کہ حضرت حاجی عبداللہ اللہ قدس سرہ نے حضرت مولانا کو قریب سے مزاج آناد اور دوسری جہاد میں جان سے قطعاً کیے پر دامدیکہ کر جان پر ملا نہ مگر نہ صاحب کوئی کے پیچھے چلے بلکہ حفاظ نے پر امن کیا "اور جس ایک توفیق ہو یا کہ اسے پہنچی ہو کہیں۔ جس حفاظت سے صحیح ہوا کہ حضرت مولانا صاحب شہید نے انھی سے اپنے خواب دین چاہی برنگا دیا تھا۔ مولانا عاشق الہی صاحب نے اس سلسلہ میں حضرت گنگوہی دھارے کے تصرف کی طرف اشارہ کیا ہے۔ بہر حال روایات مختلف ہیں۔ لیکن یہی ہیں حفاظ ہے نہ ان میں سے کسی روایت کے اندر کی ضرورت حاصل نہ تھی کہ حضرت مولانا کے لئے اندر ضرورت سب ہی ان کی طرف سے بعد دین کی طرف سے سکون تھے اور یہاں تھے کہ خصوصیت سے وہ محفوظ ہیں (باقی اگلے صفحہ پر بختم)

کی ہامنی تدبیر کے اختیار کرنے میں کون سی چیز مانع تھی، جراحی یا دوسرے عام طبی ضائع کو ترجیح دینے کے اس بے سرو سامان بے ذہنیت کی طرف سے مہیا ہونے کی صورت ہی کیا تھی، لیکن سیدنا امام اذکبیر کے متعلق دیکھنے والوں نے جو کچھ دیکھا، حافظہ شہید کے ساتھ ہی چا ا جاتا تو یہی کر کے صحت پایا جا سکتا تھا، یقیناً سوال پیدا ہوتا ہے۔ اور شہید کے جنازے پر نظر پڑتے ہی بے ساختہ جس راز کا انشا حضرت حاجی صاحب قبلہ رحمۃ اللہ علیہ کی زبان مبارک سے ہو گیا اس کے سوا آپ ہی سوچتے کہ معقول جواب اس سوال نکال دیا ہو سکتا ہے۔

بچی ہانت تو یہ ہے کہ مرنے ہی کے لئے جو ٹیپ رہا تھا، برسوں کے ٹیپ رہا تھا، موت ہی کو چاہنا مطلوب بنا چکا تھا، جب اپنی اسی تکرار آمدن سے ہم آغوشی کا موقع اس کے سامنے آیا تو شاید اس میں غلغلہ اندازی نہ ہو، مگر یہ سختی نہیں تو مسادہ فی ضرورت تھی، اسی موقع پر فریڈ کے مختلف قرون و احوال میں اسی قسم کی غلط فہمیوں میں مبتلا ہو کر حقیقت کی یافت سے لوگ محروم ہو چکے۔ خلاصہ یہ ہے کہ جینے کے لئے جو جیتتے ہیں، اور مرنے کے لئے مرنے ہیں، ان کی حیات و موت کے قصوں کو بجز ان معاملہ چوگا، اگر ان گھن کی حیات و موت سے ناپا لیا جائے، جو جیتتے بھی ہیں،

رہنما سفر گزشتہ ایک دن ان کے چھ بھائی اور قوت باطن سے تھکے ہوئے ہیں، ان کی طبیعت کی کبیل محسوس کر رہے تھے۔ چنانچہ حضرت حاجی صاحب قدس سرہ کے ہجرت فرمانے کے وقت جب وہ دونوں غلیظہ حضرت قوت باطن اور حضرت لنگر پچ، آخری طور پر لٹنے کے لئے بیٹھا، سب پنجاب، بیٹھے اور مار مار کر دھڑکایا، کہ حضرت ہم میں آپ کے نام اس تک سے ہجرت کرنا چاہتے ہیں، اور یہی بھی ساتھ ہی لے چکے، تو فرمایا کہ میں تم چند دستاویز ہیں، وہ تم سے لے لی، تم ان کو بہت کچھ کام لینا ہے۔

پھر فرمایا کہ اگر اس کے طریقہ فہم ہی کو دیکھئے۔ حق و باطن کی کشمکش میں نہ ہر دو بھی لیا، مگر باطن ہی کا سردار بن گیا، اور ہم میں بھی شہوت شہید ہوئے، اور تیری کامیاب ہوئے۔ لیکن اب یہ کون بتائے کہ ایک دفعہ نہیں، ابی میں دفعہ کی تحلیل کر کے جو کچھ اس کے پاس تھا، اشیاء کو اس میں ڈال چکا تھا، کہ بڑی روکنے کے باوجود وہ کس آئندہ ادا حق کے ساتھ کس کے سامنے آیا تھا، ایمان والوں سے ان کے سوال کا نفس جو فریڈ بچا ہے۔ اگر فریڈ نے دل کے سچے اس کے فریڈ سے ہوئے سوال و انفس کو بیچنے والے کر سہ چوں تو فریڈ و فرودخت کے معاملہ میں بتایا جائے کہ اور ہر تائی کیا ہے۔ بہر حال میں کے تڑوں نے گرہائی مشاہدات پیش کئے، ان میں کے چھوٹوں کی طرف سے شافی کے بعد میں جو کچھ لکھا، اس پر تعجب کیوں کیا جائے۔

سہ بڑیاں۔ کچھ نہیں مہدوئے سلی غالب مرحوم کے خطوط کا چر مشہور مجموعہ ہے۔ صرف اسی کتاب کے چند خطوط کے بعض فقروں کا پڑھ لینا کافی ہے۔ دلی میں بیٹھ کر شاہی خاندان کو جس حال میں غالب نے پایا تھا اس کے ان فقروں کو نقل کرتے ہوئے نظم کا نپ ر ہا ہے۔ نکھا چکر مسزول بادشاہ کے جو تھیرہ سیف میں۔ وہ پانچ پانچ روپے جیتے پاتے ہیں، ہاتھ جو پیرزوی ہیں وہ کٹیاں، اور جوانیں کسیاں ۱۱ ۱۲ اردوئے سلی

اعظمہ طاقتور مسلمانوں کے دور سلطنت کے متعلق دلی ہی میں بیٹھ کر لکھتے ہوئے کہ

”جس شہر میں ہوں اس کا نام دلی اور محل کا نام لکھنا مل کا محلہ ہے لیکن ایک دوست بھی اس جنم کے دوستوں میں سے نہیں پایا جاتا“

آجے قسمیں کہو اگر غالب ہماری گواہی یہ بھی ہے کہ

”دانشدہ مؤرخے کو مسلمان اس شہر میں نہیں ملتا“ ۱۳

ایک ملک سے دوسرے ملک جانے کے لئے پاسپورٹ یا پر مٹ وغیرہ کے تحفے تو سب جاتے ہیں

لیکن یہ نقشہ دلی میں دیکھا جا رہا تھا سفیر مرزا غالب دیکھ رہے تھے کہ

”یہاں (دلی) باہر سے آمد کوئی غیر ملک کے آنے والے نہیں پاتا“

نگرانی میں تشدد اور قہر کا حال یہ تھا

مہو باہر کے گوروں سے آنکھ بچا کر آتا ہے اس کو بڑے جرات میں (تمہارا نام بھیجتا رہتا

ہے۔ حاکم کے یاں پانچ پانچ بیٹے تھے ہیں، اور وہ میر جرات لایا جاتا ہے، آٹھ ملقا تیار

رہتا ہے اور سب تمہارے پر حکم ہے کہ دریافت کرو کون بے شکستقیم ہے، اور کون

شکست دھکتا ہے ۱۴

کون از لادہ کر سکتا ہے یہ مصائب آلام کا کہ اپنے گھر میں بھی کوئی شکست یعنی پر مٹ کے بغیر دلی

نہیں ہو سکتا، اور شہر سے باہر جنگوں اور پیادوں کی گشتیوں میں جھونپڑے مثال ڈالی کر چوڑے پٹے

تھکان کے شعلہ بھی حسب اطلاع غالب

”کل سے یہ حکم نکلا کہ یہ لوگ شہر سے باہر مکان دکان کیوں بناتے ہیں جو مکان بن چکے ہیں انہیں ڈھارو اور آئندہ ممانعت کا حکم سنارو“ (ص ۱۱)

اسی دلی میں جہاں مسلمانوں کا لال تلخہ اور مباح مسجد ہے، اسی کے متعلق غالب اپنے خط میں لکھتے ہیں: ”میں اپنے اس احساس اور اندیشہ کو قلم بند کرتا ہوں“

”دیکھا جائے مسلمانوں کو آبادی کا حکم ہوتا ہے یا نہیں؟“ (ص ۱۱)

ابن ہی خطوط دلی کے اسی شہر آشوب کے متعلق غالب نے اپنی ایک نامی نظم کے چند اشعار کا بھی تذکرہ کیا ہے:

بسکہ قتال مار رہا ہے آج	ہر مسجد اور انکسار کا
گھر سے بازاریں چلتے ہوئے	نہروں پر لپکے آپ انسان کا
چوک جسکو کہیں وہ قتل ہے	گھر بنا ہے نمونہ زندان کا
شہر دلی کا ذرہ ذرہ خاک	قشتہ ٹھوں ہے ہر مسلمان کا

(ص ۱۲ اور دیکھئے م)

غالب نے جو کچھ دیکھا تھا دلی میں دیکھا تھا، وہ نہ واقف رہے کہ ان اشعار میں درحقیقت ملک کے اکثر حصوں کی تصویر کھینچ آئی ہے، دلی اور دلی والوں پر جو کچھ لکھ رہی تھی تقریباً سارے ماضیہ آسیب و بیدہ ماضی کا حال ہی تھا، اس پر بظاہر لکھنے والی قیامت کے پہلوؤں سے بچنے کے لیے ایک مختصر یاد دہانی تھی جو حافظ شبید کو میسر آئی۔ ”بند دق کی گولی“ صرف ایک گولی تھی سارے قصوں کو صرف ختم ہی نہیں کر دیا، بلکہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی دلی قرآنی سے طے ربط قائم کر لینے کے بعد جو کچھ دکھایا جاتا ہے اور دیکھتے والے جو کچھ دیکھتے ہیں ان کی نگاہوں کے سامنے سے اس جہاں نواز نقارے لگتے ہیں، ان کے منوں کی حکومت ہو، یا چٹانوں کی غلیجوں کی چو، یا خیر یوں کی، الخرق و دنیا کی گولی حکومت مشرقی ہو، یا مغربی، جاری ہو یا جہور دی، فرعون ہو یا اسستر کی جسے مہیا نہیں کر سکتی، بلکہ مہیا کیے کا خیال بھی نہیں کر سکتی، حافظ شبید ہمہ و عالمیت کی لاپرواہی و انحال و اسوں کے ان ہی نہ ختم ہونے والی

شاعری کی تحصیل کے کوڑ کو توڑ کر جب گڑھی میں بیٹا کر کے بچا دینا چاہتے تھے اور دست بدست جنگ انگریزی
 فوج کے سپاہیوں سے شروع ہوئی تو سرخ کو خیریت دیکھ کر بعض منچلوں کا ذہن تحصیل کے خزانے کی
 طرف منتقل ہو گیا خزانے پر بھی پتہ بول دیا گیا۔ اور جس وقت حافظ شہید کے جنازے کو کنوئروں پر
 لئے ہوئے ہاتھ گسایا، دل بریاں بچا دینے کا طبقہ تھانہ بھولنے کی طرف جا رہا تھا اس وقت انہوں
 میں سے بڑے بڑے لوگ بھی تھے جو تحصیل کے خزانے سے دست دہر کرتے ہیں کاریاں لگاتے تھے۔
 یہاں جو تحصیل کے خزانے سے لوٹا گیا تھا اس کا بیانیہ کیا ہوا؟ مستقر تھانہ کے امیر برٹش کر کے
 اس کو "فیضیت" کا طالب علم لگایا یہ لوٹا ہوا مال صرف لوٹا ہوا مال ہی ہو کر رہ گیا اس کا نو بہتہ نہ
 مل سکا، لیکن تھانہ اس کا سبب ہی کو بھگتنا پڑا۔ برٹش عاشق الہی کا بیان ہے کہ

"جس وقت گورنمنٹ کو اہل کلدان تحصیل کے مارے جانے اور خزانے کے لوٹے جانے
 کی اطلاع ملی تو حاکم (خان) متلفرنگر کا کلکٹر (شاہی بیٹیا) اور ہر طرف نشوں اور قصبہ کی لڑائی
 دہرادی دیکھ کر غصہ سے تھرا اٹھا۔"

لکھا ہے کہ غیظ و غضب کے اسی اثر میں حال میں زبان سے اسی انگریزی افسر کے یہ فقرہ نکلا کہ
 "تھانہ بھون کو بھی اسی طرح سزا دے کہ چھوڑ دوں گا۔" ۱۹۰۷ء

اس وقت تو صرف اسی قول کو ساتھ، متلفرنگر واپس ہو گیا۔ لیکن جوں ہی کہ (جیسا کہ مولوی صاحب نے
 لکھا ہے)

"دہلی کے تلخ چھانچا خبر شہر ہوئی"

بریک کے سامنے اس کا قول "صل" کی دھکیں تھانہ بھون واپس کر دیئے گا" مولوی صاحب کے
 بیان ہے

"تھانہ میں خبر مہم ہوئی، کہ علی اصباح انگریزی فوج یہاں پہنچا چکا ہے۔"

تھانہ بھون کے رئیس باطنی مزاجت علی تو حکومت کے نزدیک اس بھگتار کے بانی بیلائی ہی تو لیکن
 خود مولوی عاشق الہی کے بیان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اسی عرصہ میں یعنی شاعری کو دیکھ کر

منظر نگار کا مکالمہ ہوا، اس کی فتح کی خبر پہنچی، اس حدیثی وقفہ میں سرکاری گوندوں نے حکومت
 ایک بے خبر بھی پہنچائی، مولانا کے الفاظ یہ ہیں

”کہ تمہارا بھونکے فساد میں اصل الاصول یہی لوگ تھے“

یہی لوگ سے مراد تھا نہ بھونک کی جہادی ہم کے امیرانہ زمین حضرت حاجی اماد اللہ رحمۃ اللہ علیہ
 اور ان کے رفقاء سیدنا الامام الکبیر مولانا گنگوہی وغیرہم حضرات تھے۔ لکھا ہے کہ پورٹ میں بخیری
 کی گئی تھی کہ

نشانی کی تحصیل پر غلہ کرنے والا بھی یہی گروہ تھا، بستی کی دھڑکوں کے چیر و نہون نے تحصیل
 کے دروازہ پر صبح کئے، ”اے اس میں آگ لگادی یہاں تک کہ جس دھڑکے کو ڈھیل
 گئے، ابھی آگ بجھ چکی تھی کہ ان ڈھڑکوں نے جلنے آگ میں تھم بھالے اور بھڑکنے
 ہر کے شعلوں میں گھس کر گردازہ سرکار کو لٹا تھا“ مثلاً ذکرۃ الرشید ج ۱

اور بخیری کی یہ کارروائی سرکار میں جاری تھی کہ حکام منظر نگار جو نشانی کے انتہائی خصہ کی آگ میں جل نہیں
 رہا تھا، دلی کی فتح کی خبر سننے کے ساتھ ہی اس کے زیر اقتدار فوجوں کا جو دستہ تھا، اس کو تمہارا بھونک

ملنے جیسے کر پڑنے والے اتخاذ کر سکتے ہیں کہ تقریباً وہی بات ہے جس کی تفصیل مولانا عبدالمجید صاحب کی یادداشت سے
 پہلا نقل کر چکا ہوں، یہاں میں اختلاف فرقہ کی حد تک ہے کہ موشا کی یادداشت میں مولانا نے کہا کہ چھپے ہوئے کارکن
 گیا پر شوگر کو گاندھ کو چھپے ہوئے کہنے آگ لگادی تھی، ”اے مولانا شوق الہی“ بچائے کہ کیا کہہ رہے ہیں کہ بستی کی
 دھڑکوں کے چیر و نہون سے یہ کام کیا گیا، خاکسار نے حادثہ محمد احمد صاحب مرحوم سے شام کی ہم کی جو داستان
 براہ راست سنی تھی۔ چار ایک خیال یہ ہے کہ اس سے مولانا صاحب ہی کی یادداشت والی روایت کے الفاظ
 کی تائید ہوتی ہے۔ یہی ہے کہ یہ چھپو جو تحصیل سے ہاپس پڑا تھا۔ اس میں تحصیل دانوں کی عام ضرورتوں
 کیلئے لوگ، مکان بھی لگاتے ہوں۔ لیون کوئی چاہے تو دونوں رہائشوں میں قلعوں بھی دسے سکتا ہے۔ وہی
 کے ساتھ بخیری کی اس پورٹ میں ان بھڑکوں کی طرف غمزے کے ٹوٹ و جو خوب کیل گیا ہے۔ یہ رنجیت ال
 دہی ہے کہ حکام میں بعضوں سے یہ فعل صوبہ ہوا، جس سے خبروں کو موشی کی گواہی حضرات کی طرف اس کو
 مشرب کر دیا، مگر یہ ملک کے مروج میں تانوں حیات کی دوسرے ظلم کے بل کے ساتھ اس قسم کا تعارف غیر
 قانونی نہیں سمجھا جاتا۔ لیکن بحث یہاں واقعات سے ہے، اس پورٹ کے بارے میں آج تک نہ کسی سے سننے کی
 میں آیا، کہیں نہ تھا کہ ان بھڑکوں نے کوئی مالی استفادہ بھی کیا تھا۔ ۱۲

کی طرف مار چکا کہ کئے کا حکم دے دیا۔ مظفر نگر سے تھانہ بھون کا حاصلہ ہی کھنا تھا، خیر میں تو پہنچے ہی سے
آ رہی تھیں، مولانا عاشق الہی نے کہا ہے کہ

”صبح صادق نمودار ہوئی، تو بلائے سب درواں اپنے ساتھ لے لی، تھانہ بھون کو سرکاری
فورج سے گھیر لیا گیا۔“

اکھا ہے کہ

”مشرقی جانب سے گوہر باری مشعر ورج ہو گئی۔“

مولانا کے بیان میں تو اس کا تذکرہ نہیں کیا گیا ہے، مگر قصبہ والوں نے اس گوہر باری کے مقابلہ
میں کیا کیا۔ لیکن جہاں تک مجھے یاد پڑتا ہے، حضرت حکیم الامت تھانوی رحمۃ اللہ علیہ سے براہ راست
خاکسار رہے یہ سنا تھا کہ شروع میں تھانہ والوں نے سرکاری فورج سے مقابلہ کرنے کا فیصلہ کیا تھا، فیصلہ
کے دوران بے شمار دھوکے کئے گئے تھے اور کوئی توپ جو تھانہ خانوں کو کہیں سے مل گئی تھی، ممکن ہے کہ
شاعی ہی کی گڑھی میں پاتا تھا آتی ہو، بہر حال حضرت تھانوی فرماتے تھے کہ کسی بلند مقام پر اسی توپ کو
چڑھا کر قصبہ والوں کی طرف سے جو آبی فائر ہوتا ہے، ایک دفعہ اٹھا کر عجیب صورت پیش آتی کہ
اگر وہ قصبہ والوں کی توپ سے پھینکا گیا تھا، ٹھیک نیم کی توپ کے دبانے پر جا کر پڑا، اگر برزی فورج
کی یہ توپ پڑے، کلرے ہو گئی۔

لیکن ظاہر ہے کہ یہاں پر شکل ایک آدھ توپ غریبوں کو ہیرا سرائی تھی، گوہر بارود کی مقدار بھی ان
کے پاس اتنی کہاں سے ہوتی، جو ان کے بڑوں کی توپوں اور گوہر بارود کے ذخیرے کے مقابلہ کے لئے
کافی ہوتی، مولانا عاشق الہی صاحب کے بیان سے تو معلوم ہوتا ہے کہ قصبہ والے چند گھنٹوں سے
زیادہ نہ ٹوٹ سکے، ان کے اٹنا تھا میں

”دن بکھنے پر فورج قصبہ میں داخل ہو گئی۔“

پھر کیا ہوا؟ انتقام کی دہی جہنم جو مظفر نگر کے کلٹر کے سینے میں دبی ہوئی تھی، ابل پڑی، مولانا
نے لکھا ہے کہ

”قتل و قتل‘ لوٹ مار کا بازار گرم ہو گیا اور سات کی تہ کی کے چھانے سے پہلے پہلے ‘شہرِ نیا کے
 چاند اور آسمان کے اندھارے گئے اور مکانات پر تہی کا تیل ڈال کر آگ دے دی گئی۔“

ان الفاظ پر اخلاذ کی نگاہ سے کہ ضرورت ہی کیلئے ہے؟ تمہارے بھون کا سنا تھبہ ہی جنم بن گیا جو منظرِ غر کے
 انگلیش کے اندر چھپی ہوئی تھی ‘ان زندہ انسانوں میں کے گھروں سے باہر تو انگریزی فوج
 کی گولیاں برس رہی تھیں ‘اور گھروں کے اندر آگ بھڑکی ہوئی تھی۔ عورتوں کیوں ‘بندھوؤں‘ مندرجہ
 پر کیا گندہ ہی ہو گئی یا ان حالات میں کیا گندہ سکتی ہے ‘انسان تو اس کے سوچنے کی بھی تاب نہیں دے سکتا
 لیکن منظرِ غر کا انگریز عیسائی حاکم پشتوں اندر کی طرح کہ لہجہ کر رہا تھا اور کے دکھا رہا تھا۔ صرف یہ نہیں کہ
 گھروں کے اندر آگ تھی ‘اور گھروں سے باہر زندہ توں کی باڈو تھی ‘بلکہ مولنا عاشق الہی کے بیان
 سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قصبہ چھوڑ کر جو بھاگنا چاہتے تھے ‘ان پر بھی ٹانگوں پر اس لئے بند تھی ‘کہ
 ”حاکم کس سپر میں تو اس طرح و حوالی کے دیہاتیوں کی لوٹ مار اور بے جا حرکتوں سے بھاریا نہ ہو“

طاہر مٹا

گولیاں جھانے ماڈن پر مشتمل شدہ ‘مسند و سفر

تاہم واقعات بتاتے ہیں کہ سب سے پہلے قصبہ کے رئیس بے چارے کا خاصى عزت علی کو رکھا
 گیا کہ وہ اپنی بیوی ‘مولنا عاشق الہی سے ان ہی کے تعلق پر غیر درجہ ہوئے کہ
 ”خدا جاسے کہاں گئے“ اور کیا ہوئے کچھ بہت نہ بھلا

کہنے والے کہتے تھے جیسا کہ مولنا ہی سے لکھا ہے کہ

”آرمی رات کے وقت قاضی صاحب حج چند ہوا بیان کے تمہارے بھون کو غیر ملکی اور
 بہت شہید کیا اور مارے ہوئے“

اگر یہ صحیح ہے تو یہی لکھا جاسکتا ہے کہ ہالی کے گورستانوں میں قاضی صاحب سے اپنے آپ کو شہید کرنا
 جو غیبی کریمہ حاصل ہوا کہ شہید ہونے والی ہے ‘اسکی طرف دعا کی کا مطلب تھا کہ یہی ہو سکتا ہے کہ اسے اہلِ اسلام
 باقی تمہارے بھون کے جہاد کے امیر حضرت حاجی احمد اللہ مہاجر کی رحمت اللہ علیہ

اصاحی کے دونوں مرتبہ عزیز زبید رحمہ اللہ امام الکبیر زادہ حضرت مولانا گلگوچی دعوۃ اللہ علیہم السلام ان بڑے گوروں پر کیا گندمی
 معلومات جو ہم تک پہنچی ہیں ان کی روشنی میں ان سوالوں کا صحیح جواب دینا میرے لئے کافی دشوار ہی
 مطلب یہ ہے کہ رسائی سے واپس ہونے اور حافظہ شہید کے دفن کر دینے کے ساتھ ہی جیسے حضرت
 منتشر ہو گئے یا تھا نہ ہی میں کچھ دن مقیم رہے پھر حکومت کے نمائندہ کی طرف سے جب تھانہ
 پر انتقام کی جہنم اندیشی گئی اس وقت یہ حضرات کہاں تھے؟

مولانا ماحوجہ اعلیٰ صاحب کی کتاب میں بھی کوئی واضح جواب ان باتوں کا نہیں ملتا ان کے بیان کی جرح
 بھی معلوم ہوتا ہے وہ یہی ہے کہ گوندوں کی بخیری کے بعد

”ان جینوں حضرات کے نام‘ چونکہ وارنٹ گرفتاری جاری ہو چکے‘ اور گرفتار کنندہ کے
 لئے حملہ تجویز ہو چکا تھا‘ اس لئے لوگ تھانہ میں سامعی اور راست کی گنگ و دو میں پھرتے
 تھے یا مکہ تذکرۃ الشہید ج ۱

اس سے بظاہر بھی کچھ میں آتا ہے کہ تھانہ بھون میں حکومت کی رسائی ان لوگوں تک نہ ہو سکی اور وارنٹ
 جاری کر کے حکومت کے کارندہ نے ان کی گرفتاری کی ٹھکڑوں میں مشغول ہو گئے‘ ہمارے مصنف امام
 نے اس واقعہ کا تذکرہ کرتے ہوئے گرسیدنا امام الکبیر زادہ دوسری دفعہ بتا دی کی گولی جب چلائی گئی
 جس میں سوچا اور داڑھی کا کچھ حصہ نائرس کے سینے سے چل بھی گیا تھا‘ اسی سلسلہ میں ان ہی کے حوالہ سے
 یہ بھی نقل کر چکا ہوں کہ

”کچھ قندے آنکھ کو مدھمکچھا“

آنکھ کے اس قندے صدر کی طرف اشارہ کرتے ہوئے مصنف امام نے یہ اطلاع دی ہے کہ
 ”اس زخم کی خبر اچلی‘ بعض دشمنوں نے بوجھنی‘ تو سرکار میں بخیری کی تھانہ بھون کے
 تھانہ میں شریک تھے“

گویا اس زخم چشم کو بھرم کی شناخت کی علامت بنائے جانے والوں نے بتائی ہوئی۔ بخیروں کی سامعی گواہی
 کے ساتھ اس ”بھنی ٹھانہ“ کے قندے ”تھانہ ثابت دوسروں کے سیدنا امام الکبیر کے مسئلہ کو

زیادہ اہم نہ لایا، لیکن اس اہمیت کا حال سننے 'جو نہیں ڈھونڈے جاسے تھے مولانا طیب صاحب نے "موسلمین و خدام" کے عنوان سے ان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

"موسلمین اور خدام نے عرض کیا کہ احتیاطاً خلاف ورزی نہیں، حضرت درپیش ہو جائیں"

مگر اختتام کے نہر سے محو و محو حکومت زہر پیئے، سانپ کی طرح بل کھانے والی جسے ڈھونڈ ہی تھی، خود اس کا مال کیا تھا مولانا طیب کی اسی یادداشت میں ہے کہ

"حضرت نالوتوی رحمۃ اللہ علیہ اپنی فطری شجاعت اور ہمت قلب سے کھلے پنڈوں

پھر رہے تھے"

مگر روپوشی کے مشورہ دینے والوں کا اصرار حد سے زیادہ بڑھ گیا، تب جیسے کہ اسی یادداشت میں ہے

"اپنی سسر مل کے حالیہ شان مکان (درہان) میں روپوش ہوئے"

لیکن یہ روپوشی جو اصرار تبلیغ کے بعد اختیار کی گئی تھی، جانتے ہیں اس کا سلسلہ کتنے دنوں تک جاری رہا، سال در سال نہیں، دنوں کے حساب سے لے لے کر حسبِ روایت مولانا طیب صاحب یہ ہیں ان کے آگے بڑھ سکا مولانا کے الفاظ میں

"تین دن پوسے ہوئے ہی، کدم پھرنا ہر محل آئے، اٹھ کھلے بعد پھر پٹے چلے گئے"

کھابہ پر ہے کہ روپوشی کے سوا مخالفت و تنگیبانی کا کوئی دوسرا ذریعہ جن بے چاروں کی نگاہ میں نہیں آتا تھا، وہاں تک باہر نکلتے کہ اس جہاز پر پہنچتے بھی سراپا سے ہوتے، اپنی یافت و محفل کے مطابق ان کی سرکشی بالکل بجا تھی، مولانا طیب صاحب کا بیان ہے کہ

"لوگوں نے پھر رنج و غصہ کیلئے عرض کیا"

اس موقع پر سیدنا امام اکبر کی طرف سے جواب میں جس مفکر کو پیش کیا گیا تھا، اسی کی طرف توجہ

دینا چاہتا ہوں، انصاف سے کام لینا چاہئے، شاہی کے مہمان کی سطح پر واقعات کا جو حق لکھا گیا تھا، وہ پھر نے عرض کیا تھا کہ تیرو ساڑھے تیرو سال پیش تر، تاریخ کے ہاگ ترین مہم جوہ واقعات

سردین عرب میں پیش آئے۔ اسی کی شرح مجھے شامل کے میدان کا رقص نظر آتا ہے۔ اس کو سری ذاتی قرش و اعتمادی قزاق دینے والوں کو چاہئے کہ سینہ الامام انگیر کے اس جواب کو ذرا غور کر لیں۔ دوبارہ روپوشی کی طرف توجہ دلائے گاؤں سے فرمایا گیا کہ

”تین دن سے تیرا وہ روپوش ہوتا سنت سے ثابت نہیں ہے“

دعوے کی وضاحت کرتے ہوئے یاد دہایا گیا کہ

”عجائب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے وقت غار ثور میں تین دن ہی روپوش رہے

ہیں“

یہ روایت مولانا طیب صاحب کی ہے، اصرار العلوم کے معلقین حضرت دلا کے اس جواب کا چرچا تقریباً صد توڑ تک پہنچا ہوا ہے، سوچنا چاہئے کہ اس جہادی ہم کے آغاز ہی سے امارت، بیعت، والدین کی اجازت وغیرہ ہر موقع پر تاراج کے اسی مقدس دھڑکی طرف مڑ کر مسلسل دیکھتا رہا ہو، تاہم کہ ہم جب ختم ہوتی ہے، تو وہ ان کی ڈیوٹی کی روپوشی میں، غار ثور کی تھپی جین کی نظروں کو سامنے تڑپ رہی ہو، الغرض غلام جو قدم بھی اٹھاتا ہو، یہ دیکھ کر اٹھانا ہو، اس کے آٹھ اچھا پارک، مسعود قدم کہاں کہاں رکھتا تھا، کس طرح رکھتا تھا، جس کے ادماک کی لطافت کا اس باب میں یہ ملل ہو کہ ”مطلق روپوشی“ کے جو ان کا نتیجہ ”غار ثور“ کے واقعہ سے جو نکلتا ہے، نتیجے کے اس الملقی پر اس کا دل راضی نہیں ہے، بلکہ جتنے دنوں تک غار ثور میں روپوشی کا یہ سلسلہ جاری رہا تھا، دنوں کی اس اتفاقی قید کو بھی اتباع سنت کا لازمی جز، کم از کم اپنی ذات کی حد تک قرار دے رہا ہو، اور ان کی ہر ہر روپوشی کی مدت غار ثور والی روپوشی کے حدود سے آگے بڑھنے لگی، ہاں غسل و مدح گو از خطرات کی پروا کئے بغیر اپنی روپوشی کو ختم کر کے باہر نکل گیا ہو، کہنے والے کا کہ بھار ہے ہوں، لیکن تین دن سے زیادہ روپوشی پر آخر وقت تک آمادہ نہ ہوا، الغرض جو کچھ کر کے دکھایا گیا تھا، اس کے سوا کچھ دیکھنا ممکن نہ چاہتا تھا، اگر اسی کو شامی کے غفر میدان میں وہ سب کچھ دکھایا گیا، جسے وہ دیکھنا چاہتا تھا، تو جزا و نفاق کے تصانیف کا ان کا اعتقاد اس کے سوا غریب سوچ کر کہہ کیا ہوتا، آخر جس واقعہ پر انھوں

کو بشارت دی گئی ہو کہ ایک ہاشت جو آگے بڑھتا ہے، اس کی غرض بڑھنے والا ایک ہا تھوڑا جاتا ہے اور معمولی رفتار سے جو چلتا ہے، اس کی طرف آنے والا دوڑ کر دھڑکتا آتا ہے، ایک جہنم کو مارنے میں دس تک ایک جہنم کو سات سو تک بلکہ ایسا صفحہ لکھ بشارت دے گا جتنا ہے اس کا حادضہ جہاں تک پہنچتا ہے، میں پہنچا رہتا ہے، وہاں جو کچھ ہوا گوئی کہ اس پر تعجب ہے، حالانکہ حیرت تو اس وقت ہوتی جب یہ صبح کچھ نہ ہوتا۔

جو ہو سکتا ہے، اسے کر کے دیجو، پھر بتا بر جو نہیں ہو سکتا ہے، وہ بھی دکھایا جاتا ہے اللہ کو سوچ رہا ہو یا نہ سوچ رہا ہو، لیکن جہاں نہیں دیکھا جاسکتا تھا، دیکھنے والوں کو وہیں بدر بھی دکھایا گیا اور اسی، خدق بھی اور خیر بھی، موت بھی اور ثور کا غار بھی، بلکہ تھان بھون کے جہاد کے امیر حضرت حاجی اعاد اللہ رحمۃ اللہ علیہ جو بالآخر غلط فہمی میں "مہاجر مکی" کے نام سے مشہور ہوئے، ان کے دل میں جو یہ ڈھلایا، یہاں کہ مولانا عاشق الہی نے لکھا ہے کہ

محدث کو خبر یاد کی، بعد ہر نیت حرمی گھر سے باہر چلے، "میت" تذکرۃ از مشاہد

صرف کہ سطر نہیں بلکہ حرمی کی نیت ہندوستان سے ہجرت کے وقت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی یہی تھی۔ تو بعد میں منورہ کی طرف تاریخی ہجرت تیرہ سو سال پیش تر ہوئی تھی، اس ہجرت کو دیکھا نہیں صاحب صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی ہجرت میں اگر دکھائی دے تو وہاں چھانوں نے جو کچھ لکھا ہے، کیا اس بھی ثابوت بھی نہیں ہوتا،

بہر حال تھان بھون میں تو حکومت کی طرف سے آگ لگا دی گئی، قصہ کے رئیس قاضی عزت علی بھٹوی کی وفات یوروں گم ہو گئے، حضرت حاجی اعاد اللہ رحمۃ اللہ علیہ تھان کے جہاد کے امیر حرمین کی نیت کر کے عرب کی سمت روانہ ہو گئے، مولانا عاشق الہی کا بیان ہے کہ حضرت مولانا گنگوڑی ٹکڑو کے سوانیادہ وقت اس زمانہ میں رامپور ضیاء الدین کے طیب ادا اپنے مخلص دوست حکیم ضیاء الدین کے یہاں گزار رہے تھے، اسی وقت امام اکبر قصہ دیوبند کی دیوان والی ڈیوڑھی میں بین دن واپس اپنے کے بعد باہر نکل آئے۔ کیوں باہر نکل آئے۔ اس کی وجہ تو خود ان ہی کی نہانی سن چکے۔ لیکن

جس طرح نکلے، وہ بھی کم دل چسپ نہیں ہے۔ ہمارے مصنف امام نے اپنی کتاب میں اس کا تذکرہ کیا ہے، یہ کہہ کر

”ایام مدیونہ میں ایک روز دیوبند تھے۔ زمانہ مکان کے کوٹھے پر“

کہ اتفاقاً یہ صورت پیش آئی کہ میں اس وقت

”مراویں میں سے کوئی نہ تھا، زینہ پر آکر فرمایا، پردہ کھلو، میں باہر جاتا ہوں“

لاہر ہے کہ بے چاری محدثوں میں آپ کے اس خطرناک ارادے سے کافی گھبلی ہو گئی، روکنے کی ممکنہ کوشش ان کی طرف سے کی گئی، لیکن کارگر نہ ہوئی۔ مصنف امام کا بیان ہے کہ

”محدثوں سے ذرا کہہ سکے، باہر چلے گئے“

اُسے مصنف امام نے واقعات کا ذکر ایسے بہم ادا کیا کہ الفاظ میں اعتبار ملا گیا ہے کہ صحیح طور پر نہیں کیا جاسکتا کہ ان کا مطلب کیا ہے۔ بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ محدثوں نے جب دیکھا کہ حضرت تو باہر نکل جانے میں کامیاب ہو گئے تو کس قدر اسے گھر کے سرحدوں تک آپ کے نکل جانے کی اطلاع بخودوں سے پہنچائی، سرکاری ہاسوس گھومتے ہی رہتے تھے ان کو سن گئی جو کچھ ان کی تدبیروں کی دیکھ بھال پر دعواد کر دیا۔ مصنف امام کے الفاظوں کہ

”بعض مرد بازاری تھے، ان کو اطلاع کی۔ وہ اتنے میں ممکن پہنچے، وہ سرکاری آدمیوں کی

پہنچ گئی تھی، انہوں نے آکر تلاشی لی“

لیکن ایسے وقت میں تلاشی اس مکان کی لی گئی، جب سیدنا امام الکبیر اس مکان کے احاطہ سے باہر ہو چکے تھے۔ ناکامی اور تاراجی کے ساتھ سرکاری دفتر کو قابض ہونا پڑا، خدا نخواستہ باہر نکلنے کے بجائے حضرت مکان کے اندر رہتے ہو کر قمار چھوڑا، آپ کا بغیر تھا، لیکن طیف حیر کے لطف غنی کا اثر و تمکک عین وقت پر اس مکان سے باہر پھیلنے کا خیال دل میں پیدا ہوا، ”محدثوں کے نہ ہونے کی وجہ سے صل جانے کا موقع ہی آسانی مل گیا۔“

عسی ان نکر ہوا شیدا و هو خیر لکھ | قریب کہ تم کسی بات کو کوہ تجھو اور تہمت لے کر بہرہ

کی خراتی خبر کی خبروں سے یوں ہی تصدیق ہوتی رہتی ہے۔

مصنف امام نے اس کے بعد لکھا ہے کہ

”اس کے بعد سے (یعنی وہاں والوں کا گھر سرکاری مخبروں کی نگاہوں پر جب پڑ گیا تھا،

مسجد میں رہتے۔“

مسجد سے مراد انھار چھتہ کی مشہور مسجد ہی معلوم ہوتی ہے۔ مگر مسجد میں قیام کا یہ زمانہ بھی حین طریقہ سے گزرا۔ اس کا کچھ اندازہ مولانا طیب صاحب کی یادداشت کی اس اطلاع سے ہو سکتا ہے، ایک کد کر کے

”مخبروں کی خیموں سے کہیں نہ کہیں پولیس حضرت کو پالیتی تھی، لیکن منجانب شہر حاکم

ہوتی تھی۔“

اسی سلسلہ میں چھتہ کی مسجد کے قیام کے زمانہ کا ذکر کرتے ہوئے دہلی رقم طراز ہیں کہ

”مخبروں نے خبر دی کہ حضرت (ذاتوقوی) چھتہ کی مسجد میں ہیں، وہ سن آئی، مسجد کا محاصرہ کر لیا،

کچان پولیس مسجد میں آیا، حضرت ٹہل رہے تھے۔“

یوں کچان کی نظر آپ پر پڑی، آپ کی کچان پر، مولانا نے لکھا ہے کہ

”کچان نے خود حضرت (ذاتوقوی) سے پوچھا کہ مولانا محمد قاسم کہاں ہیں؟“

سیدنا امام الکبیر کی طرف منسوب کردہ دلائل وعلوم دیوبند کے محققوں میں ایک دلچسپ لطیفہ حاضر جوابی

کے متعلق جو مشہور ہے، معلوم ہوتا ہے کہ اسی موقع پر اس لطیفہ کا ظہور ہوا تھا، لطیفہ ہونے کے ساتھ ساتھ

اگر مروجہ جانے تو جوابی سن میں ایک سنت کی تعمیل کی سادہ اس ضمیمہ سے حاصل ہوئی، بہر حال جواب

ہے کہ جسے ڈھنڈھ دیا تھا، خود اسی سے اس کا پتہ جب کہ تانہ دریافت کر رہا تھا، گویا غالب مانی بات ہے۔

ہو چکے ہیں وہ کہ غالب کو یں ہے کوئی جتلا کہ ہم بتائیں کیا

کچھ بھی صورت جب پیش آئی تو جیسا کہ مولانا طیب نے لکھا ہے سیدنا امام الکبیر نے

”ایک قدم ہٹ کر فرمایا کہ ابھی نہیں، تمہے دیکھ لیجئے۔“

حضرت ٹہل رہے تھے۔ ٹہلنے والے کا بروہہ سرا قدم ظاہر ہے کہ اس جگہ پر نہیں پڑتا، جہاں وہ پہلے

ہوتا ہے جس جگہ کہ چھوڑ چکے تھے۔ اسی جگہ کی طرف اشارہ کر کے فرمایا گیا کہ "بہیں تھے"۔ پھر بالکل قطعہ کے مطابق بات نہی، "تو دیکھ لیجئے" یعنی جسے ڈھونڈ رہا ہے، ہونا سے تم دیکھ بھی سکتے ہو لیکن جہاں تو اھم بنظر و ن الیہ وھم | تو دیکھتا ہے کہ وہ نیچے دیکھ رہا ہے ہیں لیکن انھیں لا بیصرون

سوچ نہیں رہا تھا۔

کپتان یارپ دیکھ رہا تھا، لیکن جسے ڈھونڈ رہا تھا وہ اسے سمجھائی نہ دیا اور بقول مولانا طیب صاحب "کپتان دیکھ بھال میں مصروف ہوا"

نور پور دکھا ہوا تھا "اس کو کپتان کی نظروں سے اوجھل ہونے کا موقع مل گیا" اور یوں

"حضرت خانزادی، غایت و ملینان سے مسجد سے باہر نکل آئے اور پولیس کو گھیرے میں سے گزرتے ہوئے وہ سری قریب کی مسجد شاہ مرزا دین کی طرف روانہ ہو گئے"

اس طرح میں کپتان بھی مسجد سے باہر نکلے اب اللہ اعلم کیا صورت پیش آئی "اور کس علامت سے اس نے پہچانا، مولانا طیب صاحب کی یادداشت میں ہے کہ

"کپتان مسجد سے باہر نکلا اور حضرت کو جاتے ہوئے دیکھ کر رونا کر موشا تو یہ ہوشیور ہوتے ہیں، جو یہاں ہے ہیں، پولیس اور چلی اور مسجد شاہ مرزا دین کا محاصرہ کر لیا"

آگے جو صورت پیش آئی، یعنی کھا ہے کہ

"حضرت وہاں (مسجد شاہ مرزا دین) سے نکلے اور پولیس کے چھتے میں سے گزرتے ہوئے کسی امام مسجد میں پہنچی گئے"

کپتان کے کہنے کے باوجود کہ "مولانا بھی معلوم ہوتے ہیں، پولیس کے چھتے سے گزرتے ہوئے نکل جاتے کی وجہ میں بجز اس کے کہ

و جعلنا من بین ایدینہم مسلًا | وہ ہم نے ایکہ دین کے سامنے کئی ایکہ آواز لگے پھر
ومن خلفہم مسلًا فاغشیناہم | جس کے سامنے ہر طرف سے، وہ کو وہ دین سے گھیر لیا
فہم لا یبصرون | (وہ کسی چیز کو نہیں دیکھ سکتے۔

اور کہتے کہ جاسے۔ اس امر کی تاریخ میں اس نثرانی حقیقت کا عمر پہلی دفعہ نہیں کر لیا گیا تھا۔ بلکہ عرض کریں کہ غلام قلندر ہی نمبروں سے فرما جاتا تھا، جن سے آٹھ کو سر فروزی قسطنطنیہ کی لیکن غلامی کے لئے رکھ کر دیکھ کر پولیس والوں کے ساتھ آنکھ میں کی پکھیل پکھیل آگیا تھا۔ اندر مولنا طیب صاحب کی یادداشت میں آگے جو یہ الفاظ ہیں

”موضع پولیس کا جنرل اور حضرت کا یہ دروغ نہ تک جاتی۔ نہ بھانکتا ابھی پولیس سر پر قزاق پاسبان“

ان سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کوئی ایک آدمہ بارہی بہ صورت پیش نہیں آئی، بلکہ بارہا بخبری کرتے تھوں کے اشارے سے پولیس بھیجا کرتی تھی، لیکن ہوں ہی عین چار بجوں کو اس سے پیچھے چھوڑ کر چھوڑنے والا اپنا چھوڑا کر آیا تھا، اور قصہ درویش ہی تک محدود نہ رہا۔ مولنا طیب صاحب کی یہی یادداشت میں ”چکولی“ کے گاؤں کی سرگزشت کا بھی تذکرہ کیا گیا ہے۔ خیال آتا ہے کہ کسی موقع پر اجاگر کسی دوسری ضرورت سے اس کا ذکر گزر بھی چکے ہے، اسی اجالی کی اب تک ختم ہوئے۔

مولنا طیب صاحب کا بیان ہے کہ پولیس والوں کے بارہا تھابت کی بھیجشوں سے تنگ آکر آخر سید غلام الکبیر کے تعلق بھائی شیخ بہال احمد مرحوم رئیس دیوبند جن سے ہماری اس کتاب کی پڑھنے والے کافی طور پر شناسا ہو چکے ہیں، ان ہی شیخ صاحب نے

”حضرت خانواری کو مجھ پر کیا کہ چند دن ان کے گاؤں کو وضع چکولی میں قیام فرمائیں۔“ اور یہ اٹھا شدہ تھا کہ ان کے مشورہ پر عمل کرنا ہی پڑا، اور حضرت جگر الیٰ چوچ گئے، چکولی کے محل وقوع کو بتاتے ہوئے مولنا طیب نے لکھا ہے کہ گاؤں

”خانواری درویش کی دیوبندی شریک ہر واقع ہے۔“

لیکن زیادہ دیر تک اس گاؤں میں آپ کے قیام کا واقعہ پیشہ منہ نہ سکا، یہ بتلانے والوں کو ضرور ہو گئی، یادداشت میں ہے کہ

”عمر نے اس قیام کی گورنمنٹ میں اطلاع کر دی۔“

جیسا کہ چاہئے تھا

”دوش چکوالی پہنچ گئی، پولیس نے گاؤں کا محاصرہ کر لیا“

یہ معلوم ہوتا ہے کہ سینیٹ الاٹمنٹ کے ساتھ خوشحال احمد مرحوم بھی وجودِ واقفیت کے اسی گاؤں میں مقیم تھے۔ گاؤں کا محاصرہ پولیس والوں نے کر لیا ہے اس واقعہ سے واقف ہرنیکے ساتھ ہی جیسا کہ وہاں طیب صاحب کا بیان ہے۔

”شیخ نہال احمد صاحب کے نو چھکے پھوٹ گئے۔ سخت خائف اور ہراسان ہوئے“

لیکن خوف و ہراس کی اس کیفیت میں بقول مولانا طیب صاحب شیخ احمد صاحب کے اس احساس کو زیادہ دخل تھا کہ

”مومنڈا (نازوقی) کی گرفتاری میرے گاؤں میں ہو، جس میں میں ہی خود حضرت کو باصرہ لے کر آیا ہوں“

کل ہے کہ شیخ صاحب کی پریشان حالی کو دیکھ کر حضرت نازوقی نے ذرا مشت بہہ بہہ فرمایا کہ ”اس طرح خوفناک صورت بنا کر تو آپ مجھے پریشان کر رہے گئے“

اسی کے ساتھ یہ بھی اوشاد پر کہ

”آپ بالکل مطمئن رہیں، میں اپنا سچا بخود کروں گا“

چکوالی میں شیخ صاحب کا جو مکان تھا اس میں بھی زمانہ مردانہ درجہ تھے حضرت والا کو لیکر شیخ صاحب اسی زمانہ حصہ میں رہا کرتے تھے شیخ صاحب کو تو اسی زمانہ حصہ میں چھٹا کر بدھڑکا لکھا ہوا کہ

”حضرت نازوقی، باہر نکل آئے“

ساتھ پولیس کا کچان کھڑا تھا، نظر پڑتے ہی بغیر کسی اضطراب اور گھبراہٹ کے کپتانی کو غائب بناتے ہوئے فرار ہو گئے

”آئیے آئیے قشربا آئیے“

صرف یہی نہیں بلکہ اسی کے ساتھ وایت میسا بھی ہے کہ کپتان صاحب کے لئے چاہیہا کر کے
 کا حکم بھی صادر فرمایا۔ جیادتیار ہو کر آئی، یلائی گئی، کپتان بھی آپ سے مانوس ہو کر پوچھتا رہا کہ
 ”آپ مولانا محمد تقی صاحب کے واقعہ ہیں؟“

جواب میں یہ کہتے ہوئے کہ

”جی ہاں میں ہر ای کو خوب جانتا ہوں۔“

مولانا طیب صاحب نے کھاسے کہ

”وہی زبان سے اپنے مناسب وقت حالات بیان فرماتے ہے۔“

اس پر کپتان نے کہا کہ

”ہم زمانہ مکان کی تلاشی لینا چاہتے ہیں۔“

ظاہر ہے کہ تلاشی جس کے لئے کپتان صاحب اپنا پناہتے تھے وہ تو ان کو ملا ہوا تھا، زمانہ مکان میں انکو
 ان کا شکار کہاں ملتا۔ مختلف محضی اور شاہ فرمایا گیا

”مشوق سے تلاش لے سکتے ہیں۔“

کھاسے کہ کپتان زمانہ حصہ میں داخل چلا اور

کو نہ کو نہ چھان مارا۔

لیکن جو کھریا ہوا ہوتا، اسے البتہ پاسکنا تھا۔ مگر جیسے پائے ہوئے تھا، وہ اس کو کھریا ہوا کھ کر ڈھونڈ
 رہا تھا۔ اس ڈھونڈ میں تلاش کا جو نتیجہ ہو سکتا تھا، نرمی ہوا، المظفر یہ ہے، ایسا کہ مولانا طیب کی
 یادداشت میں ہے کہ

”حضرت (داتا گوتی) کپتان کے ساتھ ساتھ تلاشی دلائے میں مصروف تھے۔“

ناکامی اور نامرادی کے ساتھ طیب زمانہ مکان سے واپس ہوا، جب تلاش و جستجو کے سلسلہ میں
 ختم ہو گئے، کہ کپتان چکولہ سے رخصت ہوئے لنگاؤ لگھا ہے کہ

”حضرت بھی اس سے رخصت ہو کر نا فرما زمانہ ہو گئے۔“

اتنی نگ دود کچ دکاؤں کے بعد یہ ناکامی دنا ماری کپتان کے لئے کافی سچیان انگیز اور محظیف حد ثابت ہوئی۔ نزلہ کے گرنے کے لئے خبر کا ضعیف دود اس کے ساتھ تھا، بیان کیا گیا ہے کہ اسی "عضو ضعیف" کو مشق کا تختہ بنا کر

"کپتان سے بہت ڈانٹا، کہ تو غلط خبریں دیا کرتا ہے"

خبر نے اس وقت کپتان صاحب سے عرض کیا کہ

"آپ نے غور نہیں کیا، کہیں سولنڈی ہی صاحب تو نہ تھے، جنہوں نے ناشی دلائی؟"

جب چنگ کر چڑیا کھیت سے اڑ چکی تھی، اس وقت خبر صاحب بھی چوکنے تھے اور ان کی جگر دلاڑ سے کہتے ہیں کہ

"کپتان نے وارنٹ جیب سے نکال کر حلیہ پڑھا تو حضرت نانو توڑی۔ کے چہرے میرے پر شطیق پایا"

مگر نانو توڑا اس کے گرد و اوار کے ٹکب اند میرے گھنے نخلستانی جھل کو جس نے دیکھا ہے وہی سمجھ سکتا ہے کہ چکرائی سے نکل جانے کے بعد راستہ میں گرنا، گرنا آسان نہ تھا۔ غصہ میں کپتان نے حکم دیا کہ دوش نانو توڑ کو طرف دار چ کرے۔ سولنڈی صاحب کا بیان ہے کہ لوگ پہلے ہی سے لگے تھے، قبل اس کے کہ دوش نانو توڑ پہنچے، مسید امام الکبیر کو اطلاع ہو گئی اور بقول سولنڈی صاحب "دوسرے راستہ سے دو بندہ پہنچ گئے"

پیدل چلتے چمڑے کی حادثہ آج کام آ رہی تھی، ابھی چکوالی میں تھے، چکوالی سے نانو توڑ پہنچے ابھی سانس لیتے ہی نہ پائے تھے کہ وہاں سے بھی رواد ہو گئے، اندونم کے دم میں چوہوں کی بل کے مدار کا حاصل ٹوٹ کر کے حضرت دلاؤ پو پو میں روٹی اگرد تھے

ہر چکر پولیس والوں نے پھر دیر بعد ہی کی مسجدوں میں آپ کا سراغ لگایا ہے۔ لیکن یہاں ابھی ایک مسجد سے دوسری مسجد، دوسری مسجد سے تیسری مسجد کا چکر جاری رہا، پولیس بھی گھومتی رہی لیکن گھر مینے کے سوا جسے ڈھونڈ رہی تھی اس کے پاس سے میں آخر وقت تک کامیاب نہ ہوئی،

سر لٹا طیب نے کھا ہے

”غرض پریس کو چکر میں رکھا، اور گرفتار نہ ہوئے“

اس قسم کے قصوں کا سنا سنا بھی آسان ہے اور سن لینا بھی آسان ہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ جس کا قصہ سنایا گیا خود وہ جس آسانی کے ساتھ ان جان فرسا پائے حادثے سے گزرا تھا، ہر شخص کے لئے گزرتا آسان نہیں ہے، بے پناہ قوت رکھنے والی ملکیت کے سامنے سینہ تلان کرنا پڑتا ہے اور دوائی کے ساتھ صحیح معنوں میں رہی نہیں سکتا ہے، جس پر السموات والارض کی حکومت و بادشاہت کا صحیح رائے رکھنا ہو چکا ہو۔ پیڑا بھی اس کے قدموں کے نیچے پانی بھاگتے ہیں۔ صاحب دیکھ رہے ہیں کہ اسی کا تھاکا کیا نہیں رکھا یا جا رہا ہے، کچھ ٹھکانا ہے اس سکنت قلب و جھجکت خاطر کا کہ ورنہ شجیب میں رکھے ہوئے گرفتار کرنے کے لئے جو آیا ہوا ہے، اسی کو چلنے پلائی جاتی ہے اور جس کو گرفتار کرنا چاہتا ہے، وہی گرفتاری کی کادہ رعایتوں میں گرفتار کرنے والے کی مدد کر رہا ہے، یہ سب کچھ ہو رہا ہے، لیکن بظاہر جس کا کوئی پشت پناہ نہیں ہے، اس کو گرفتار کرنے میں ہی قطعاً کام نہ لے جاسے، ظاہر ہی فی الارض و ملک کی سب سے بڑی طاہر و مسلما سی قوت کی پشت پناہی حاصل تھی۔

خیر سیدنا امام اکبرؒ تو اور درجہ بلند، تانہ اور جلوئی کے ذریعے پھر سے میں معروف تھے، لیکن آپ کے گھیر و مرشد امیر جہاد حضرت حاجی امانات جڑ مشعل نے ”حریم کی نیمت سے گھر دھواں کو باہر نکل چکے تھے“، بقول مولانا عاشق الہی

”چند ماہ انبار، مگر ی، پھلاسا وغیرہ واضح و تصبات میں اپنے آپ کو چھپایا، اور

آخر راہ سندھ کراچی عرب کا راستہ لیا“، حث، تذکرۃ الرشید

یہی چند ماہ حضرت حاجی صاحب کے ان مقامات میں گزرے، اسی زمانے میں سیدنا امام اکبرؒ کے ساتھ پریس کے خلاف کے مذکورہ بالا قصے پیش آ رہے تھے، یہاں سے مصنف امام نے بھی اپنی لکھی لکھی کی طرف اجمالی اشارہ کرتے ہوئے ارقام فرمایا ہے کہ

”اس زمانہ کی کیفیات عجیب و غریب تھیں، لیکن ان کا طول ہے۔“

عجیب و غریب کیفیات ”غالبا ہی تمہیں اجنبی کی ٹھوڑی بہت تفصیل مولانا طیب صاحب کی یادداشت کی مدد سے سنائی گئی۔“

اسی سلسلہ میں مصنف نام نے علاوہ درج ذیل ثانویہ چکوالی کے ایسا نامی گاؤں کا بھی ذکر کیا ہے جہاں سیدنا امام و اکبر کا قیام واریٹ کے ان دنوں میں رہا تھا۔ آگے انہوں نے یہ بھی اطلاق دی ہے کہ

”بورہ، گتھہ، لاڈوہ، پنجلاہ، جہاں پارکسی دھو گئے آئے۔“

کئی دفعہ آئے جانے کا ذکر جن مقامات کے متعلق کیا گیا ہے، نگاہ پر یہ اسی نام سے پورا ہے جس سے گزرتے ہوئے حضرت حاجی امجد اللہ رحمۃ اللہ علیہ سندھ (کراچی) عرب جاتے کے لئے پہنچے تھے۔ نگاہ پر یہ کہ جس قسم کا جرم آپ کی طرف منسوب کیا گیا تھا، یعنی وہی جہاد کے امیر تھے۔ اسی بہت جہاد کی ان ہی کے ہاتھوں پر کی گئی تھی۔ ایسی صورت میں واریٹ کے محلہ کھلے بندوں کو ان کے گنہگار پہنچنے کی صورت ہی کیا تھی۔ بلکہ بقول مولانا عاشق الہی ان ہی آبادیوں میں چھپتے چھپاتے حضرت محمد علی سندھ تک پہنچنے میں کامیاب ہوئے تھے۔ جو واقعات بیان کئے جاتے ہیں، ان سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ حکومت ان کا ناقب کو رہی تھی جس میں ہلکا پہنچ کر پہاڑیے، حکومت کے نمائندہ کو یہی پہنچ کر آپ کو گرفتار کرنا چاہتے تھے۔ لیکن دس حفاظت انہی گرفتار کرنے والوں کو ناکام بناتی رہی کہتے ہیں، اسی قصہ نام طور پر مشہور رہی ہے کہ مشرقی پنجاب کے قصبہ پنجلاہ میں حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا قیام اپنے پیر بھائی پنجلاہ کے رئیس، مولانا عبد اللہ مرحوم کے مکان میں تھا کہ پوئیس کو خبر ہو گئی، لکھا ہے کہ اس علاقہ کا انگریز افسر درویش کو نے راؤ عبداللہ کے مکان پر پہنچ گیا، مولانا نے حاجی صاحب کو بھلا کر اٹھایا، اپنے مصطفیٰ کی ایک ایسی کوٹھری میں جگہ دے رکھی تھی جس میں کسی شخص کے رہنے کی توقع نہیں کی جاسکتی تھی، جس میں گھوڑوں کا گھاس ان چارہ بھرا ہوا تھا، مگر ان کے ساتھ خیر اس تفصیل کے ساتھ پہنچی تھی کہ نکلان کوٹھری میں بچھرا دیا گیا ہے۔ اپنے آدمیوں کے ساتھ

ٹھیک اسی کو ٹھہری تاکہ پہنچ کر انگریزوں کو ڈکھلا دے۔ سادو بدانتہا کے تو پرشوں اڑنے لگے تھے لیکن کوڈل کے کھلنے کے بعد جب دیکھا گیا تو مصطفیٰ بچھا ہوا تھا۔ پانی کا ٹوٹا بھی تھا۔ لیکن کوٹھری میں کسی آدمی کا پتہ نہ تھا۔ انگریز جبراً تھا اس نے پوچھا کہ یہ مصطفیٰ اند پانی کا ٹوٹا کیا ہے! راجہ صاحب نے فرمایا کہ ہم لوگ فرض نماز مسجد میں پڑھتے ہیں اور لواغل گھر آکر پڑھتے ہیں۔ بہر حال انگریز راجہ صاحب کے معافی مانگ کر بدانتہا سے واپس ہوا اس کی کچھ میں کوئی صورت نہ آئی۔ راجہ صاحب انگریز کو نصیحت کر کے جب گھوڑوں پر سوار ہوئے تو جبراً تھے کہ حضرت حاجی صاحب اس عرصہ میں کوٹھری سے کیسے باہر ہو سکتے ہوں کہاں تشریف لے گئے۔ کوٹھری سے قریب پہنچے تو دیکھا کہ حاجی صاحب بدستور اپنے مصطفیٰ پر تشریف رکھتے ہیں۔ عرض کیا کہ حضرت آپ ابھی تلاشی کے وقت کہاں تھے؟ فرمایا میں تو یہیں بیٹھا ہوا تھا۔ عرض کیا کہ انگریزوں نے تو آپ کو نہیں دیکھا۔ فرمایا وہ اندھا ہو جائے تو میں کیا کروں؟ یہ سب دہی حفاظت الہی کے کرشمے تھے جو ان دواصلین کی کرامتوں کی صورت میں نمایاں ہو رہے تھے۔

بہر حال میرزا خاں ہیں ہے کہ جٹ پار کے ان قصبات اور سرائح تک سیدنا امام اگبیر کی اس نامانی آمد و رفت اپنے پیر و مرشد کی قدم بوسی و تقدیر علیہ ان کی خیر و عافیت کی دریافت ہی کے سلسلے میں ہوتی رہتی تھی۔ کیونکہ اس کے سوا ان گناہ آبادیوں میں تشریف لے جانے کی بظاہر کوئی دوسری وجہ نہ تھی۔ روپوشی کے لئے جتنا کہ اس پار کی آبادیوں میں کافی گنجائش تھی۔ نیز آپ چکے کہ حکومت کے نمائندوں سے بچنے کے لئے سیدنا امام اگبیر زیادہ گنج دکان سے کام بھی لیتے تھے۔ زیادہ فرق ہوتا تو اس مسجد سے اسی مسجد کے چکر میں ہی میں زرخشاں کا سامناں بھول جاتا تھا۔ جی کہ اسی بنیاد پر مولوی عاشق الہی صاحب نے یہاں تک گھبراہٹ دیوں دلوں کی عیوب میں روپوشی کے تین دن گنوا لینے کے بعد جب سیدنا امام اگبیر باہر نکل آئے۔

”تو مسجد میں رہتے، اور کوئی کسی قسم کا تعرض نہ کرتا۔“ تذکرہ

باد و حادثہ فقہ تیش کے تعرض ذکر کرنے کا مطلب یہ تو ہوں کہ اس کا تعرض کرنے والے چشم پوشی سے کام لیتے تھے، بلکہ بظاہر کے اسطیل کی کوٹھری میں دیکھا گیا تھا کہ ڈھونڈنے والا انگریز اگبیر

رکھتے ہوئے گریا آنکھوں سے عزم کر دیا گیا ہے۔ ہم تعرض میں بھی بچھا جاسکتا ہے کہ کچھ اسی قسم کی چیزیں
 کو زیادہ دخل تھا "اھ کھ کھ" ہے کہ ایک مسجد سے نکل کر جب بچا سنے کسی دوسرے مقام کے مسجد ہی
 آپ کی قراچہ بڑی تھی تو "مسجد میں۔ ہتے تھے" اس کے سوا اللہ اس واقعہ کی تعبیر ہی کیا کی جاسکتی ہے
 بہر حال میرا صرف یہ خیال ہی نہیں ہے کہ اپنے بزرگ مرشد کی خدمت میں حاضری کے لئے دھکے
 باوجود مقامات میں سینہ الامام الکبیر نے اپنی آمد وقت کے سلسلہ کو جاری رکھا تھا۔ بلکہ حضرت علامہ شیندار
 گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق مولوی عاشق الہی صاحب نے جو یہ اظہار دی ہے کہ
 "اپنے ہادی برحق و حضرت حاجی امجد اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی ہندوستان میں آخری
 زیارت کے شوق سے بے تاب ہو کر ان پندرہ گری اللہ بچلا سے کے سفر کو اٹھے اور ستور کمال
 نغنی طور پر اس حق کو اور فرما کر رہا پس وطن گنگوہ، ہوئے" ۱۰

اس خبر سے بھی اسی خیال کی تائید ہوتی ہے کہ ان مقامات کا سفر حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے لئے
 اختیار کیا جاتا تھا پیارہ پاجٹنے کے حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ چونکہ زیادہ عادی تھے۔ شاید اسی لئے
 آپ کو اس سلسلہ میں ایک ہی دفعہ سفری صورتوں کی زحمت برداشت کرنی پڑی۔ مشکلات عام کو عشق
 کی کشش نے آسانی کر لیا اس سفر کی ذمہ داری کا انازا وہی سے کیجئے۔ دوسری جگہ مولوی عاشق الہی نے
 لکھا ہے کہ

"وہ اتوں کو چلتے، انہوں چھتے، خدا اور جگ، پیدل قطع کرتے" ۱۱

اسلامی سے بچھا جاسکتا ہے کہ جتنا پار کے انہی مقامات کا ذکر کرتے ہوئے مصنف اللہ نے
 سیدہ الامام الکبیر کے متعلق جو لکھا ہے کہ
 "کئی دفعہ آئے گئے" ۱۲

اس کئی دفعہ کے آئے جانے میں کئی دفعہ ہوں کہ اسان کرنا پڑتا ہوگا مگر قطعاً زندگی سے پیدل چلنے
 کے جو کچھ آپ عادی تھے۔ کسی موقع پر کچھ چلا ہوں کہ پیارہ پاجٹنے کی اسی عام عادت کی وجہ سے آپ کے
 دماغ ہر شیخ اور سنی کے دل میں کافی گرائی بھی پائی جاتی تھی۔ لیکن اسی قسم کے نازک مواقع پر کام چلے

کے لئے قدرت ضرور ہی سے انتظام کر رہی تھی۔ سواری سہتے ہوئے بھی اسی کا نتیجہ تھا کہ ہیدن ہی چلے گا آپ پسند فرماتے تھے۔

پیر حال رات کو چلنا 'اندن' میں جنگلوں میں چھپنا، اندرون تن تھا، جتنا پاس کے ان گناں اور دشوار گذار مقامات کو طے کرنا جن سے ان آبادیوں یعنی پنجلا سے وغیرہ شک پہنچنے کے لئے گذرنا اور برتاؤ تھا، اہل بار بار آمد و رفت کے اس سلسلہ کو قدرت کی غیبی نائید و نفرت کے بغیر کیا قابل تصور بھی کیا جاسکتا ہے، قرآن کا اقتضائیں بھی ہے کہ یہ سارے پیادہ یا سفر و سواروں میں جو کئے گئے، تنہا طریق کے کسی رفیق کے جھیسہ کئے گئے، رفاقت پر کوئی آمادہ بھی ہوتا تو احتیاطاً اس ارادہ سے اس کو روک لیا جاتا تھا، سمجھا جاتا تھا کہ ہادی وہ ہے تم اپنے لئے کوئی خطر و کیوں خریدو مولنا عاشق الدینی صاحب نے حضرت مولانا گنگوہی کے سفر کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ پنجلا سے جاتے ہوئے نگر کی نامی مقام میں جب آپ پہنچے، جو دہریہ کی حلقہ کو مشہور تھا، مستجاب الدعوات صاحب دلی، زرنگ مولانا عبد الرحیم رائے پوری جی، حضرت مولانا آدائی وطن تھا، رائے پوری میں بعد کو آپ نے قیام اختیار فرمایا تھا۔ اس زمانہ میں جب مولانا عبد الرحیم رائے پوری اپنی عمر کے تیسرے سال میں تھے، نگر کی نگر کی حضرت گنگوہی کے قدم بہتت ازوم سے مشرف ہوئے۔

اس گاؤں کے رئیس مولانا عبد الرحیم صاحب کے پیچھے دو گوراء، اشرف علی خاں مروم تھے۔ وہاں کے خوش حال زمینداروں میں گئے جاتے تھے حضرت گنگوہی کو راؤ صاحب سے بہنا پہلن دیا گیا، اطلاع و مدت کا ظہور وغیرہ معمول طور پر ان کی طرف سے جب پورا تو حضرت گنگوہی نے سفر کے نصیب الہی کو سنا ہے ہوئے جو کچھ گذری تھی اس سے ان کو آگاہ کیا۔ راؤ صاحب حالات کو سن کر اس وجہ حاشیہ سے کہ 'اچھا تو خراخی کے بوڑھے راؤ صاحب حضرت گنگوہی کے ہاتھ پر بیعت کرنے کے آئندہ منہ ہوئے، لیکن حضرت کے یہ فرماتے سے کہ میرے پیر و مرشد تو آپ کے قریب ہی پنجلا میں مقیم ہیں، بیعت کی کتنا ہے تو مجھے میرے اپنی آئندہ ہی سے بیعت کر کے بلوری کر چکے ہیں، راؤ صاحب اس پر راضی ہو گئے اور خواہش ظاہر کی کہ اپنے ہاتھ لے پنجلا سے چلے آئے،

سفر میں کر کے مرید کر دیتے لیکن مولانا عاشق الہی کا بیان ہے کہ اپنی

”ادبیت“ نامہ حالات ظاہر فرما کر سمجھایا کہ سمیت قریب مصلحت نہیں البتہ اگلے دن

آپ آئیں، مولانا حضرت (علی صاحب رحمۃ اللہ علیہ) سے سفارتوں کا میں ذمہ دار ہوں“

ملکہ تذکرۃ المرثیہ

الغرض اصرار علیہ کے باوجود رفیق سفر بنائے پر حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کسی طرح راضی نہ ہوئے۔
 اور جیسے اب تک تنہا سفر کرتے ہوئے چلے آ رہے تھے، پتھلا سہ میں تنہا ہی پہنچے۔ علائکہ نگری کے
 پتھلا سہ کچھ زیادہ دور تھا۔ غالباً ایک منزل کا سفر تھا۔ لیکن ایک دن کیلئے بھی رفیق طریق بنانے کو
 خلاف مصلحت جب قرار دیا گیا تو سمجھا جا سکتا ہے کہ مستیتہ الامام انکسبیر جن کے
 آنے جانے کا سلسلہ معلوم ہوتا ہے کہ مسلسل جاری تھا اس میں کسی دوسرے کو رفیق بنانے پر کیسے
 آمادہ ہو سکتے تھے۔ شاید یہی وجہ ہوئی کہ اس زمانہ میں جتنا یا حضرت دلائے جو سفر کئے ان سفروں
 کے حالات اور تفصیلات سے کوئی دوسرا واقف نہ ہو سکا۔ اسی لئے کہیں مشافہہ و کناہہ بھی نہ لکھا
 نہیں کیا گیا ہے علائکہ کافی دلچسپ اور جہت آموز حالات ہوں گے۔

بہر حال اب واقعہ کی صورت یہ تھی کہ حضرت حاجی املا اللہ رحمۃ اللہ علیہ تو حجاز کو منزل مقصود بنا کر
 کراچی تک پہنچنے کے لئے ایک آبادی کو چھوڑ کر دوسری آبادی اور دوسری آبادی سے تیسری آبادی
 کی طرف منتقل ہو رہے تھے اور آپ سکندروں و ناکیوں کے خدام اساتذہ و اہل جاں باز مرید سیدنا
 امام اکبر اور حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ انتہام کے قصہ سے بھری ہوئی حکومت کے نشانہ بنے ہوئے
 جس طرح ممکن تھا، دن کاٹ رہے تھے۔ مولوی عاشق الہی صاحب نے حضرت گنگوہی کے منتقل ہونے
 پر کہ بچھا سب بچھڑا اپنے پیرو مرشد حاجی صاحب کی خدمت میں

”امیر اکیلا کہ بندے کی ہر کتاب کے چلے“

مگر بددلتان سے جو خود تو ہجرت کا فیصلہ کر کے اسی کی تبت سے سفر کر رہا تھا، مولوی صاحب کی
 شہادت ہے کہ اسی نے ہجرت ہی کی اس درخواست کو جرمید رشید کی طرف سے پیش ہوئی تھی،

صاف غفلتوں میں ستر و کڑی لکھا ہے کہ

”اعلیٰ حضرت (حاجی صاحب) نے زمانہ اور فرمایا کہ جلد تمہیں خدا کے سپرد کیا۔“

صرف یہی نہیں بلکہ جس الہی الہام کے تحت حاجی صاحب نے ہجرت کا فیصلہ فرمایا تھا حضرت
مکتوبی کے متعلق اپنے اسی لاہوری احساس کے زیر اثر رخصت کرتے ہوئے اس بار کا بھی انشاء
فرمایا کہ

”اسی طرح خدا کا حکم ہے۔“

اور فرمایا کہ

”میاں رشید احمد تم سے حق تعالیٰ کو ابھی بہتر سے کام لینے میں گھبراہٹ نہ ملے۔“

ایک دفعہ معاذی کے بعد جو واپس کیا گیا تھا، جب خدا کے حکم کا اظہار اس کے متعلق ان الفاظ میں
فرمایا گیا، ”زمانہ کیا جا سکتا ہے کہ بار بار معاذی کے بعد مختلف تعلقات سے جسے دہائی کا حکم دیا
جاتا تھا“ اورو واپس ہی ہوتا ہوا گیا۔ یہ اشارہ سیدنا امام الکبیر کی طرف ہے۔ کھانا چاہئے کہ ان کی
دہائی بھی کیا صرف عقلی مشعوذوں اور نہ سخی دوسروں کی بنیاد پر چوری تھی حالانکہ کیف مشعوذوں؟

رہا یہ کہ تھانہ بھوی کے چاند کے امیر بیعت حضرت حاجی امداد اللہ رحمۃ اللہ علیہ تو مای عرب
ہوئے اور اس کے سوا بظاہر ان کے لئے کوئی چاند کار بھی عالم اسباب میں نہ تھا۔ صحیح طور پر اس کا
معین کرنا تو دشوار ہے کہ حاجی صاحب کب ہجرت کے اس سفر پر روانہ ہوئے، اتنی بات تو یقینی
ہے کہ دلی پراگمندیوں کا قبضہ حافظہ خاص شہید کی شہادت کے بعد ہی ہو گیا اور تھانہ پر اس کے
بعد جو مصیبت ٹوٹی۔ مدد کی اس داستان کو بھی آپ سن چکے۔ تھانہ کو تو حاجی صاحب جہاں تک
قیاس چاہتا ہے، اسی زمانہ میں پھڑپھڑ چکے تھے۔ اس کے بعد کہاں کہاں رہے، میں اس سلسلہ
میں الہامی مقامات کا لوگ ذکر کرتے ہیں کہ تا کہ سیدنا امام الکبیر کی آمدِ حق کے سلسلے میں
گھٹن چکا ہے، اگرچہ تک اس طریقہ سے پہنچنے میں جا پہنچے تو یہ کہ کافی مدت گزری ہوگی۔ ایسٹ
انڈیا کمپنی کی جگہ براہِ راست ہندوستان پر لگے دکن کے قبضہ کا اعلان انگریزی پارلیمنٹ کی طرف سے

۲۱ اگست ۱۹۴۷ء کو ہوا۔ یہیں پہلے کے صدر کم آئوٹر مشینوں میں بہ تمام اقدار کی فراہمی کے لئے ملک
 وائٹریہ کے اس تمام معافی نامہ کو پڑھ کر سنایا جس کے بعد عام طور پر لکھا جاتا ہے کہ غدار کے مجرموں
 کو بخش دیا گیا۔ ہنگامے میں جو شریک تھے، حکومت کے حاکم گیر کا کھٹکا ان کے لئے باقی رہا
 لیکن واقعہ یہ ہے کہ مصافحہ نامہ باوجود عام ہوئے کے عام نہ تھا، بلکہ اس میں ان خاص امور کا مشملہ
 بھی تھا کہ

۱۔ انگریزی، علیحدگی کے نقش میں ہذا جو شریک ہوئے، ان کو ہم کا حق نہیں قرار دیا جائے گا۔ غرض
 یہ چند قیود بھی تھے۔

(۱) جن لوگوں نے جان بوجھ کر قاتلوں کو پناہ دی ہو۔

(۲) یا جو لوگ باغیوں کے سوا ہرے ہوں۔

(۳) یا جنہوں نے ترغیب بخاوت دی ہو۔

ان کے متعلق ملک وکٹوریہ کے اس معافی نامہ میں یہ اقدار درج کئے گئے تھے کہ
 ان کی نسبت صرف دھو ہو سکتا ہے کہ ان کی جان بخشی ہوئی، لیکن ایسے لوگوں کی تہی
 سزا میں ان سب اعمال پر جن کے اقدار سے دے اپنی اطاعت سے بھر گئے، کال
 غور کیا جائے گا۔

اسی زمانہ میں ملک کے اس معافی نامہ کا انگریزی نامہ سے اردو میں جو ترجمہ ہوا تھا، یہ مجھے اسی کے الفاظ
 ہیں، مطلب یہی تھا کہ جان کی حد تک، مندرجہ بالا تینوں جرائم کے مجرموں کو معافی کر دیا گیا تھا، لیکن
 اس کے سوا حکومت، اندر کچھ بھی کر سکتی تھی، اس کا خطرہ موجود تھا، ۱۹۴۷ء کے حکام کی صوابدید پر ان کی سزا کی
 نوعیت متعلق کر دی گئی تھی۔

تھانہ بھون کی چوڑی جہم میں جیسا کہ آپ پڑھ چکے، انگریزی معاہدہ نہیں بلکہ انگریزی فوج کے
 ملازمین بھی شامی میں قتل کئے گئے تھے، غلام حاجی صاحب رحمت اللہ علیہ شامی کے سرسے میں موجود
 تھے، لیکن اس کا ثبوت آسان نہ تھا، اس لئے وہاں تک کے خطرے سے دو گھنٹہ نہ تھے۔ کم ہر کم

خاتون کے پناہ دینے، باغیوں کی سرکاری، بغاوت کی ترغیب، ان الزاموں سے بری ہونے کی صورت کیا تھی، خود ان پر بھی یہ سارے الزامات تھے، اور جو فرد حرم آپ کے جاں باز دوست گروخوں مسیدنا الامام اکیبرؑ اور محدث روشن ضمیر حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ پر لگائی گئی تھی، اس کی فہرست بھی بچھڑے ہی تھی۔

ایسی صورت میں ہاں بھی لیا جائے کہ عرب و راء جو نے سے پیش تر اس "مام معانی نامہ" کا اعلان ہو بھی چکا ہو، جب بھی نہ حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے مسطور ہونے کے لئے کافی تھا، نہ ان کے مدعوں و جواں خدام رفیقوں کے لئے۔ اسی لئے معلوم ہوتا ہے کہ حکومت کی نگاہوں سے بچنے اور نئے دہے کا سلسلہ فیوں صاحبوں کے لئے معافی نامہ کے اعلان کے بعد بھی جاری رہا۔ حاجی صاحب تو کسی نہ کسی طرح کراچی سے باد بانی جہاز پر راء جو کہ مصلحت پہنچ گئے، مریوی عاشق الہی صاحب نے بغیر کسی تعین نامہ و نسخ کے صرف یہی لکھا ہے کہ

"اعلیٰ حضرت (حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ) نے چند ماہ اقبال پور کی پھیلائی میں موانع

و قصبات میں اپنے آپ کو چھپایا، اور آخر راء جو سندھ و کراچی عرب کا مسند لیا، ہندوستان

کو خیر یاد بھی، اور جوانی جہاز پر راء جو کہ مصلحت پہنچ گئے

ہرانی جہاز یاد بانی جہاز کا عاشقانہ تعبیر ہے۔ ان بے یاروں کو کیا معلوم تھا کہ بانی سے بے تعلقی ہو کر صرف ہوا پر چلنے والا جہاز بھی ماسوائے آسمان والے ہے۔

بہر حال جہاں تک میرزا خمال ہے حاجی صاحب کی دعا کی خاص طریقہ سے اس زندگی سے نجات سولہ لاکھ ہوئی تھی، جن حالات میں ہوئی تھی چاہئے تو یہ کہ ہند کے ان مختلف مقامات سے گفرتی ہوئے عرب تک پہنچنے میں مدت صرف ہوئی ہو۔ سال و تیرہ سال بھی یہ مدت اگر فرض کی جائے، تو قیاس کا اقتضا یہی ہے کہ زیادہ نہ ہو۔

اسے ان کے صاحبزادے (حضرت نانوتویؒ) اور حضرت گنگوہیؒ، تو ان میں مسیدنا الامام اکیبرؑ رحمۃ اللہ علیہ کے حلقوں اگرچہ عام طور سے یہ مشہور ہے کہ امن عام کے اعلان کے بعد ہی حکومت نے اپنی

مگر انی آپ سے ہٹا لی تھی، غدر کے ہنگامہ کے فرد ہو جانے کے بعد حضرت دلائل جن خدمات کی طرف متوجہ ہوئے، ان کا ذکر کرتے ہوئے مولانا طیب صاحب کی یادداشت میں جو یہ الفاظ پائے جاتے ہیں کہ

”میراں تک کہ لکھنؤ کی طرف سے اس عام کا مشہور سلطان ہو گیا“ اور ہر شخص آنندی سے چلنے پھرنے لگا۔“

بظاہر اس سے بھی کچھ میں آتا ہے کہ دوسروں کے ساتھ سیدنا امام اکبر کو بھی آزادی کے ساتھ چلنے پھرنے کا رستہ کھول دیا تھا، اور میں بغیر کسی روک ٹوک کے ان جہات میں مشغول ہو سکتا تھا کہ ان کے بعد آپ کے مبارک ہاتھوں میں آئے۔

لیکن یہ عجیب بات ہے کہ مصنف نام نے حضرت دلائل صانع عمری میں آپ کے حج اور ان کا ذکر کرتے ہوئے جو کچھ لکھا ہے، اس سے قطعی طور پر اس کی تردید ہوتی ہے، مگر تھم میں نہیں جانتا کہ اگر ان میں یہ بات نہ کہیں یہی، کہ لکھنؤ کی طرف سے اس اعلان کے بعد ان خطرات سے محفوظ رہے تھے جنہیں حکومت کے حادثہ نے آپ کے لئے پیدا کر دیا تھا۔

سیرا مطب پر ہے کہ سیدنا امام اکبر کے پہلے حج کے متعلق یہ بیان کرتے ہوئے کہ اس سفر میں بھی آپ کے ساتھ تھے مصنف امام نے ہندوستان سے مددگی کی تاریخ مشہور احمد جادوی اشرفی ثانی ہے۔ مگر اس میں عیسوی کے حساب سے سنہ ۱۵۵۷ء کی تاریخ مذکور ہے، حساب کریں کہ کچھ نیچے اب اس کے ساتھ وہ یہ بھی اطلاع دیتے ہیں کہ حج کے اس سفر کی

”دہریشی کی جگہ کے سبب دالہ دیں نے بخوشی اجازت دے دی۔“

جس کا حاصل اس کے سوا کچھ نہیں ہو سکتا ہے کہ سنہ ۱۵۵۷ء کے آخری مہینہ دسمبر تک دہریشی کی جگہ ”سیکھانا“ اکبر کے چلے گئے، چوٹی تھی، اگرچہ تیور دن کی اختیاری دہریشی کے بعد آپ کی دہریشی بھی ملے گا، ”تھی“ اندر بھی بقول مصنف امام جیسے کہ اس موقع پر بھی نہیں ملے گا ہے کہ

”مولانا کی دہریشی محض عزیز و اقارب کے کہنے سے تھی، لہذا ان کو اپنی جگہ کا کچھ خیال نہ تھا۔“

کچھ بھی ہو، مصنف نام کی اس تحریری شہادت کی جیلد پر میں قلمبندی بکھتا ہوں کہ جیسے صفائی نامہ کی استثنائی دفعات کے زیر اثر اس عام صفائی نامہ سے مستفید ہونے کا مولود حضرت حاجی صاحب علیہ السلام علیہ السلام کے ذمہ اسی لئے اس عام کے بعد بھی آپ کا سفر عرب کی طرف جاری رہا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سیدنا الامام الکبیر کے ساتھ بھی کچھ اسی قسم کی صورت پیش آئی تھی۔

اسی کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس عام کا اعلان حبشہ کے عرض کر چکا ہوا، اور کیننگ کی طرف سے شہداء کی پہلی نومبر کو ہو چکا تھا، لیکن سیدنا الامام الکبیر کا نام ان مجرموں کی فہرست میں شہداء کے آخر تک باقی تھا، جن کو حکومت کے رحم و کرم کو ملوک کا تختی میں تعمیر پایا گیا تھا، اس لئے میرا خیال تو یہ بھی ہے کہ حج کا یہ پہلا سفر گو حضرت ولایت نے تو خاص حج ہی کی نیت سے فرمایا تھا، لیکن آپ کے اعزہ و اقرباء خصوصاً والدین کے سامنے پرمٹ بھی تھی کہ حکومت کی داد و گیر سے بچنے کی بھی محفوظ ترین شکل میسر ہو سکتی ہے۔ ہمارے مصنف امام نے جو کچھ انتظام فرمایا ہے۔ کم از کم اس سے قویٰ معلوم ہوتا ہے۔

مصنف امام بھی حبشہ کے عرض کر چکا ہوں، اس سفر میں آپ کے ساتھ مجھے لکھا ہے کہ،
حکمتوں کی راہ پنجاب ہو کر سندھ کی طرف کو گئے، مگر وہی سے جہاز میں بیٹھے،
دیکھنے بہرے میں تو یہ چند الفاظ ہیں۔ لیکن حکومت اور حکومت کے نمائندوں اور محل خود کو مندوں کی تجسس نگاہوں سے بچتے ہوئے براہ پنجاب کو راجی تک پہنچنے کی دشواریوں کا صحیح اندازہ وہ نہیں کر سکتے، جی کو اس قسم کے اسفار کا اور وہ بھی خاص حالات میں سابقہ نہیں پڑا ہے۔ اس لئے سے کئی سال بعد حضرت قطب مہدیان مولانا گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ حج ہی کے لئے تشریف لے گئے تھے، ان کے سفر نامہ کی تفصیلات کو درج کرتے ہوئے مولوی عاشق الحق صاحب نے لکھا ہے کہ
غیر درجہ تک چھڑنے میں بیٹھے، وہاں سے کشتیوں میں بھاڑوں کے نیچے گزرتے ہوئے
حیدرآباد سندھ پہنچے، وہاں سے بنگال میں ہوا، اور کراچی بندر آئے، تذکرۃ الرشید

لے بڑی تشریح مولانا عاشق الحق صاحب نے یہ کہ کچھ اور باتیں آج کل کے مسلمانوں کی نظر میں باقی اگر سفر

نیرد پور تک چھکرنے کی سدا میں مسافروں پر کی گزرتی تھی۔ مولوی صاحب نے لکھا ہے کہ

”جگنوؤں سے پڑوں کا چہرہ اڑتا ہے“

۱۱۔ پڑوں کو چہرہ کرنے والی اس سدا میں بقول ان ہی کے ”مفتوں بیٹھا پڑتا تھا“ حیدر آباد سے
سے کراچی تک پہنچنے کے لئے بغداد کی بحری سدا میں کیا پڑتا تھا، مولوی صاحب ہی نے اطلاع دی
ہے کہ

”مضطرب ہمارے چہرہ نگوں سے روانہ سر میں مبتلا ہو کر ایک در مسے پر جا پاڑتے تھے“

لٹھے تو چکر اور استغفار غے بے ہوش بناتا، اور پڑتے تو خشن کا بلول چھاتا چلا جاتا تھا“

ملفوظات ج ۱۷ تذکرۃ الرشید

مسفر کی ان مصرتوں سے تو ان کو بھی دوچار ہونا پڑتا تھا، جو آزادی کے ساتھ سفر کرتے تھے۔ لیکن
ہر چار طرف سے حکومت کی دلدور گیر کا خطو جس کے لئے جو سمجھا جا سکتا ہے کہ ان کی دشواریوں کا کیا
تھکا نہ ہو گا؟

لیکن شیخ ادبیر (حضرت حاجی صاحب، ۷۰) نے جس معاملے عشق کی یہ دلدی ملے کی تھی اسی نام
سے سعادت مند مرید (حضرت نافورتی بھی اولہ کے گھر بیٹا، مصنف امام نے لکھا ہے،
”کراچی سے جہاز با دہانی میں سوار ہوئے تھے“

یعنی مشرق سے مشرق تک ہندوستان میں حکومت کی اسی تیز نظر کے نیچے گذر کر ملک میں آپ
رج کے لئے روانہ ہوئے تھے اس طرح مشرق کے ہر گوشہ تک کے تمام مہینے حضرت امام کے لئے یہ حقیقت
اطلاں آنا دی سے مستفید ہوئے کہ نہ تھے۔ اور گویا سمجھا چاہئے کہ جہاں کی جس جہم کا آغاز مشرق
میں ہوا تھا، سیدنا امام الکریم رضوان اللہ علیہ، اس لئے اس لئے بلکہ بقول مصنف امام
”بعد زیارت تہمین شریفین ایک برس کے کم فیضیہ میں وطن آئے“

آگے مذکور ہے، گمان نہیں ہوتی ہے۔ بدوازل کے ذریعہ ہمارے رخ پر جاتے تھے۔ وہ بھرپور کوشش کے وقت
کئی ایسی کے قریب کٹر سے بیان دیا کرتے تھے“

میں سترہ سو میں دایہی ہوئی گویا پانچ سال تک مسلسل بغیر کسی انقطاع کے جہادی شیخ شہید رہے۔
اور جہاد کے ساتھ ساتھ فریضہ حج سے بھی سبکدوشی اسی مدت میں آپ کے لئے حق سبحانہ تعالیٰ کی
طرف سے آسان کی گئی۔

حفظ قرآن کی نعمت عظمیٰ

صرف حج ہی نہیں، بلکہ انفرادی طور پر بھی
رد پوشی، کسان ہی مبارک، و مقدس ایام میں جب

حکومت کھیلے ہوئے مشاغل میں حصہ لینے سے مانع تھی، فریضہ حج کے ساتھ ایک ایسے عمل کی
ترغیب دے رہی تھی جس کا جو جہلی مطالبہ نو چندوں سے ان کے پردہ لگنے والے نے نہیں کیا ہو لیکن سید
الانبیاء (الرسول صلی اللہ علیہ وسلم) نے اس عمل کے توفیق یافتہ کو بشارت سنائی ہے کہ
کانما ادرجات الذبوة فی | جو کہ اس کے (یعنی حفظ قرآن کرنے والے کے) پہلو
میں نبوت ہمیشہ ہی گئی۔

یعنی قرآن پاک کے حفظ کی دولت گراماں سے بھی الہی جہادی دونوں میں آپ سرور ہونے کا
آپ کے حفظ قرآن کے متعلق یہی شہر بھی ہے کہ آپ اسی پہلے حج کے موقع پر جہاز میں بغداد تک
ایک بارہ یاد کر کے تمام معراج میں سنا دیا کرتے تھے۔ خاکسار نے بھی بعض کتابوں کے حوالہ سے اپنی
کتاب نظام تعلیم و تربیت میں یہی نقل بھی کر دیا ہے۔ لیکن واقعہ کی صحیح تفصیل شکل دی ہے جس کا
ذکر مصنف امام نے فرمایا۔ انہوں نے براہ راست حضرت کا یہی نقل کیا ہے۔

”فصلہ سال رمضان میں ہم نے یاد کیا ہے، لہذا جب یاد کیا، پادشہ کی تہذیباً کچھ
اس سے زائد کر لیا۔“

بظاہر رمضان کے روزوں میں ہی اسی زمانہ کے ہیں جب حکومت کے وارنٹ کی وجہ سے انفرادی زندگی
کا موقع آپ کو مل گیا تھا۔ اس زمانہ کا بہترین مشظہر یہ ہو سکتا تھا کہ جس کی ماہ میں یہ سب کچھ کیا جہاں تھا
اس سے نکال کر راجات کا مسئلہ جلدی دکھا جائے۔ اسی عرصے میں حج کا سفر پیش آگیا۔ جلدی اٹلان
میں مگر سے زمانہ ہوئے، مصنف امام نے یہ لکھتے ہوئے کہ کراچی میں یاد دہانی جہاز میں ہم سب سوار تھے

خبر دی ہے کہ ہم لوگوں کا سود ہونا

”مضان کا چاند نکھر“

ہوا تھا گر یا کم رمضان کو جہاز میں داخل ہوئے اور وہی قرآن جو دو سال سے یاد کیا جا رہا تھا۔ تراویح میں اسی کے سناٹے کا پہلا موقع اسی جہاز میں تھا۔ مصنف امام کے اٹھا خاویں

”سروی صاحب نے قرآن شریف یاد کیا تھا، اول وہاں وہ جہاز میں، سنایا۔“ ۳۳

ختم تراویح کے موقع پر مٹھائی کی تقسیم کا جو عام دستور ہے، ظاہر ہے کہ جہاز میں اس کا کیا سامان ہو سکتا تھا، لیکن یہ باورانی جہاز عرب کے ساحلی مقام حضرت کی حاج دھانی کے سامنے جس کا نام رکھا ہے کچھ دن کے لئے فلک انداز ہوا، تو مصنف امام مادی میں کہ سینہ امام الکبیر نے

”بعد عید رکھ چھت کر حلوائے مسقط خرید کر باکرہ بطور ہم شیرینی ختم دے دیوں تو تقسیم فرمایا۔“ ۳۴

اور دلاور عام لوگوں سے ملاحدی کے ای دنوں میں حفظ قرآن کا یہ پاک مشغلہ حضرت دلاکار جرمہاری تھا، اس کے حلقے یہ خبر دیتے ہوتے کہ

”موسوی صاحب (حضرت نافوتوی) کا اس سے پہلے (یعنی جہاز میں قرآن سناتے سے پہلے)

قرآن یاد کرنا۔ کسی کو ظاہر نہ ہوا تھا، آہستہ آہستہ پڑھنے الہیاد کر لیتے۔“ ۳۵

اسی کے بعد یہ بھی لکھا ہے کہ

”حافظوں کے نزدیک ٹھہرا ہوا ہے کہ (قرآن) بلند آواز سے یاد ہوتا ہے۔“ ۳۶

لیکن سن رسیدہ ہوئے ان آہستہ آہستہ یاد کرنے کے باوجود ان کی یہ شہادت ہے کہ

”جب سنایا، ایسا صاف سنایا، جیسے اچھے بڑے حافظ۔“ ۳۷

قرآن آپ نے کس لئے یاد کیا تھا، قطع نظر دوسرے اسباب و وجوہ کے فقیر نے جو عرض کیا تھا کہ

”لے دوں ملاحد میں کوئی قارئین نہیں ہو سکتا ہے کہ قرآن شریف یا دہد مضامین سے کیا ہو جھٹا دے، مصنف امام کی ہدایت اندر دناذیک ایک بارہ صاف کیا ہو، اس دھائی میں جس میں تراویح جہاز میں سنائی ہو مضاد ہے شہر ہدایت کا۔ محمد طیب غفرلہ

جس کی ماہ میں یہ سب کچھ کیا جاتا تھا، اسی سے سالہانہ مناجات کا ورثہ قائم کرنا بھی مقصود تھا۔ یہ کوئی میرا صرف خیالی حسن ظن نہیں ہے، بلکہ "القرآن والعظیم" کا جو تعلق سیدنا الانام الکبیر کے نزدیک سورہ فاتحہ سے تھا، جس کا تفصیلی ذکر ترائشی شاہ کے تحقیقی معارف اہل ہند کی مواہب کے ذریعہ آئے گا۔ لیکن اسی موقع پر معنف ایام نے اس واقعہ کا ذکر کیا ہے، یعنی یہ لکھتے ہوئے کہ

"پھر تو قرآن، اکثر بہت بہت پڑھتے تھے۔"

آگے یہ دل چسپ کہئے، "یا دل دوزا ظلال دی ہے کہ"

"ایک بار یاد ہے کہ ستائیس پارے نیک رکعت میں پڑھے"۔

یہ یاد تو مصنف انام کی ہے۔ اور فقیر نے یاد پڑتا ہے کہ اپنے اساتذہ میں سے کسی استاد گرامی سے سنا تھا کہ پہلی رکعت میں ستائیس پارے اہل باقی تین پارے دوسری رکعت میں پڑھ کر سیدنا الانام و کبیر نے فرمایا تھا کہ ایک واقعہ تراہدنا الصراط المستقیم کے کامل جواب کو ایک ہی دہائی میں دل کی اسی تم کی تکمیل اس طرز عمل سے مقصود تھی۔

ایک دن دھکا زمیں کامل ہمیں بامدی کو ختم کرنے کے سوا، معنف! ام ہی کی جو اظلال ہے کہ

"اکثر بہت بہت پڑھتے۔"

اس سے بھی مراد ان کی بظاہر ہی ہے کہ قرآن کی کافی مقدار نمائندوں ہی میں فقط کے بعد پڑھنے کا سلسلہ جاری ہو گیا تھا، کیونکہ اسی کے بعد انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ

"مگر کرنی اقتدار کرتا تو رکعت کر کر اس کو منع فرما دیتے، اور تمام شعبہ متنازعہ سے ہوتے۔"

شاہدات کے پچھلے حصہ میں تہجد کے وقت، بہت بہت "پڑھنے کا طریقہ اختیار کیا گیا تھا" اور غرض کہ یہ سب بھی تعارضی کے بغیر یا یعنی تہجد وغیرہ میں جماعت کی موافقت نہیں ہے، لیکن اگر کوئی شخص اظلال آپ کے ساتھ شریک ہو جائے تو خیال کرے کہ ہر شخص کیلئے اتنی طویل قراۃ طویل قیام کا عمل تسلط کے ساتھ آسان نہیں ہے اس راحت کو مختصر کر کے غار کو ختم کر دیتے اور اقتدار کو زیادے کو شرکت سے منع فرما دیتے۔

لے ہیں، سنے اپنے بزرگوں سے سنا ہے کہ روزِ محشر میں صاحبِ مروج نے ایک دفعہ حضرت کی (بقیہ صفحہ)

بہر حال غفلت سے ملحد کی کاہنہ پروردی کو قہر و اذیت کے زمانہ میں آپ کو لا افعالاً یسر آگیا تھا۔ بذات خود تو آپ کے جہاد ہی کا وہ سترہ تھا۔ لیکن اسی کے ساتھ ساتھ حفظاً قرآن اور فرائض حج و عمرہ بھی ان ہی دنوں میں اراحمین کی طرف سے آپ کے لئے آسمان کی گئی۔

حیرت اس پر ہوتی ہے کہ معاشی حیثیت سے آپ کی جو حالت تھی اس کو دیکھتے ہوئے یوں ہی سفر حج کے مصارف کی فراہمی و خوار تھی، خصوصاً ان دنوں میں تو ”معاشی مشاغل“ کا وہ قصہ بھی ختم ہو چکا تھا، لیکن ہا ای، ہمدانی، زمانہ میں باوجود باغی جہاد نے سفر کو آپ لئے پورا کیا، اور جس طرح سے یہ سفر طرا ہوا، مصنف امام جو اس سفر میں حضرت کے ساتھ تھے، خود اپنے متعلق یہ اہم فراموشی ہوئے کہ

”اقتربے سامان تھا، تخیل مران و راہ بہم پہنچایا تھا۔“

اسی کے بعد اپنا مشاہدہ بنی افلاک میں درج کرتے ہیں کہ

”مگر مولوی صاحب (مسعودی الانام لکیر) کی بدولت وہ سب راہ و نیزہ غریب طے ہوئی۔“

حالانکہ وہی یہ بھی کہتے ہیں کہ

”ہر چند مولوی صاحب بھی بے سامان تھے۔“

پھر یہ طویل طویل سفر اور بقول ان ہی کے حادثی الاثنی میں جو ضرور ہوا تھا، اور جب شعبان رمضان

خواتین کے کامل چار مہینوں کے بعد جہیز کو وہی کہتے ہیں کہ

”آخر ذیقعدہ میں کہ مسئلہ پیچھے؟“

گو یا کم و بیش چھ ماہ میں یہ سفر طرا ہوا، سواری کے کرانے، خورد و نوش کا انتظام اس میں اور ہزار ہتھیار

اور لاشہ سفر سے ہاتھ داکرتے ہوئے نیت بلند ملی جب پہنچا جو بارے ہو گئے تو انہوں نے ”انگلیں بہ خون تر کیا کیں اور

آؤ کار سات آٹھ پانچ ہونٹھوٹے۔ دم بیک پھر ٹھٹھے ہوئے اور چن پادے سن کر پھر ٹھٹھے اور پھر ٹھٹھے ہی ٹھٹھا آٹھا

کہتے رہے۔ یہاں تک کہ حضرت دلائے ۶۵-۶۶ پاروں پر ایک رکست کی وہ پھر دوسری رکست دماغ فکر کے

سہم پھر کر آئی سے فرمایا، انہیں کس نے کب تھا کہ اقتدار کو؟ یہ سننے ہی میں ان ہی صاحب خیف پر کہ بہت سی

سے اسے۔ محمد غیب خاں

کیسے ہوتا ہے۔ انہوں نے کہہ کر بجائے تفصیل کے مصنف امام نے اس کے جواب میں صرف یہ اجالی
الفاظ درج کئے ہیں کہ

”ہدایت توکل سب راہ بخیر غوثی پائی ہوئی اور سب کام انجام ہوئے“ ۱۱

اپنے اس توکل میں بنائے دلے لے جسے اپنا دلیل بنایا تھا، اس نے اپنی دکالت کا حق کس طرح
برما کیا؟ حقیقت تو یہ ہے کہ کافی ایران انروز واقعات ہوں گے، لیکن دیکھنے والوں ہی نے سبب
بیان نہیں کیا تو جس نے نہیں دیکھا وہ کیا بتائے۔ تاہم ضرور معلوم ہوتا ہے کہ کافی خوشی اور حسرتی
انہی سلاطین و شاہی کے ساتھ یہ مغربی مہاجر تھا۔ جہاز میں تراء و مع کا سناٹا مکمل ہو چکا تھا۔ حوالہ دیکر اچھا
میں ختم تراء و مع کی مشیر سرتی کے طور پر تقسیم انہی سلاطین و شہزادوں کی غمازی کر رہی ہے۔ پراگندہ دلی و
افسردگی میں ان باتوں کی بھرا کر کیا گیا تھا، بلکہ اسی موقع پر بے ساختہ یہ جملہ محترمہ ان کے قلم سے جو
چمک پڑا ہے، یعنی ”جہاز میں کیا سیر تھا؟“ ۱۲ خود اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ کافی ضرور کشلا
کے ساتھ سفر ہوا اور اچھا تھا۔

بہر حال جیسا کہ مصنف امام کے حوالے سے نقل کر چکے ہوں کہ حج زیارت کے اس مقدس سفر میں
کم و بیش ایک سال کی مدت صرف ہوئی، مشہور کو ختم پڑا سمجھنا چاہئے تقریباً چار پانچ سال گذر چکا
تھے۔ مشہوریں حضرت کی مدد آگئی ہندوستان سے ہوئی تھی اور شہزادہ حسین واپسی ہوئی اس موقع میں
ہندوستان کی سیاسی حالت، ضرور بدلتی چلی جا رہی تھی، اختتام کی آگ حکومت کے سینے میں دھڑکتی
جیسا کہ چاہئے تھا۔ قائد شاہی پڑتی رہی۔ بیسیوں مجرمین کے نام عام معافی نامہ کے اعلان کے بعد
بھی استثنائی فرست سے نہ نکلے تھے۔ مذکورہ جگہ نکلنے چلے جا رہے تھے۔ اب کچھ نہیں کہا جاسکتا کہ
کیونکر پیش آیا کہ حجاج کا وہی قافلہ جو پنجاب و ملی خشکی تری کی مدد سے کرلی میں اور وہاں سے بلوچانی
جہاز پر چار پانچ تھا، اس کے پاس کس قسم کی اطلاعیں ہندوستان سے پہنچی تھیں، کہ اسی قافلہ کو اپنی سیرت
الامام اکبر اور آپ کے رفقہ سفر کو دیکھتے ہیں کہ غائب ہوئے، بجائے کہ اچھے کے ہندو کے
مصنف امام کا بیان ہے کہ

”مرا جیت براہِ مہجرتی اہلِ مذہب ہوئی، رہی مذہب تک تھی وہاں سے گلاؤں میں کٹیے“

ان کی اطلاع یہ بھی ہے کہ

”رجعِ اول کے آخر میں بیٹا آئے، جمادی الثانی تک وہیں پہنچے :۱۰۰ھ

گریہ بیٹوں سے وطن تک پہنچے ہیں، جھٹھائی پہنچے صرف ہوئے،

اگر یہ قطعی طور پر نہیں کہا جاسکتا کہ بیٹوں کی ماہ سے یہاں پہنچی تھی، یہی کی شکل میں تھی، یا قیامت
ختم ہو چکا تھا۔ لیکن قرآن کا اقتضا انصارِ مدینہ معلوم ہوتا ہے کہ حکومت کی نگہبانی میں اضمحلال، وہاں والوں کی
کینیت ضرور پیدا ہو چکی تھی، اسی حج کے سفر سے واپسی کے تذکرے کو ختم کر کے صنف: ۱۰۰ھ نے لکھا
ہے کہ :

”پچھلے بد تحقیقات سر رکھنے مطالبہ عام اٹھا دیا تھا، چند خاص شخصوں کی نسبت جن پر سر رکھ

کا مشہور تھی تھا، اشتہار جاری رہا :۱۰۰ھ

واضحاً اعظم بالاصواب“ چیلے کے نفاذ سے ان کی کیا مراد ہے، عیناً ہر تقریبی کچھ میں آتا ہے کہ ان لوگوں کے
پچھلے جب وہ عرب میں تھے، حکومت کی طرف سے تحقیقات کے بعد مطالبہ کی گرفت ڈھیلی کوئی گئی
تھی، انھوں نے صرف چند مخصوص شخصیتوں کی حد تک تصدیق ہو کر رہ گیا تھا۔

صنف: ۱۰۰ھ کے اس بیان کے ساتھ اس وقت تک کچھ کوئی ایسی چیز نہیں ملی ہے جس میں صریحاً
اس کا ذکر کیا گیا ہو، مگر سیدنا الامام الکبیر کے اہم گرامی کو استثنائی مجرموں کی فہرست سے نکال دیا گیا
تھا، اس کی بیان کے غرض سے صرف اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ حج کے سفر سے واپسی کے بعد
سیدنا امام الکبیر کے لئے کسی قسم کا کوئی خطرہ باقی نہ رہا تھا، انہوں نے لکھا ہے کہ حج سے واپس
ہونے کے بعد حضرت وا :۱۰۰ھ

”پھر گھر پر اپنے رہے :۱۰۰ھ

کہنا چاہئے کہ اسی نکتہ پر مشورہ کے جہاد کی ہر آپ کی ختم ہو گئی۔

باقی یہ حضرت حاجی صاحب کے صاحبزادوں میں سے ۱۰۰ھ صاحب یعنی قطب ربانی حضرت مولانا

ارشید صاحب گنجی رحمت اللہ علیہ توجہ ان تک میرا خیال ہے نگاہ کثیریہ کے عام معافی نامہ کے اعلان کے بعد بھی اپنے رفیق سید اللہ الہام انگلیہ کی طرح آپ کا شمار بھی ان ہی مستثنائی مجرموں میں تھا، جو معافی نامہ سے مستفید ہونے کا حق نہیں رکھتے تھے۔ جیسا کہ معلوم ہے حضرت گنگوہی کو حکومت نے گرفتار بھی کر لیا تھا، وہ حالات میں ڈال کر جو معینہ تک آپ پر اضافی مقدمہ چلتا رہا، یہی امداد سرگرم کار بھی نہ بڑے بڑے وکیل تھے اہل بیرو سٹر۔ لیکن اس آفت ناگہانی سے بخیر و خوبی آپ سالم و قائم ہو کر نکل آئے۔ جس کی تفصیلات مذکورہ المزمعہ میں دیکھنا چاہئے۔ یہاں مجھے صرف یہ کہنا ہے کہ حضرت گنگوہی کی گرفتاری کا ذکر کرتے ہوئے مولوی عاشق الہی نے لکھ لیا ہے کہ

”تخلیف سے یہ زمانہ ۱۲۹۵ ہجری کا ختم یا ۱۲۹۶ء کا شروع سال ہے۔“

اگر ہیذا القہر ہے تو عیسوی سن کے حساب سے یہ ۱۸۷۹ء کا آخر اور ۱۸۸۰ء کی ابتدا کا زمانہ ہے۔ اور عرض کر چکا ہوں کہ ششہ کے نومبر میں عام معافی نامہ کا اعلان حکومت برطانیہ کی طرف سے ہندوستان میں کیا جاتا تھا۔ اسی صورت میں سمجھنا چاہئے کہ حضرت گنگوہی وجہ اشتہار پر مقدمہ عام معافی نامہ کے اعلان کے بعد چلا گیا۔

حضرت مولانا گنگوہی کی گرفتاری کے زمانہ میں جو واقعات پیش آئے جن کا ذکر مولوی عاشق الہی صاحب نے کیا ہے۔ آج بھی ان کو پڑھ کر رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ برسر سعادوں کو ساتھ لیکر ایک سندان غلام غنی نامی کی غمیری اور ساء غنائی میں کرخی گھاؤں سے گنگوہی پر دھاوا کیا، مولانا گنگوہی میں موجود نہ تھے۔ لیکن ان کے اشتہار میں حضرت کے ناموں زاد بھائی مولوی ابوالنضر صاحب محرم کو گرفتار کر لیا تھا۔ جو مسجد کے کسی گوشہ میں گردن جھکانے بیٹھے تھے۔ مولوی عاشق الہی کی روایت ہے کہ سعادوں میں سے ایک سوار نے مولوی ابوالنضر

”کی گردن پر زبرد سے دھما مارا اور بھرا کہ چل کھڑا ہو، گردن جھکانے لگا

یضا ہے۔“

مولوی ابوالنضر صاحب نے کہتے تھے کہ مولانا گنگوہی کے شبہ میں مجھے گرفتار کر رہا ہے لیکن اس موضوع

اللہ کے بندے کی زبان سے یہ نہ نکلا کہ

”میرا شہید احمد نہیں ہوں“

اعلام و دعا کی یہ مثالیں مسلمانوں کو سنتے ہیں تو سنتے ہیں تو سنتے ہیں۔ لیکن رنج القدس کا فیض ظاہر بھی ایسی دھوکہ کو پیدا کرتا رہا ہے۔ ایک زندہ شہادت تو اس کی یہ ہے۔

بہر حال کہا جاتا ہے کہ حضرت گنگوہی ایک مسلمان حکیم احمد امیر بخش کی غمخیزی سے مایہ نہیادان میں گرفتار ہو گئے اور بقول مولفہ داشت اپنی سہ زہد میل کے اندر

”تین چار یوم کال کوٹھری“ اور بندہ دن بیل خانہ کی حوالات میں مقید رہے۔

سہارنپور سے آپ کو مظفر نگر جیل میں منتقل کر دیا گیا، کھانا ہے کہ

”مظفر نگر کے جیل خانہ میں حضرت کو کم و بیش چھ ماہ رہنے کا اتفاق ہوا۔“

قرآن مجید کے حفظ کا کام تو فراغِ اقصیٰ میں جوئے کے بعد بھی پورا کر چکے تھے جیل میں تہذیب و ذکر و عمل کے ساتھ ساتھ وعظ و تذکرہ کا سلسلہ بھی جاری رہتا تھا، لکھا ہے کہ

”حراست کے زمانہ میں آپ کی نماز ایک وقت کی بھی قصائد پڑھتی۔“

نماز صرف قصا ہی نہیں ہوتی، بلکہ

”محبس کی کوٹھری میں بھی نماز پڑھا جانتا ادا کرتے رہے۔“ مکتبہ تذکرۃ المرشد ج ۱

سیرت و کردار و تقویٰ کی زندگی کا اثر جیل خانہ میں بھی یہ ہوا کہ قیدیوں میں

”بہتر سے دلی آپ سے بیعت ہوئے۔“

اس سلسلہ میں ہماری کتاب کے موضوع کے لحاظ سے قابل ذکر اس واقعہ کا اہم قریبی جزو وہ ہے جس کا

ایک ہیئت ابی سعد میں پیش کیا ہے کہ مرادیم بھی کی گرفتاری کا حکم حجاج مشہور عالم میرزا علی احمد دہلوی سے کوئی بھی ہے ایک دوسرے عالم و خدا پرست آدمی بھی تھے۔ حجاج کے قادیان سے ابراہیم بھی کے احشبد میں ابراہیم بھی کو گرفتار کر کے حجاج کے حوالہ میں بھیجا دیا، حجاج سے ملنے پہنچا ان کو بھیجا دیا، ابراہیم بھی جانتے سمجھتے تھے کہ میں غشی کے شہید میں پکڑا گیا ہوں۔ لیکن اس حقیقت کو آخر وقت تک ظاہر ہو سکا نہ دیا۔ تاہم کہ جیل میں عرصہ قات بھی پڑ گئی۔

مذکور مولوی عاشق الہی صاحب نے فرمایا ہے۔ حاصل یہ ہے کہ جس وقت مہاراجہ سے پار بنجیئر
منظر چکر واپس کی گمرانی میں حضرت گنگوپی ہمارے تھے۔ رات دو دن میں طے ہوا تھا۔ شرک مہاراجہ سے
منظر گر جاسے مالی دیوبند ہو کر گذرتی تھی۔ وہی دیوبند چرائی ان کے رفیق الدین والد آخرۃ عاشق زہار
دفاہار سیدنا امام الکیس مسجدوں میں اپنے اشتر کی پناہ میں زندگی گزار رہے تھے۔ حضرت گنگوپی کو دیوبند
کی شرک سے گذرنے کی خبر کسی طرح آپ تک پہنچ گئی۔ دل تڑپ اٹھا۔ اٹھا کھڑے والی آنکھیں مالک
چاروں طرف لگی ہوئی تھیں۔ لیکن ان آنکھوں میں خاک چھوٹکتے ہوئے بیان کیا جاتا ہے کہ کسی ایسی
جگہ پر جا کر کھڑے ہو گئے، جہاں سے ان کی نظر اپنے محبوب رفیق پر پڑ سکتی تھی۔ اچانک ہاتھوں میں
بیشریاں پاؤں میں زنجیر سیٹے ہوئے ہندوستان کا محدث اعظم ان کے سامنے آگیا۔ پولیس کا پیش
لگا ہوا تھا۔ بات تو بات شاید اٹھانے کی بھی گنجائش نہ تھی۔ رہا ان حال سے حضرت گنگوپی کی طرف سے
روح کی فضاؤں میں یہ آواز گونج رہی تھی

بھرم عشق تو ام می کشد غوغا نیست

تو خیز بر سرِ پام آکر غرض تماشا نیست

گویا بغوائے خضر مذکور و سارا تھوڑے کچھ بھی پیش آیا تھا۔ لگژری کا مسیڈ نا امام الکیس دی کے اقدام و احوال
کا نتیجہ تھا۔ مولوی عاشق الہی صاحب نے لکھا ہے کہ

”سنہ ۱۰۸۷ھ کہ دیوبند کے قریب گزرنے پر مولانا کاظم العلوم نظر بردار راستہ سے کچھ ہٹ
کر بغرض ملاقات پہلے سے آٹھڑے ہوئے تھے۔ گو خود بھی مخدوش حالت میں تھو
مگر بے ثباتی شوق سے اس وقت چھپنے نہ دیا۔ وہی دور سے سلام ہوئے۔ ایک نے
دوسرے کو دیکھا۔“

گویا باہم مگر ستم و مگر ستم و مگر ستم کی صحت بھی کی طرح سامنے کو نہ گئی، یہ مصروف عرفی کا
ہے جس میں مگر ستم کے جود مگر ستم کا اس نے ذکر کیا ہے۔ لیکن مولوی عاشق الہی صاحب نے
جس راوی سے یہ خبر سنی تھی، اس کا بیان تھا کہ باہم ایک دوسرے کو دیکھ کر ”مگر اس نے یہ رسالت

ٹوکی شاعر کثیف مرحوم کا شعر یاد آتی تشریف پہلے یاد رہا ہے۔

ملے ہی آنکھ رنج نہ تھا ظلم غیر کا

کیا جانے اس نگاہ نے مجھ دیا نیچے

آنکھوں ہی آنکھوں میں ایک نے دوسرے سے کچھ کہا، جانے نہ منفر گرجیل میں داخل ہوتے مکے نے
منفر گرجی طرف مدد نہ ہر گیا، اللہ دیکھنے والا، جب تک روک روک تھا تو کھتا رہا، بھرا ہی آنکھوں پر پتہ اندھی کی
جو دیکھنے سے بھی محروم کر دی گئیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ ان دونوں صاحبین کے پیش سے تو غیر کہ معظمہ ہی کو وطن بتایا، اور یہی اسی کے لئے
مقرر بھی تھا، پیدا ہونے سے پہلے ہی، لیکن قدرت ان کو شیخ الہم والعرب بنانے کا فیصلہ کر چکی تھی۔
جس فیصلہ کی تکمیل اسلام کے قبلہ اور گزلیں قیام کے بغیر ہو بھی نہیں سکتی تھی۔ باقی صاحبین تو دیکھ چکے کہ
مسانی عام کے اعلیٰ کے بعد بھی دونوں پر حکومت کی نگرانی قائم رہی، حضرت گلگوڑی پر تو مقدمہ بھی
چلا۔ جو خطرو ان کے لئے تھا۔ وہ معمولی نہ تھا، تہ کرۃ المرشدین بروی عاشق الہی نے ایک واقعہ کا
تذکرہ کیا ہے، جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اور ترادان کے پیرو مرشد حضرت حاجی احمد اللہ شہرستہ
اشرف علیہ السلام کا احساس تھا کہ حکومت گلگوڑی کو پھانسی دے دے گی، ایک دفعہ اپنے رفقاء
سے فرمایا بھی کہ

”میں کچھ سنا سوری رشید احمد کو پھانسی کا حکم ہو گیا : شہرستہ

اد جب پھانسی تک میں سزا کا اندیشہ حضرت گلگوڑی کے متعلق پیدا ہو چکا تھا، اور اس قسم کی خبیثوں
اٹھنے لگی تھیں، تو پھر جس نے شافی کے مدد نامے کو جلا دیا تھا، جس کے بل جانے کی وجہ سے خدا
ہی ہانتا ہے کہ حکومت کی فوج کے کتنے آدمی مارے گئے۔ جیو کا ساتھ چلا کہ حضرت پیکر فوجی کو جس
نے مدد پارہ کیا تھا۔ اس کے سوا خود اس کی تلوار نے کنوئیں کو ٹھکانے لگایا تھا، زخم چم کی مینی
شہادت سے جس کا جرم بچھا یا بھی جاسکتا تھا، سزا دہ کیا جاسکتا ہے، کہ وہ خطرات کی کتنی گہری تاریکیوں
میں گھرا ہوا ہو گا، جو کچھ بھی سوچا جاسکتا ہے۔ سمجھنا چاہئے کہ سب ہی کی گنجائش تھی لیکن حضرت

فلک پر پروردگار چلے، اور جیل میں رہنے کے باوجود اور بقول مولانا عاشق الہی سہارنپور میں بھی

”تحقیقات پر تحقیقات اور پیشی پر پیشی ہوتی رہی“ ۱۱

اور نظریہ میں بھی حاکم کے سامنے بار بار پیش ہوئے پر جس کا حال یہ رہا ہر کہ

”جو کچھ وہ دریافت کرتا“ بے تکلف اس کا جواب دیتے تھے، کبھی کوئی کلمہ دبا کر زبان

کو روک کر نہیں کہا، کسی وقت جاں بچانے کے لئے تقیہ نہیں کیا، جوابات کو سچ کہیں نہ

باجن ہر پچاسی تک کا خطرہ کیا بلکہ گزند یقین تک کی کیفیت جس کے متعلق پیدا ہو چکی تھی، دیکھا گیا کہ

حاکم اس سے پوچھتا ہے کہ

”مرشد احمد تم نے مقصودوں کا ساتھ دیا، افسوس کیا؟“

جواب میں صرف چند الفاظ

”ہمارا کام فدا کا نہیں، نہ ہم مقصودوں کے ساتھی“

اور کچھ نہیں کہا گیا، پوچھا گیا

”تم نے سرکار کے مقابلہ میں ہتھیار اٹھائے؟“

بجائے زبان کے دیکھنے والوں نے دیکھا کہ پہلے ہاتھ اٹھا، جس پر تسبیح تھی، تسبیح کی طرف اشارہ

کرتے ہوئے فرمایا جارہا تھا

”ہمارا ہتھیار تو یہ ہے“

”ہاتھ کاٹا“ یا ہاتھ کی باری جس سے تھی، اسی کو دکھایا، گویا ہاتھ کے اٹھانے سے حافظ کی غزل

سنائی جا رہی تھی

بادشاہان ملک جی جگیم

گر ہر ماسند صکان بادشیم

جام گیتی فنا، و خاک راہیم

منج و ماسستین دیکھ تہی

اور کہہ دے دی ہمت ہر کجا کرہیم

دستان را قبائے فتح دہیم

دشمنان را ز خون کفن سازیم

کچھ مصنوعی ہندو کھبکیوں کے بعد دیکھا گیا 'دولیت ستارت' ہے 'مصدق بالشاہدہ' ہے کہ پھانسی کے حکم کا انتظار جس کے لئے کیا جا رہا تھا۔ اسی کے حلق فیصلہ منانے والا فیصلہ یہ بتا رہا تھا یا اس سے سولایا جا رہا تھا کہ

”درمید احمد! کئے گئے۔ ۲۵“

ادریاں تو خیر گرفتاری بھی ہوئی، 'مندر بھی چلا' پیشی بھی ہوئی۔ 'چم چم چم' سے بھی کام لیا گیا، لیکن جس کا جرم بھی سخت تھا، اور اپنے جرم کی عینی شہادت جس کی پیشانی پر چمک رہی تھی، اپنے تمام ممکنہ و سہانی کے ساتھ حکومت کی لامحدود کھین اسے ڈھونڈتے رہیں، لیکن ہی انکھوں کے نیچے چلتا پھرتا رہا، 'ان ہی کے درمیان سے گزرتا ہوا' پنجاب، 'پنجاب سے سندھ' سندھ سے عرب تک سمندر پھولنگ کر پہنچ گیا۔ وہاں سے واپس بھی لوٹا، 'دیکھنے والے دیکھتے بھی رہے' لیکن وہ کسی کو نہ سوجھا، 'اد آج تک یہ سروراج اسباب سمیت ہی بتا رہا کہ ڈھونڈتے والوں کی انتظار بند میں بکھری ہوئی نگاہیں ابھانک کیوں مسٹ لگیں۔ جو جرم اد سخت مجرم تھا، وہ عیش و سرور کیوں ٹھہرا رہا گیا۔ کم از کم سیری جتو اد تلاش کے لئے تو یہ سوال اب تہا میں بھی چیتان ہی تھا، 'اد سب کچھ اسٹے پٹے اد اسباب کے سارے دفاتر ممکنہ کے کھنگال ڈھونڈنے کے بعد بھی اسباب تک وہ چیتان ہی بنا رہا ہے۔

لیکن میں جانتا ہوں کہ ایسے معمول کا حل ان نرائشی اسباب و مصیبات کے پریکٹک سلسلو میں تلاش کرنا ہے، یہی نامانی۔ ایسے حیرت خاک احمد اد ان کے حیرت افزا نتائج کا حل صرف ان فنی میدانوں میں دستیاب ہو سکتا ہے جن کی سرمد عالم محسوسات کے مدار سے مشورع ہوتی ہے۔ یقیناً وہ مخترم العلرب انیس کہیں نہیں سمجھ سکتے جو ہمہ وقت محسوسات ہی کے دائروں میں تہ و بالا اور سلطان درجیاں ہوتے ہوئے بااخریک دن اسی ناگہبی کے ساتھ ختم ہو جاتے ہیں۔ کیا انہیں یہ نہیں معلوم کہ ح سمنادوں کے آگے جہاں اد رہی ہیں اس چیتان کا حل کہ حکومت کی نگاہوں میں ایک سخت ترین جرم اس کی ساری کھینچیں

بعد بھی صاف بچا رہا ہے اور وہ کہتے خود حکومت کا فیصلہ بری قرار دے رہا ہو، اسی کے ہاتھوں ۶ ماہ جیل میں بند ہے۔ مستردوں کے پیچھے ان ہی عربی انسانوں کے واقعات کے سببوں میں شکس کر دو تو آسانی مل جائے گا۔ خود حضرت غنوی رحمۃ اللہ علیہ ہی کے ایک جملہ سے یہ سارا مل تم مل ہو جاتا ہے۔ مولانا گنگوہی نے جیل سے رہائی کے بعد فرمایا کہ جہت ادشالی کے مسئلہ میں مجھے ابتداء کچھ تامل تھا۔ شاید اسی کا نتیجہ ہے کہ مجھے ۶ ماہ جیل میں رہنا پڑا اور مولانا محمد قاسم صاحب کو کسی وقت بھی کوئی تامل نہیں ہوا تو وہ اس استہزاء سے نہیں گذر سکے تھے۔ آپ نے دیکھا کہ جس عہد کو دالستہ لگانا مسیاب کا دشوں کے بعد بھی مل نہ کر سکے، ایک دالستہ غیب نے اسے چنگیوں میں مل کر کے حیرتوں کا پردہ چاک کر دیا۔ یعنی صاف کا تعلقی حقیقی اسباب سے زیادہ باطنی خفوی سے نکلا۔ جو ممکن ہے کہ اُن تنگ چشماں عالم محسوسات کے لئے یہ مسئلہ پھر بھی میسٹان ہی رہے۔ جنہیں غیبی مقامات پر دھیمی دھیمی کی نہ فرصت ہے نہ اہلیت، لیکن ان کی تنگی چشم و دامن سے عالم روحانیات کی لامحدود دستوں اور ان سے وابستہ رہنے والوں کے وسیع ترین حوصلوں اور ذہنی دستوں میں اس کے فرق ہی کیا پیدا ہو سکتا ہے اور اگر اس قدر بری حقیقت کو تدبیر کے سلسلوں میں نمایاں کرنے کے وسائل کسی کے سامنے نہ آئیں تو اصل حقیقت پر اس سے کیا اخبار آ سکتا ہے؟

فقہ و مہدان کی راہ کو چھوڑ کر جو لوگ خواہ غواہ اصولی اور استدلالی ہی کی راہ پائی ضروری سمجھتے ہیں۔ ان کے لئے بھی آخر اس قدر قی اصول میں تامل کرنے کی وجہ کیا ہو سکتی ہے کہ جسکی راہ میں سو جان سے جان دینے کے لئے کھڑا ہونے والا کھڑا ہوا، اس لئے اس کی جان تک کسی تجسس کسی جاسوس اور کسی دوش کو نہ پہنچنے دیا۔

اگر اس اصول کے نیچے اس ٹیوٹیوٹی تدبیر کو رکھ لیا جائے جو اس اصول کے لئے دلائل اور مظاہر کی حیثیت رکھتی ہے تو اس میں سمجھ کی کیا بات رہ جاتی ہے۔ جاں سپاردوں کی جانوں کو ظالم مستورین کے خدیوہ محصور کر دیا جائے۔ در حال غیب کے ہاتھوں جلادوں کے ہاتھ شل کر گئے جائیں۔

اور حکام کے تم بھروسے جانیں۔ غلیل کے ہاتھ کی چھری ذبح کے محلے پر آکر کند کر دی جائے۔
 ماہ ہجرت میں حبیب کے بچاؤ کے لئے دیکھتی آنکھوں سرافند ابن مالک کے گھوڑے کی ٹانگیں
 زمین پر دھسا دی جائیں، جو قبیلہ طت ان مخالفین میں بلا توسط اسباب بلکہ خلاف اسباب اپنے
 جاں بازوں کے لئے یہ کرشمے دکھا سکتی ہے۔ اسی وقت نے اگر مشاطی کے میدان اور میدان ان
 کے مابعد اپنے سچے جاں نثاروں کی جانوں کے تحفظ کے لئے فوشوں کی کھن آنکھوں کو تابہینا
 حکام کے سداں غلوں کو شکستہ اور ان کی جوتی زبانوں کو رنگ بستہ و یا تو یہ کوئی نیا سانحہ ہو
 حیرت ناک چستان کب ہے کہ اسے عقدہ کا غل بتالیا جائے بلکہ ہر وہ فرد جن کا ایک عام اصول
 ہے۔ جسے تارسخ دہرائی چل آئی ہے۔ بہر حال ذوق و وجدان 'اصول' داستان لال احمد سرخ
 و مشاہدات سبھی اس پر ایک زبان میں کہ من کان اللہ کان اللہ (محبیب غزوہ)

ششہ اندر میں جو طوفان اٹھا تھا، وہ اصول کے لئے کسی وقت بھی ختم ہوا ہو۔ لیکن سیدنا
 امام الکبیر کی حد تک کہا جاسکتا ہے کہ نشیب و فراز کی مختلف منزلوں سے گزرنے ہوئے صحیح
 سوز میں اس وقت تھا جب اللہ کا سال گذر رہا تھا اور پہلے حج کے سفر سے براہ کھوئی
 آپ کا لاتر واپس ہونے اسی کے بعد جیسا کہ مصنف نام لے کھا ہے

”پھر گھر پر اپنے رہے ۲۹“

حضرت والای زندگی مبارک کے بھی چند سال (پانچ چار سال کے قریب) وہ جہن میں
 جہاد کے فرض کفایہ اور حج کے فرض عینی سے بھی سبک دوختی آپ کے لئے آسان کی گئی
 اور اسی محدود مدت میں حفظ قرآن کی سرسری دولت و سعادت سے بھی سرفرازی میرائی جو
 مصائب و آفات کا دھاؤ آپ پر ڈال گیا۔ ان کے یہ عزت و منت ایج تو وہ میں جن میں دیکھتے والوں
 نے دیکھا اور ہاتھ والوں نے جتنا ناامیدکن عالم شہادت اور عالم عرس کے پیچھے نہیں
 میدانوں کا محدود سلسلہ جس کے سامنے ہوا اس کے مبارک کو کوئی کیا یہاں کر سکتا ہے کہ
 پانے والے نے ان مصائب کھل کر یا کچھ پایا۔ قریب و بعدل کی کتنی کتنی بلند منزلیں ملے کر ڈالیں

عداں چلیں با زبیر میں اس کے ملف کو جو کچھ ملتا تھا اسے اس میں سے کیا کچھ مل گیا۔

شرع صدقہ کی نعمت پائے دانوں کے لئے یقین مانتے کہ مصیبت کا ہر دباؤ قیسی صدقہ کا چرھاؤ بنتا چلا جاتا ہے، بلکہ کچھ تو یہ ہے کہ عروج و ارتقاء کے آخری نقطہ تک چڑھائی کی جو صورت اسرار کی حالت میں پیش آتی تھی ان کو نہ کر سکتا ہے کہ شعیب ابلی طالب کے ہر ناک تہریخی دباؤ سے اس کا کوئی تعلق نہ تھا۔

خاتمہ حوئی کی پکار پر چلے پڑنے والوں کے سامنے کیسے بتایا جائے کہ اپنے اپنے طرف
اپنی اپنی صلاحیت کے مطابق کسی نہ کسی رنگ میں وہ سب کچھ پیش آتا ہے جس سے خود
خاتمہ حوئی کا پکارنے والا گزرا تھا، یا اسے گزارا گیا تھا۔ قصیبے اللہ تعالیٰ خیر خالقہ
محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔



پر چھنے والے پوچھ رہے ہیں، کہ کیا ہوا؟ اور وہ مسکراتے ہوئے کہہ رہا ہے کہ کچھ نہیں ہوا کچھ نہیں ہوا،
 وہ نہ ہو کر اس کے چہرے پر گر گئی جلائی گئی، بندہ دق کی ٹوٹی چلائی گئی، سر جھکا اور دڑھی کا بھی کچھ
 حوصلہ مل گیا۔ آنکھوں کو بھی چشم زخم نہیں پڑا، لیکن آگے بڑھنے ہی کے لئے میدانِ نبیؐ اتر آتا تھا، کچھ
 اسی حرف بڑھا چلا ہوا تھا، مدھر جانے، سادہ فیصلہ کر چکا تھا، طوفانِ کارِ مدح پھیرا جائے گا، تو
 اندھیل چھیل ہے، اس کو روشنی سے بدلا جائے گا، اس کا یزید، ہم سب اب بھی قرۃ ناز تھا، اس کی
 آنکھوں کا جو شش اب بھی باقی تھا، بکھر شاید کچھ زیادہ تیز، زیادہ قوی ہو گیا تھا، شش و تنگ تو اس
 کے ہاتھ میں غور ابھی تھی، اس ہنگامہ کے سر رہا جانے کے بعد تو یہ تلوار بھی چھن گئی، اور غالب ہی
 کے الفاظ ہیں

اس سادگی پہ کون نہ مر جائے اے خدا

رشتے میں ادھار تھا میں تو اور بھی نہیں

آئی، ادھر قرنی و طلائ، الغرض سارے ہتھیار جن سے کام لیا جاتا ہے، وہ سب بھی سے نہ ہتا ہو چکا
 تھا، لیکن اس کے ارادے کی بلندیاں اب بھی باقی تھیں، حالانکہ دقت تنگ ہو چکا تھا، لیکن
 اسی تنگ وقت میں اس سے جو کچھ ہو سکا کر لیا، اس کی بھی کوشش باقی تھی اور اسی مشکور چوٹیوں
 اسلامی ہند کی تاریخ میں ایک مستقل دینی و علمی تحریک کی بنیاد پڑ گئی۔ یہ دینی و علمی تحریک ہے،
 جو ضلع بہار پور کے تھپہ دیو بند کی طرف منسوب ہو کر ”دیوبندیت“ کے نام سے عوام و خواص میں
 موسوم و مشہور ہوئی۔

یہ دینی و علمی تحریک جس کا عربی نام ”دیوبندیت“ ہے، اور اپنے بانی کے نام کی نسبت سے
 اس کی تعبیر ملے ہوئے ہے تو یہ کہ

”قاسمیت“

سے کی جائے۔ حقیقت کی آئینہ دار حج و چلے تو یہی تعبیر ہو سکتی ہے۔

میں وقفہ کی اسی قلیل مدت میں تیار ہوئیں۔ لیکن اکثر ویش تر حصہ یہ واقعہ ہے کہ اسی مختصر زمانہ میں علم پیدا ہوا ہے، قدرتی کارفرمائیں کے ان ہی استثنائی مظاہر کو دیکھ کر یہ کہنے والے نے کہا تھا کہ

لیس علی اللہ بسمتہ

ان یجمع العالم فی واحد

وَقِيلَتْ لَكَ يٰٓأَيُّهَا النَّبِيُّ اِنَّكَ اَنْتَ وَمَنْ يُّدْعِيْكَ اِلٰى دِيْنِكَ اَنْتَ اِلٰهٌ اَحَدٌ
ہیں جن کی صحیح توجیہ عام واقعات و حادثات کی روشنی میں ہم نہیں کر سکتے۔ اور اب آپ کے سامنے
ایسی مثال کی تفصیل الشارح پیش ہوئی۔ واللہ ولی الامر والوفیق۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

دارالعلوم دیوبند

سلسلہ اور اسکے شعبہ

آغاز و تاسیس کی داستان

دیوبندیت کے نام سے اسلامی پسند کی جو تحریک جانی اور پہچانی جاتی ہے۔ ظاہر ہے کہ حدیث و تعلیم کے مستقل اور خاص نظام ہونے کی حیثیت سے بھی اس تحریک کا سب سے زیادہ نمایاں مشہور اور عام پہلو ہے جس کی بنیاد دارالعلوم دیوبند کی مشہور عالم تعلیم گاہ پر قائم ہے۔ یہ عجیب بات ہے کہ دارالعلوم کے قیام و بنیاد کی ابتدا کا مسئلہ جب کبھی عوام یوں یا خواص کی مجلسوں میں چھڑا یا چھیڑا جاتا ہے تو ایک عمومی روایت جو زبان زد عام ہے، اسی کا تذکرہ کر کے کھلایا جاتا ہے، کہ جو تاریخی سوال اٹھائیے، اس کا یہی کافی ہدفی جواب ہے۔

مشاہدہ

انار و محمود

دینی مشہور روایت کی طرف سے دارالعلوم دیوبند سے تعلق رکھنے والوں میں مشکل ہی سے کوئی چمکا جو انار و محمود کی اس داستان سے واقف نہ ہو، اور مزے لے لے کر اس قصہ کا ذکر نہ کرے۔

انار و محمود غلط فہمی میں کہہ رہے تھے کہ انار و محمود نے جو دعویٰ کیا ہے اس کا جواب دارالعلوم دیوبند میں دیا جاتا ہے۔ انار و محمود کی سب سے پہلی بات ہے کہ انار و محمود نے جو دعویٰ کیا ہے اس کا جواب دارالعلوم دیوبند میں دیا جاتا ہے۔ انار و محمود کی سب سے پہلی بات ہے کہ انار و محمود نے جو دعویٰ کیا ہے اس کا جواب دارالعلوم دیوبند میں دیا جاتا ہے۔

جہتہ کی مسجد اور جہتہ میں انار کا درخت جس کے نیچے درویشوں نے ہنگامہ افشاح ہوا



ابھی اس سے بحث نہیں نہ بجائے خود اس "روحیت" کہئے "یا حکایت" کی تاریخی حدود و قیوت کیا ہے، واقعات سے کس حد تک اس کی تائید ہوتی ہے، لیکن جہاں تک میرا احساس ہے، اس سے پہلے یہاں پر ابتدائی اثر اس تصور کا یہ مرتب ہوا کہ شروع میں شاید کسی انتہائی کتب کی شکل میں دارالعلوم دیوبند کی بنیاد پڑی، پھر رفتہ رفتہ کچھ سادہ نگاروں نے دوسرا مصداق پیش آتے چلے گئے، تو جیسے دنیا میں بہت سی چیزیں جو ابتدائی چھوٹی تھیں، ان کو بڑا بن جائے گا، مثلاً گویا کچھ ہی صورت حال دارالعلوم دیوبند کے ساتھ بھی پیش آئی ہے۔ ماسوا اس کے اس "تذکرہ حکایت" کی وہ لکچر میں لوگ کچھ اس طرح غور ہوتے ہیں کہ "دارالعلوم دیوبند" اس کے تعلیمی نظام کے خصوصاً پیلوٹوں کے حلقہ جن سوالوں کو اہل فکر کے "ٹھکانا" ہوا ہے، اس کی روشنی میں جو باتوں کو حاضری کرنا چاہئے، ان ہی سے توجہ تادی کی بحث ہوتی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ بذات خود "تعلیم" "تعلیم" "درس و تدریس" کا مسئلہ سلسلوں کے لئے نہ کوئی نیا مسئلہ ہے، اور نہ عجیب بات، جس است کے ذہن کی بنیادی آسانی کتاب "القرآن والحکم" کی ابتدائی وحی میں افروز و درخشاں ہے، خواہنگی کا مطالبہ کیا گیا ہو، اور سب سے پہلے اترنے والی اسی وحی میں اعلان یا اقلعہ سکھایا تم سے، کی نصرت کا ذکر خدائی نعمتوں کے سلسلہ میں قرآن اور خواہنگی کے مطالبہ کے بعد کیا گیا ہو، وراثتی فطرت کی سب سے زیادہ نمایاں اور اہم ترین انتہائی خصوصیت کے لئے انسان حالہ تعلیم یعنی سکھایا خدا سے "الانسان" کو وہ جیسے وہ نہیں جانتا، دوسرے اقلوں میں جس کا مطلب یہی ہوا کہ انسانی باتوں کے جاننے اور جاننے چلے جانے کی فطری استعداد اور صلاحیت جو آدمی میں پائی جاتی ہے، اس ابتدائی وحی میں اس پر بھی تنبیہ کی گئی ہے "الفرض نوشت و خواندہ کی ابتدائی منزل سے تعلیمی ارتقاء کے آخری مراتب و منزلت اہل ان کے امکانات ہی پر جس درجہ کا گویا سنگ بنیاد رکھا گیا ہو، لہذا اس وحی کے ماننے والوں کے لئے یہ بھی کوئی اچھے کی بات ہو سکتی ہے کہ ان ہی کے بعض افراد نے کسی خاص مقام میں پہنچنے پر جانے کا نظم شروع کیا تھا، مسئلہ مسلمانوں کی تعلیم و تدریس کا خاص تو اس تعلیمی چوتھے کے ساتھ وابستہ ہے، جو مسجد نبوی میں تاج سر

تیرہ سال سے تیرہ سو سال پہلے "صفت" کے نام سے قائم ہوا تھا، بھلا اللہ اسی کا سلسلہ دنیا کے طول و عرض میں بغیر کسی انقطاع کے جاری رہا۔ امید ہے کہ قریب مستقبل تک انشاء اللہ توفیق جاری رہے گا۔ اسی طرح تعلیم پانچ سو سال پہلے کے ساتھ جو اساتذہ و مہرزدی ادا ان کے غلام و قیام کا نظم بھی اسلامی دنیا کا قدیم رواج ہے، "صفت" میں داخل ہوئے دھڑلے سے اس رواج کی بھی ابتداء ہوئی اور بعد کو مسلمانوں نے جہاں کہیں وہ گئے، کسی نہ کسی شکل میں اس رواج کو قائم رکھا۔

آپ دیکھ رہے ہیں کہ "اناروٹھود" کی اس مقبول و مشہور ریزول غریزہ و لذت و شکارت میں جو کچھ بھی بیان کیا جاتا ہے، اس کا حاصل یہی تو ہے کہ تعلیم بتدریس کا انتظام دیوبند میں مختصر ترین زمانے میں کر لیا گیا تھا۔ لیکن کیا دیوبند کا تعلیمی نظام صرف اسی حد ہے؟ مسلمانوں کی تعلیمی تاریخ کا کچھ لوگوں نے مطالعہ کیا ہے، وہ یہ جانتے ہیں کہ یوں تو تاریخ کے طویل و وسیع دور میں اس امت کے دنیا کے اہم تمام حصوں میں جہاں جہاں وہ آباد و آواہ تو تھے، پھر یونانی، یوڑے سے بڑے، پھر عربی تعلیم کا نظم کیا۔ اور گو تعلیم و تدریس کے لئے مدارس کی مستقل عمارتوں کی تعمیر کو مسلمانوں نے ضروری تو کسی زمانہ اند کسی ملک میں نہیں قرار دیا تھا، بلکہ بڑی بڑی مسجدوں یا خانقاہوں کے سوا یہی بات تو یہ سب ابتدائی تعلیم کے منازل عموماً آباد کاموں کے مکانات، اور ٹیڑھیوں ہی میں طے ہو جاتے تھے، بعد کریں جائیے، دیوبندی نظام تعلیم کے بانی اعظم و اکیسر سیدنا امام اکیسر کی تعلیم کا ابتدائی زمانہ جیسا کہ حضرت دھاکے ذاتی حالات کے ذیل میں عرض کر چکا ہوں، اسی دیوبند کے ایک امیر شیخ کرامت حسین دیوبندی مینی حضرت دھاکے خسر، کی ڈیوڑھی ہی پر تو گھنٹا تھا۔ وہی ڈیوڑھی و آج بھی دارالعلوم کے شرعی گوشہ میں "روان کی ڈیوڑھی" کے نام سے کسی نہ کسی شکل میں کھڑی ہے، اسی ڈیوڑھی کے کسی حصہ میں "مبتانی مکتبہ" قائم تھا۔ جہاں دوسرے بچوں کے ساتھ دہا و علوم دیوبند کے باقی درجہ اعلیٰ نے اپنے ایام غلوایت خصوصیت میں ابتدائی تعلیم اپنے استاد مودودی بہتاب علی صاحب مرحوم سے حاصل کی تھی اور اسی مکتبہ غلے میں عربی کی ابتدائی تعلیم آپ کو شروع کرائی گئی تھی۔

بہر حال امداد اس اطلاقی نقطہ نظر کے تحت کسی خاص شکل و صورت کے عمارتی قالب کے ساتھ تعلیم
تعمیر شدہ ہی عام اقسام ترین ضرورت کو متفقہ کرنا مسلمانوں نے کسی زمانہ میں ضروری قرار نہیں دیا۔ اگر سچ
جس جگہ بیٹھ گئے بس وہی میخانہ بنا

باہر ہر انداز ہی آپ کو بتائے گی کہ اسی قوم نے تعلیم کجاہوں کے لئے بھی بڑی بڑی عمارتیں
دنیا کے مختلف حصوں میں تعمیر کیں۔ آج بھی ان کی کچھ کچھ یادگاریں دنیا کے مختلف حصوں اور
گوشوں میں باقی جاتی ہیں۔ خاکسار نے بھی وہی کتاب نظام تعلیم و تربیت میں ہندوستان کے بعض
اہم تعلیمی و اداری کتب کو لکھا ہے۔ بعضوں نے اس موضوع پر مستقل کتابیں بھی لکھی ہیں۔ تاہم جہاں تک
سلاش و تحقیق کا اقتدار ہے، ہمہ حاضر کا تعلیمی نظام جس سے مغرب نے دنیا کو روشناس کیا ہے اس
میں جامعیت بندی، امتحان خصوصاً تحریری امتحان، طلبہ کی ماضی کے رجحانات اور ذہنی قابلیت اور مسر
لوازم و خواص جی کے لحاظ سے حصہ کو دارالعلوم دیوبند کے تعلیمی نظام میں نہ صرف قبول ہی کر لیا گیا
ہے بلکہ پوری قوت و احتیاط کے ساتھ تعلیم کی ان جدید خصوصیات کی نگرانی بھی کی جاتی ہے۔ یہیں کہہ
سکتا ہوں کہ ہندوستان کی عصری و نوآرٹھشوں میں جتنا لحاظ دیا گیا ہے ان امور کا کیا جاتا ہے۔ دارالعلوم
میں بھی ان پر زیادہ نہیں تو کچھ کم ترجیح نہیں کی جاتی، بلکہ کہا جاسکتا ہے، کہ استغاثی مواصلات کے انشاء
راؤٹ ہو جانے کے بعد اردو نمونہ بڑی ہی بڑی و نوآرٹھشوں میں کبھی کسی جویش آجاتا ہے۔ دارالعلوم
کو تعزیر اپنی صد سالہ عمر میں اس حادثہ سے جہاں تک میں جانتا ہوں کبھی دوچار ہونا نہیں پڑا۔ جس
سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ تعلیم کی جدید خصوصیات جو عصری تقاضوں کی بنیاد پر ہندی نظام تعلیم میں
جذبہ برحق ہیں، ان کے اتمام و لزوم کی حفاظت میں جو کامیابی دارالعلوم دیوبند کو میسر آئی ہے
شاید وہ اپنی آپ نظیر ہے۔ جس میں زیادہ دخل اس غلو و غلبیت کو ہے جو دارالعلوم کو کارکنوں
کے کاروبار کی مدد سے۔ حتیٰ تو یہ ہے کہ اگر یہ دور بھاڑے یہ کام کرنے والوں کو دارالعلوم کے کام
کرنے والوں پر قیاس بھی نہ کرنا چاہئے۔ اللہ اعلم بحال و للقصۃ و الحال

لے عربی کی مشہور مغرب اللہ ہے، پھر وہاں ہمارے لکھنے پر تھے ہیں اور کچھ لوگ صرف قیاس لے لکھتے

ہیں اصل سوال یہی ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے تعلیمی نظام میں موجود عصری جامعات اور
 نزدیک شیعوں کی خود وصیات کے شریک ہونے کے اسباب کیا ہوئے؟ کیونکہ کچھ بھی کیا جائے
 ہیں اس کا اعتراف کرنا چاہئے کہ دارالعلوم سے پہلے مسلمانوں میں تعلیم و تدریس کا جو عام طریقہ
 مروج تھا ان جدید خصوصیتوں کو ہم اس میں نہیں پاتے۔ افادیت و عدم افادیت کی بحث جداگانہ
 ہے اس بحث سے اگر آپ کو کچھ بھی ہو تو خاکسار کی کتاب ”مسلمانان ہند کا تعلیم و تربیت“ شائع
 کردہ ضمیمہ المصنفین کا مطالعہ کیجئے۔

بہر حال جہاں تک یہ بات اتنی خیالی ہے۔ دارالعلوم دیوبند کے متعلق اس قسم کی باتیں کہ ابتدا
 میں کہاں کس حال میں قائم ہوا، جس کا جواب انارڈ محمد کی حکایت کو دہرا دہرا کر دینے والے دے
 دیا کرتے ہیں، ان سے زیادہ اہم یہی سوالات ہیں، فروغ ہی سے ان کی طرف اشارے کے ساتھ
 ہوں، آپ کو یاد ہو گا کہ ہندوستان کی نئی قائم ہونے والی حکومت نے جو مدرسہ عربیہ کالج کے
 نام سے دلی میں قائم کیا تھا، مدرسہ سے زیادہ کالج ہی کی خصوصیات و لوازم پر مشتمل تھا، ان
 ہی عناصر و محاسن کا مشتمل ہونا، قدرتی بات تھی۔ اسی عربیہ کالج کے صدر و الاقدار مولانا ملک العلی
 رحمۃ اللہ علیہ سے ہمارے سیدنا الامام الکبیر رافعی دارالعلوم کے تعلیم حاصل کی تھی، کچھ ہی تعلیم و
 علم حدیث کے عمومی طبع پر غریبی کی بجائی نصائی نگاروں کے مولانا ملک العلی ہی ان کے استاد و حید
 تھے، اذیہ کہ مفتی صدیق الدین سے بھی کچھ پڑھا جو، بعضوں نے قرآن کی تفسیر بھی کی تھی۔ حضرت
 دائی کے ذاتی حالات کے ذیل میں خاکسار نے بھی قرآن و قیاسات کی بنیاد پر مفتی صاحب کے
 استاد ہونے کی طرف اپنے ذاتی رجحان کو ظاہر کیا ہے، کچھ بھی ہو، یہی بات تو یہی ہے، جیسا کہ
 مکتوبی کا مشہور بقول بھی ہے کہ

الارباب و الاحلام اشقی | باپ قرآنی کا ایک ہی ہونا ہے، اور چچا بہت سے ہوتے ہیں۔

اے مولانا سید محمد ریاض صاحب ناظم جمعیت علماء اہل کتاب، مدظلہ ہند کا کافی اندازہ ملے، میں فرما کر رہوں گا، جو اسلام دینے
 سیدنا امام الکبیر مولانا غفرتی، دارالعلوم رافعی و مولانا شہید محمد صاحب کے دوسرے استاد جناب مولانا مفتی
 صدیق الدین صاحب تھے۔ ۲۱ ج ۵

اس مسئلہ کی روشنی اب اعلیٰ پڑ رہی ہے کی خصوصیت حضرت نانوتوی کے اعتبار سے مولانا مالک اعلیٰ ہی کو حاصل ہے۔ یہ بات کہ مولانا مالک اعلیٰ سے سیدنا امام الکبیر نے کالج میں مشرک ہو کر تعلیم حاصل کی تھی، کالج سے باہر میں کی گئیں ہوتی تھی، اپنا خیال اس باب میں جو کچھ تھا، اسے پیش کر چکا ہوں، لیکن کالج کے اندر جو، یا باہر تعلیم تو آپ نے کالج کے ہی میں، بلکہ صدر سے حاصل کی تھی، اور اسی زمانہ میں حاصل کی تھی، جب وہ یعنی مولانا مالک اعلیٰ عربک کالج کی صدارت کے فرائض انجام دے رہے تھے۔ ایسی صورت میں سیدنا امام الکبیر جیسی وقتاً و فطرت ان اتحاد طبیعت والے آدمی کے لئے اس تعلیم کے عوام اور خصوصیات کا کھولنا بعد کوئی بڑی بات ہو سکتی ہے۔ کھیل کود کے قصوں میں جس کی نظر ان کے بنیادی اصول پر پڑتی تھی ان صحابی طالع میں بھی طبعیت ہی کے ایام میں جو کئی قواعد پیدا کرتا ہو جس کی تفصیل مصنفہ امام کے حوالے سے گذر چکی، پھر یہ گمراہی پر نہ مارا گئے کے ساتھ ساتھ حضرت امام کے سینے میں جو دروند دل تھا، مسلمانوں کی زبوں حالی ان جیسے خون کے آئینہ دار ہی تھیں، آج کوں جتا سکتا ہے کہ اس دور سے نکلنے کے اسکا فی قصودات کے سلسلہ میں ان کی نظروں کہاں کہاں کن کن چیزوں پر پڑتی ہو گی، تعلیمی قصودات کے سلسلہ میں کسی موقع پر حضرت امام کے اس حکیمانہ نظریہ کا ذکر کر چکا ہوں۔ یعنی اس زمانہ کے علماء و مدرس کی تعلیم کے انفرادی طریقہ تدریس کے متعلق یہ فرماتے ہوئے کہ علم کی کیفیت میں تو ترقی اسی طریقہ سے ہوتی ہے، لیکن علم کی وسعت، اور علماء کی استعداد و کثرت کے بڑھانے میں کامیابی کی عام صورت یہی ہے کہ تعلیم کے قدیم شخصی و انفرادی طریقہ کی جگہ مدرس تعلیم کے اجتماعی طریقہ کو اختیار کیا جائے، مسلمانوں کا مشیرانہ بھروسہ تھا، سیاسی مرکز ان کا نوٹ چکا تھا، ان کی اجتماعی مشیرانہ زندگی کے سلسلے میں اپنے تعلیمی نظریہ کے مطابق کوئی وجہ ہو سکتی تھی، کہ عربک کالج میں اجتماعی درس و تدریس کے جس طریقہ کا آپ مشاہدہ فرما رہے تھے، اس سے استفادہ کی تدبیریں آپ کے داغ بہارک میں نہائی چوکی، سیدنا امام الکبیر کے دست بہارک سے گئی ہوئی ایک تحریر کا عنوان مذکورہ کیا جاتا ہے، کہ دارالعلوم کو نئے

صفت نوری که از این اشیاء صادر می شود

و حاصل این بر صفت نور است که در این اشیاء
جمله این صفت نور است

نور از این اشیاء صادر می شود که در این اشیاء

(۱) اصل این صفت نور است که در این اشیاء

و حاصل این بر صفت نور است که در این اشیاء

(۲) اشیاء این صفت نور است که در این اشیاء

(۳) اشیاء این صفت نور است که در این اشیاء

و حاصل این بر صفت نور است که در این اشیاء

و حاصل این بر صفت نور است که در این اشیاء

و حاصل این بر صفت نور است که در این اشیاء

و حاصل این بر صفت نور است که در این اشیاء

و حاصل این بر صفت نور است که در این اشیاء

و حاصل این بر صفت نور است که در این اشیاء

و حاصل این بر صفت نور است که در این اشیاء

و حاصل این بر صفت نور است که در این اشیاء

این مصلحت است از آنکه کسی که در دنیا به سر می زند و در آخرت به سر می زند
از سر می زند و در آخرت به سر می زند و در آخرت به سر می زند

(۴) بدست است فردی که در دنیا به سر می زند و در آخرت به سر می زند

خود را در دنیا به سر می زند و در آخرت به سر می زند و در آخرت به سر می زند

(۵) خود را در دنیا به سر می زند و در آخرت به سر می زند و در آخرت به سر می زند

خود را در دنیا به سر می زند و در آخرت به سر می زند و در آخرت به سر می زند

(۶) خود را در دنیا به سر می زند و در آخرت به سر می زند و در آخرت به سر می زند

خود را در دنیا به سر می زند و در آخرت به سر می زند و در آخرت به سر می زند

خود را در دنیا به سر می زند و در آخرت به سر می زند و در آخرت به سر می زند

خود را در دنیا به سر می زند و در آخرت به سر می زند و در آخرت به سر می زند

خود را در دنیا به سر می زند و در آخرت به سر می زند و در آخرت به سر می زند

(۷) خود را در دنیا به سر می زند و در آخرت به سر می زند و در آخرت به سر می زند

خود را در دنیا به سر می زند و در آخرت به سر می زند و در آخرت به سر می زند

خود را در دنیا به سر می زند و در آخرت به سر می زند و در آخرت به سر می زند

خود را در دنیا به سر می زند و در آخرت به سر می زند و در آخرت به سر می زند

میں ہر گھر پر اس وقت تک محفوظ ہے۔ پدمینی کے براہ راست اس کی زیادت کی سعادت اس خیر کو
میسر نہیں آئی ہے لیکن یہ قرار دے دوں کہ اس تھوڑے خاص میں مسیبت اور کام اچھے
طور پر صحت مند کے ان غیادی کلمات کو نظم بند فرمایا ہے جن پر آپ نے اس دان العلوم کی بنیاد قائم
فرمائی تھی اور وصیت فرمائی تھی ہے کہ ائمہ دین لوگوں کے ہاتھوں میں دان العلوم کے نظم و نسق کی
یاگ آئے مودہ ان کلیات کی روح کی حفاظت کے ذمہ دار ہوں گے

بہر حال میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ جملہ "اتحاد مسلم" کے دارالعلوم نہیں جو شریعت کے حوالے سے اسی تحریر خاص کے مشکلات و مضامین کو نقل کرتے ہوئے، تاخیر مرکزی جمعیتہ العلماء و روایتی، مولانا سید محمد میاں، صاحب نے علماء ہند کے شاندار ماضی میں مثلاً دوسری دفعت کے ایک دفعہ کا ذکر ان الفاظ میں فرمایا ہے کہ

اوس کا دینی و اعلیٰ تعلیم کا تعلق عام مسلمانوں سے قائم رہے، تاکہ تعلق خود بخود مسلمانوں میں ایک نظم پیدا کرے جو ان کو اسلام اور مسلمانوں کی اصل شکل پر قائم رکھو۔
 میں معین ہوں۔

آجے اسی مقصد کی تفصیل فرماتے ہوئے آخر میں اذہم فرمایا گیا ہے کہ دارالعلوم کا سلسلہ انور سے ”جہری تعلق ہو“ جو ایک کو دوسرے کا محتاج بنائے رکھے :-

اسی خیال پر آپ نے ولید العلوم کے لئے آمدنی کے کسی مستقل ذریعہ کے قائم کرنے کے خلاف یہ رائے ظاہر فرمائی ہے کہ حاکم مسلمانوں سے چاہئے کہ اس حد مسکا احتیاجی رشتہ ہمیشہ قائم رہے۔ مگر مستحق کسی کی وہ اسی اہل ایمان مستقل جائداد کی صورت میں عام مسلمانوں سے احتیاجی رشتہ ولید العلوم کے باقی رہے گا۔

الحسنہ تمام انگریز جہاز اٹھالیے سے بعض مشین (لوہوں کے) اٹھانے کے لیے بنی ہوئی تھیں۔
 دہلا لایم اس وقت تک تھل رہے گا جب تک اس کے آملی غیر مستقل رہے گی۔ لیکن جہازوں
 اس کے آملی کا فائدہ مستعمل ہو جائے گا۔ اسی وقت دہلا لایم کی بنیاد پر مستقل ہو جائے گی۔
 دہلا لایم جہازوں کا حسب غلطی سے بنی ہوئی اصل وقت کے غلوں سے یہ قدر تھل گیا ہے جسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنی طرف سے

خود براہ راست اپنے استاد حضرت شیخ ابند مرزا محمد الحسن رحمہ اللہ علیہ سے خاکسار بنے
یہی بنادر العلوم کے متعلق قریب قریب کچھ اسی قسم کے الفاظ کا اس وقت سے تھے جس زمانہ میں
یہ اختلاف رونما ہوا تھا کہ تعلیمی کاروبار کے سوا ساری بات سے بھی مدد رس کا کوئی تعلق نہ رکھا جائے یا
نہ رکھا جائے۔ تنصیف اس قصہ کا دیکھ کر دین اسلام کے اس مضمون میں کڑے کاہوں جو

احاطہ دہر العلوم کے پیتے ہوئے دن

کے عزائم سے متعدد شماروں میں مسلسل شائع ہوا ہے اور شیخ کے تحریکات جنگل مسکاں مذکورہ ان مطلق ہیں
انکو براہ راست کہہ سکتے ہیں، کہ سید الامام اکبر کو "دینی عربک کالج" کے ماحول سے گذرے اور تعلیم ہدید
کے لوازم و خصوصیات کے تجربہ و مشاہدہ کا موقعہ اگر نہ بھی ملتا تو ان کی "عمقیت" اور فکر و نظر
کے جس قدرتی "فلک فائقہ" سے وہ خطرہ سرزبانے گئے تھے خود ہی پیش آئے دینی مشکلات
سے عہدہ بڑھنے کی کافی ضمانت تھی مسلمانوں کی اجتماعی شیرازہ بندی اور آئندہ ان کو دینی
زندگی اور دین علوم سے خوف کرنے کی کوششیں اس ملک میں جو رہی تھیں ان کے مقابلہ کے
لئے مسلمانوں میں دینی علوم کی عموریت کے لئے کیا کرنا چاہئے اور نئے حالات کی رو سے تعلیم و
تدریس کے نظام میں کن اصلاحات کی ضرورت ہے ان مسائل کے حل کے لئے خود ان کا داغ
کافی تھا اسے قدرتی تیسری کی ایک شکل سمجھنا چاہئے کہ "دینی عربک کالج" کے ماحول میں نظریات
کو "عملی قالب" میں دیکھنے اور مرتبہ جاننے کے مواقع بھی ان کے لئے آسان کئے گئے۔

جس وقت "مثالی" کے میدان سے وہ خدا اور ان کے دھارکار بظاہر ناکامی کے ساتھ واپس

گئے ششہ سفر سے براہ راست موصوبہ کیا ہے میں اسی وجہ سے کہ

ان میں سے جب تک کہ کسی کو یہ سبب نہیں ہے کہ وہ خدا کا مشرط تھا اور اللہ کا کلام پلندہ کیا

اور کوئی کہ کسی کو یہ سبب ہے کہ وہ خدا کا مشرط تھا اور اللہ کا کلام پلندہ کیا

جس سبب سے ان کو یہ سبب ہے کہ وہ خدا کا مشرط تھا اور اللہ کا کلام پلندہ کیا

اور اس سے کہ میں اس کے ساتھ خدا کا مشرط تھا اور اللہ کا کلام پلندہ کیا

کا یہ واحد ذریعہ اور اس کی یہ ایک گونہ تفسیر ہے۔ ۱۲

ہوئے۔ توفیق اللہ کی یہ راہیں یا اس اندامِ ارادی کی واپسی تھی اور نہ ہو سکتی تھی۔ ایمان و سکینت اقلان و طہانیت کی جن لامرتی خشکیوں سے غرق تھا اور لکے ساتھ ہو کر اپنے ہر ذی نسب و رزحہمور تھے۔ ان لامرتی خشکیوں کے ساتھ بھلا تو ماویاں کے غیر ایمانی جذبہ سے کا کوئی تصور بھی کر سکتے ہیں۔ عواہیں تو یہ مشکب ہوئے تھے، لیکن یقیناً یہ راہیں

متحور فالقتال اور متحور الی | جنگ ہوئے کے لئے کتراتے ہوئے، یا کسی ٹولی سر
قتلہ دارانہ | ملنے کے لئے

..... ہو سکتی تھی، یقیناً اس کے لئے بھی بھی جس کی تصدیق آپ کے اُکثرہ اقدامات خود فانی مجاہدات سے ہوتی ہے۔

مشہور کی کش مکش کی ناکامی کے بعد قتال ادا و ریش کے نئے محاذوں اور میدانوں کی تیاری میں آپ کا داغِ مصروف ہو گیا۔ دارالعلوم دیوبند کا تعلیمی نظام اسی لائحہ عمل کا سب سے زیادہ نمایاں اور مرکزی وجہ رہی، مشہور روایت یعنی شامی کے میدان کے امیر جہاد میں تاحی و مدافعت الیہا جو الکی رحمت اللہ علیہ اس زمانہ میں جب آپ کے منظر پہنچ چکے تھے۔ اور ہندوستان میں دارالعلوم دیوبند کا افتتاح ہو چکا تھا، عرض کرنے والے نے جب یہ عرض کیا کہ

”ہم نے دیوبند میں ایک مدرسہ قائم کیا ہے۔ اسکے لئے دعا فرمائی جائے۔“

سیدان کیا جاتا ہے کہ سینے کے ساتھ شامی کے میدان کے امیر جہاد یہ فرماتے ہوئے کہ

”سبحان اللہ! آپ فرماتے ہیں، ہم نے مدرسہ قائم کیا ہے۔“

اس اطلاع سے سرور فرمایا تھا کہ

”یہ خبر نہیں کہ کتنی بیشائیاں مودعات بھر میں سرسود ہو کر گزر گئی ہیں مگر خدا خدا! بندہ سنا

میں، بتا دارالسلام اور تحفظِ علم کا کوئی ذمہ دہ نہیں کر۔“

اور اسکے بعد اصل واقعہ کا اظہار حاجی صاحب نے ان اصناف میں فرمایا کہ

”یہ مدرسہ یعنی دارالعلوم دیوبند، ان ہی تکراروں کا ثمر ہے۔“ (اور اس کلمہ و علامہ کا شاغلہ بھی

جس کا مطلب بجز اس کے اور کیا ہو سکتا ہے کہ شامی کے میدان سے واپسی کے بعد جو چھٹوں نے نہ تو لوہے ہو کر سوچا ہی چھڑو دیا تھا، اور نہ ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر وہ بیٹھ گئے تھے، بلکہ "بقدر اسلام اور تحفظِ علم دین" کے نصب العین کو آگے بڑھانے کے لئے ان کے دماغ بھی مصروف فکر و نظر تھے، اور ان کے قلوب، ان کی کائنات کی مرکزی قوت سے ڈو لگا۔ "یہ غیبی طیف" کے ظہور کا اختراع کر رہے تھے، امامت اور قیامت و لیدری، اس ہی اصولی فرق ہے کہ قیامت میں صرف دماغ کام کرتا ہے، ان امامت میں دماغ کے ساتھ دل پر بھی نعرہ دیا جاتا ہے، بلکہ کامیابی کی "حقیقی کلید" دل ہی کے کاروبار کو یقین کیا جاتا ہے، "ہر" کے میدان میں صف بندیاں بھی ہو رہی تھیں، ہر قسم کے اختیار کو استعمال کے مواقع اور خطرات بھی متعین کئے جا رہے تھے۔ لیکن کون نہیں جانتا کہ اسی کے ساتھ خدا کے صوبے سے بڑے بڑے کی پیشانی، مہارک خاک پر بھی پڑی ہوئی تھی، سختے والے سن رہے تھے کہ اسوات و الماوض کی حکومت و بادشاہت جس کے ہاتھ میں ہے، جس کے حکم الاماؤن کے بغیر اس کی پیدا کی ہوئی دنیا میں کوئی چیز شریک ہی نہیں ہو سکتی تھی، اسی سے عرض کیا جا رہا تھا۔

اللہ تعالیٰ تبارک و تعالیٰ هذا العصابة من
 اهل الاسلام لا تعبدوا في الارض دعات
 اے الشاہل اسلام کی رہنمائی اگر زیادہ ہوئی تو زمین پر
 آپ پھر بوجہ نہ جائیں گے۔

بہر حال لوگ سوچتے نہیں ہیں، دوزخ ہی واقعہ جس کا ذکر کچھ دیر پہلے کر چکا ہوں، یعنی مشاغل کے میدان سے واپسی کے بعد امیر بیوت حضرت حاجی صاحب قدس اللہ سرہ و مشرقی پنجاب کے ایک قصبے سے دوسرے قصبہ، ان ایک گاؤں سے دوسرے گاؤں میں منتقل ہوتے ہوئے جس زمانہ میں عرب پہنچنے کی کوشش فرما رہے تھے، تو جیسا کہ مصنف امام نے یہ اطلاع دی تھی کہ دشمنتِ فوری کے ان ایام میں بھی مسیدنا امام الکبیر اپنے امیر و پیر و مرشد سے صرف مراسلاتی رہا ہی نہیں قائم کر رہے تھے، بلکہ ان سے شفا پالنے کے لئے ایک دفعہ نہیں، بلکہ قبولِ صنف امام "مڑے، گھٹلا، لاڈلو، پنجلا سر، جتا پار کئی دفعہ گئے آئے"۔

ظاہر ہے کہ سختی کے ان تلک دوزخ اور نازک ترین ایام میں حضرت والا کی آمد و رفت کا یہ سلسلہ ضرور

پرو مشد کی قدم بوسی کے حصول پر کثرت و وسعت نہ ہی کی صنگ کیا محدود تھا، یا محدود و مسکاتھا، بظاہر ایسی فاش قسمت کے بعد امور کی اپنے امیر کے ساتھ بار بار کی یہ ملاقاتیں، یقیناً صرف کوئی پہری خشک ملاقاتیں بن کر رہ سکتی تھیں، اور نہ واقعہ میں ان ملاقاتوں کی یہ نوعیت تھی۔ دیا جانے پھر عجب ہی انداز ہاؤں ہم شبی جنہیں حضرت حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ کسی ایک پیشانی کی طرف نہیں، بلکہ پیشانیوں کی طرف منسوب کر رہے تھے، ان پیشانیوں میں کم از کم ان دونوں امیر صاحبہ "پرو منہ" کی پیشانیوں کو بہر حال شریک ہی تسلیم کرنا پڑے گا۔

سیدنا الامام الکبیر اس کے بعد جبکہ آپ سے چکے درویشی کے ایام میں خود جھلنے پوربھیج جاتے ہیں۔ امیر اور امیر کے باہمی اجتماع کی یہ صورت انکی صورت ہی بن کر رہ سکتی تھی جس کے اندر ہم فرض کریں، بلکہ فرض کریں کہ کوئی "سے" نہ تھے۔

العرض واپس ہوتے ملا جب واپس ہوا تھا تو کسی نے محاذ ہی کے قائم کرنے اور اس "تہ" یا جماعت سے رشتہ اتصال و ربط کو درست کرنے ہی کے لئے واپس ہوا تھا جس کے اجتماع شیعہ ان سے کو درجہ درجہ کر کے یا با جہار ہاتھ کر پیشہ کے لئے نیست و نابود کر دیا جائے جس کتاب کو اس نے خدا کی کتاب مانا تھا، اور اس کے احکام کو خدا کا حکم جہی کرتا تھا، اس کا مطالبہ بھی پچھا، اور جن لوگوں کے ساتھ وہ واپس ہوا تھا، ان کے بڑوں اور چھوٹوں کے متعلق بھی ہم اس کے حوالہ کچھ نہیں سوچ سکتے کہ اس قرآنی مطالبہ کی تعمیل و تکمیل ہی کے لئے وہ واپس ہوئے تھے۔ خود اس کے لئے عوام، اور وسیع حوصلوں کا انھما بھی تھا۔

پس واقعہ یہ ہے کہ دیکھنے والوں نے مشعر کے ہنگامہ درست و خیر کے وسیع پڑ جانے کے بعد اس کو جو کچھ کرتے ہوئے دیکھا، بذات خود اس کے لئے اور واپس ہونے والے ساتھیوں کے لئے یہ سب کچھ دیکھا بھلا تھا، ایک ملے خدا کو نہ عمل تھا۔ اپنے اپنے وقت پر اسی کے فیصلے علی غالب اختیار کرتے چلے جاتے تھے اور کون کہہ سکتا ہے کہ مصیحت الیہ اور اجل سنی کا انکی جانوں بتدی مسلمانوں کے اور اس کے قیام کی مدت کو اگر حد سے زیادہ مختصر نہ کر دیتا، تو

افضل کی تکمیل کا بھی سامان کیا جائے۔ اس کے اسی لائحہ عمل کا اہم ترین جزو بلکہ غالب کے لائحہ عمل
میں سب سے پہلی چیز تھی کہ نئے لائحہ عمل کا مقصد "کہاں قائم ہو" یہ سوال تھا جس کا جواب
"وہاں تھا جا رہا تھا" یہیت جہاد کے اسیر حضرت حاجی صاحب فوراً اللہ صریح کی جس اطلاع کا منتظر
تھے گنڈا، راجی کا اسی روزت کے سلسلہ میں یہ بیان بھی تھا کہ آخر میں حاجی صاحب رحمۃ اللہ علیہ
نے یہ بھی فرمایا کہ

تو دیر بعد کی قسمت ہے کہ اس دولت گراںماں کو یہ سرزمین ملے اسی "چچ" (علاء
ہند کا شاہزادہ امینی)

دل کے لحاظ سے "الہامات" اور داغ کے اعتبار سے چاہئے تو "عمل کے لحاظ" سے بھی اس کی تفسیر کر سکتے ہیں۔ عرض ہی کر چکا ہوں کہ قیادت و امامت کی ماہ نمایوں میں بھی جوہری فرق ہے۔

اگرچہ میرا مطلب بھی ہے کہ "سننے کا" نہ کا کئی تئیں و تد ریسو نظام کے تحت کمونے کا ارادہ کو فیصلہ شدہ ارادہ اور الہامی محرکات کے زیر اثر قطعی فیصلہ کی صورت اختیار کر چکا تھا، اور خودی نہ صرف حاجی صاحب کی سرزمین کی قسمت تھی کہ قدرت کی طرف سے اسی کا انتخاب سب سے پہلی دفعہ ہی سننے کا ذمہ کے اختراع کے لئے ہوا۔

لیکن ظاہر ہے کہ قسمت کہنے، یا ذاتی تھوڑا کچھ رہیشہ اسباب و طیل کے پردہ دل ہی میں ہو گا جو دیوبند کی سرزمین کے لئے یقیناً ایک تقدیری فیصلہ تھا، مگر "منصہ شہود" پر بھی تقدیر تھوڑے سیر کے کس رنگ میں جلوہ گر ہوئی، اس کی حد سے زیادہ ترشہ اور قلعہ نامکمل تفسیر ہوگی۔ جسے لوگ "امامہ خودی" کی روایت کی حد تک سمجھ کر دیتے ہیں۔

واقعہ یہ ہے، عرض ہی کرنا چلا آ رہا ہوں کہ اس سننے کا ذمہ باقی سیدنا امام الکبیر کی دیوبند والوں سے قرابت قریب کے صوفی تعلیمات پشت پائش سے قائم تھے، یہ بھی آپ سن چکے کہ آج جس مقام پر دارالعلوم کی طویل و عریض عملدہوں کا سلسلہ پھیلا ہوا ہے اسی کے قریب دیوان کی ٹیڈنگ میں حضرت دہلوی تعلیمی زندگی کا ابتدائی زمانہ گزرا تھا، نہ صرف دیوبند، بلکہ آپ کی طرف سے مشہور کی ناکامی کے بعد نیا محاذ "دیوبند کے جس قطعہ اراضی پر کھلنے والا تھا" خاص اسی قطعہ اراضی اور قطعہ پاک سے بھرنے میں مانوس بننے کا قدرت نظم کر چکی تھی۔ آج جہاں دارالعلوم کے پیر سیدان اس کے بارغ سلاب، آپ کی باز نگاہ اور سیر نگاہ تھی، پھر دیوبند کے دیوان کی بھی ٹیڈنگ آپ کی سسرال بھی بنی، اور جیساکہ تفصیل بتایا جا چکا ہے، مشہور کے ہنگامہ کے بعد سید غلام بکیر کی مدد سے کی کافی مدت دیوبند ہی میں گذری، حالات ہی ایسے تھے کہ نا تو سے اپنے اہل دعیال کو اس زمانہ میں دیوبند ہی منتقل کرنا پڑا، بلکہ سوانح خطوط کے مصنف نے جو خودی ہے جس کا پہلے بھی ذکر کر چکا

ہیں کہ سیدنا امام الکبیر نے دیوبند کو بچائے تاوقت کے جب اپنا دل نانی قرار دیا تو
 شمس الاسلام کی رونق افری ہوئی۔

لنا ہی الفاظ کو بعض لوگوں نے آپ کی اس نئی توفیق پذیری کا مادہ تادم بخ قرار دیا تھا جس کے احوال
 معلوم ہیں جو عیسوی سن کے حساب سے ٹھیک وہی مائتہ و اسی سال ہے، جس کے معنی
 یہی ہوئے کہ مشعر ہی میں یہ قیام ہو چکا تھا کہ بجائے نازت کے حضرت والا کے اہل و عیال کا نقل
 قیام دیوبند ہی میں ہو گیا اور ہوا جیو ہی نہ دیوبند کے زمانہ کا شریحہ حضرت اہلکاروں کی شہرہ
 کی مغربی پشت پر چھتہ کے نام سے جو ایک سبک اٹھاس وقت تک بھٹک رہا تھا جس میں گھبراہٹ نہ رہا
 اس مسجد کے قمرے صاحب دل بزرگوں کی قیام گاہ بننے کی سعادت حاصل کرتے چلے آتے
 تھے، اس زمانہ میں بھی دیوبند کے دو مشہور مرقعہ بزرگوں حاجی محمد عابد صاحب
 اور مولانا فیض الدین رحمۃ اللہ علیہما کی قیام گاہ بھی چھتہ کی مسجد کے یہی تھے، ہم جنہی اور ہم ذاتی
 کے رشتہ کا اختصار یہ کہ اس زمانہ میں "ظہر گاہ حق" بننے کا شرف چھتہ کی مسجد کے ایک تجربہ کار
 سیدنا امام الکبیر کے قیام کی وجہ سے حاصل ہوا۔

چنانچہ صاحب سراج مخطوطہ نے یہ اطلاع دیتے ہوئے کہ

"اسی زمانہ میں جناب مولوی رفیع الدین صاحب مد جناب حاجی محمد عابد صاحب دیوبندی
 جن کی تعریف ذیل میں مفصل درج کی جاوے گی، چھتہ کی مسجد میں قیام پذیر تھے۔"

ہم کے اطلاع دی ہے کہ

"مولانا سیدنا امام الکبیر نے ان بزرگوں کی وجہ سے اسی مسجد میں قیام کیا، انہوں نے

اپنے ہلے سے مخدوم و مخدومہ الحاج مولوی سید محمد علی صاحب نے اسے (مطلب) اس امر سے کہ جو کو مسجد مقیم
 مسجد ہوا کہ جس میں ایک کھینچا ہوا بیڑا تھوڑا سا بچہ کے کمرے کی طرف سے نکلتا تھا، ایک مسجد سے خطبہ یا بچہ کو اب
 بچے کے رہائی والی تہذیب کے "ہماکت" سے پہنچے کہ ان کی یہ خوش نصیبی کہ چھتہ کی مسجد کے
 اس "مکرم" کی فرسودہ دروازہ حالی کو دیکھ کر اپنے ذاتی صاف سے انکار سے کہ ان کو دیکھ کر ان کا کیا کرنا ہو گیا
 جس سے خطبہ مستفید ہوتے ہیں، ان سید صاحب کے حق میں ہوا ہوگا۔"

ہندوؤں سے کمال دیکھ کا انہیں اور بدظطن قائم ہو گیا ۛ

مذہب دشمنی کے زمانہ میں سرکاری دوش کا رخ اس مسجد کی طرف مگن ہوتا تھا تو آپ سن چکے ہیں کہ اس مسجد سے نکل کر بے بی کی دوسری مسجدوں میں آپ منتقل ہو گئے تھے۔ ہندوستان کے نکل کر یہ نیت راج اسی زمانہ میں آپ تیار پہنچے، اور ”عام معافی نامہ“ کے ساتھ حکومت کی طرف سے نگرانی جب طاعلی لکھی، تو حاکم کی واپسی کے بعد بھی وطن کی حیثیت گویا دیورند ہی کی رہی، تو اس کے ساتھ ساتھ نانوتہ بھی آتے جاتے رہتے تھے، پھر جو یہ کہ مصنف نامہ نے لکھا ہے کہ مطالبہ عام کا سلسلہ حکومت کی طرف سے جب ختم ہو گیا تو

”مفتی ممتاز علی صاحب نے میرٹھ میں چھاپہ خانہ کیا، مولوی صاحب (حضرت نانوتہ) کو پانی دوستی کے سبب بلایا، وہ اپنی تصحیح کی خدمت تھی ۛ

تصحیح کتب کی اسی خدمت کی وجہ سے میرٹھ بھی گویا اس زمانہ میں آپ کا مستقر تھا، لیکن خدمت کی جو توجہ تھی، اس میں کافی گنجائش تھی، اگر اپنے وطن شانی دیورند میں آپ کی آمد و رفت کا سلسلہ باقی رہے، اور حالات و واقعات سے یہی معلوم بھی ہوتا ہے کہ یہ سلسلہ باقی تھا۔

بہن بھی سوچنے کی بات ہے کہ جس ”نئے عاز“ کے کھولنے کا دلولہ آپ کے سوتلے اصدقاقت گنجین میں بخش زن تھا جس کے لئے مناسب و صلح و کابل زمین کی تلاش میں جیسا کہ چاہئے موجب آپ سرگرداں تھے تو یہ بتانا تو مشکل ہے کہ اس جد تلاش و جستجو میں آپ کی فکر مسلمانوں کی کو کیوں قبول ہوئی پر پڑتی تھی، یہ واقعہ تھا کہ ”مطالبہ عام“ کے اٹھ جانے کے بعد بھی مسلمانوں کو اس کا اطمینان نہ تھا کہ حکومت نے ان کا ناقب ترک کر دیا ہے۔

اللہ (س) مسلمانوں کی سلطنت و سیاست، تہذیب و معاشرت، علم و فن و صنعت و حرفت کا مرکز و حید و مرجع رہی، ملک کے متعلق غالب بے چارے کا جب یہ احساس تھا شاید پہلے ہی کہیں ذکر کر چکا ہوں یعنی

”دیکھا چاہئے مسلمانوں کو، وہی ہیں، آبادی کا حکم ہر تاسع پائیں ۛ (اردوئے معلی ص ۱۱۱)

غریبی و دیوبند جو سیدنا امام اکبر رحمۃ اللہ علیہ کی پناہ گاہ تھی۔ اور قبل مصنف مبارک مخطوطہ
آپ کا وطن ثانی بھی وہ قرار پا چکا تھا سوہاؤں کے مسلمانوں کی بھی حالت جب یہ تھی جس کے راوی ہمارے
مقدم و محترم مولانا سید محمد میاں صاحب ناظم جمعیت العلماء دیوبند ہیں کہ

دیوبند کے ایک بڑے میاں نے ایک مرتبہ فرمایا تھا کہ میں آپ سے فارغ ہو کر انگلینڈ
کے لئے بددعا کیا کرتا ہوں، مگر بددعا سے پیش تر سارے کالی پرمہرہ دو بار پڑھ کر
دیتا ہوں کہ کوئی اجنبی شخص تو یہاں موجود نہیں ہے۔ چنانچہ علماء ہند کا شانہ ادا ہوا

ایسی صورت میں بھی بھٹنا چاہئے، اگر آج کل کریو کے نام سے کبھی کبھی خاص مواقع پر ملحد حکومت کی
طرف سے چند خاص گھنٹوں کے لئے جو سر جوئے سہتے ہیں، لفظاً بھی، لیکن ہندوستان کے
سارے مسلمان مگر فیہ آرڈر کے اسی راوی حکم کے زیر اثر گویا زندگی کے دلوں پر سے کورسے تھے۔
کسی مقصد اور کسی غرض سے بھی چند مسلمانوں کا اجتماع گویا اس مگر فیہ آرڈر کی خلاف ورزی کا رنگ
اختیار کر لیتا تھا، جس پر حکومت کی سخت اور کڑی نگرانی قائم تھی۔

اسلام کے حقیقی حامی "جیسے سیدنا امام اکبر رضی اللہ عنہ کے سیدائے دیوبند سے ماہرین ہونے کے بعد
کہنا چاہتے تھے اس "نئے مخلص" اور اس کے بعد میں مضمرات و کمزورتیاں خواہ کچھ ہی ہوں، لیکن
ظاہری غالب تر اس کا یہی تھا کہ مسلمانوں کی دینی زندگی کی حفاظت کے لئے دینی تعلیم کا ایک ایسا نظام
تاکم کیا جائے جس کے ذریعہ ملک کے طول و عرض میں جہاں تک ممکن ہو، بڑی سے بڑی تعداد میں علوم
کے علمبرداروں کی تربیت ہو جائے۔ اس جدید تعلیمی نظام کے متعلق عرض کر چکا ہوں کہ ہمارے قدیم علماء کی
تہذیب و تعلیم کا آزادانہ انفرادی طریقہ سیدنا امام اکبر کے نزدیک قطعاً کافی تھا، اور مشاہدے
سے اس کی تصدیق بھی ہو چکی تھی، اپنے اسی اصولی نقطہ نظر کے زیراثر آپ دینی تعلیم کا اجتماعی نظام
قائم کرنا چاہتے تھے جس میں حتیٰ الوسع تعلیم کے عصری لوازم اور تقاضوں کو بھی ممکنہ حد تک سونے اور
جذب کرنے کی صورت پایا جاتا تھا کہ کالی جائے تاج کو کالین اور سکولوں کی کثرت، بلکہ دینی تعلیم
کے اجتماعی نظام کے تحت چلتے والے عمومی مدارس کی بھی اتنی کافی تعداد ملک کے طول و عرض میں

کچھ بھی ہو۔ یہی علوم کی تعلیم و تعلیم کا کام علماء ہی سے لیا جاسکتا تھا۔ لیکن ان کی عمر میت سے اس مسئلہ میں کسی قسم کی مدد کے ملنے کی توقع نہ تھی۔ ماسوا اس کے اس قسم کے اجتماعی نظام کے تحت قائم ہوئے والی ”تعلیم نظام“ کے نظم و پروا خست کے لئے سب سے بڑی ضرورت اس بات کی تھی کہ انتظامی سلیقہ رکھنے والی کوئی بیدار و غرا و متباز، حلقہ شخصیت، ہر قسم کے معاشی مسائل سے بے تعلق ہو کر ”برہنہ“ نگہ رانی کے لئے انہوں پر مگر جن معاشی زبوں حالیوں کو شکاماس زمانہ میں مسلمان برچھتے تھے، ان کو دیکھتے ہوئے یہاں کی امید کیا بانڈھی جاسکتی تھی۔

اب اس کو اتفاق سمجھنے یا ذاتی تقدیر کے ظہور کا تشکیلی قالب، کردار بند جہاں کے باشندوں میں سیدنا امام الکبیر کو اپنے دل کی لگی آگ کے پھیلانے کا موقع نہ نسبت دوسری اسلامی آبادیوں کے زیادہ آسان لگتا تھا۔ اسی دیوبند میں ٹیک اسی زمانہ میں جب ”نئے محاذ“ کے لئے زمین کی تلاش کی، ہم میں سیدنا امام الکبیر سرگرم و شگفتہ تھے۔ دیکھا گیا کہ ایک طرف اجتماعی تعلیم کے لوازم و خصوصیات کی ایک سے زیادہ عملی تجربہ رکھنے والی بستہ بنی جسے ”گوگنی“ میں، جن میں ایک تو حضرت شیخ البند مولانا محمد حسن رحمۃ اللہ علیہ کے والد ماجد مولانا ذوالفقار علی صاحب تھے، اور دوسرے صاحب مولانا فضل الرحمن صاحب تھے۔ جو مفتی عزیز الرحمن مولانا صہیب الرحمن د مولانا مشیر احمد صاحب نور اللہ صاحب کے پڑھاتے تھے۔ یہ دونوں حضرات بھی جیسا کہ معلوم ہوا ہے، مولانا ملوک المل صاحب کے شاگرد تھے، یوں دینی و عربی کالج کے تعلیمی نظام کے مشاہدہ و تجربہ کا موقع بھی ان کو ملتا تھا، ”تعلیم سے قاصر“ ہونے کے بعد حکومت کے تعلیمی محکمہ میں ڈپٹی انسپکٹر ہو کر وظیفہ ویشن (یا ملنے کے بعد اپنے وطن دیوبند میں خاندان نشین ہو چکے تھے اور خانہ نشینی کے بعد ہی غالباً یہ دونوں بزرگ مسجد چھتر کی مجلس اعلیٰ کا جزو ہونے میں اس ماحول کو بیکار ہونے میں جب سیدنا امام الکبیر کی دیوبند میں مفتی افروزی ہوئی جس کا تفصیلی تذکرہ آچکا ہے، ان بزرگوں کا نام نہ آنا شاید ان حضرات کی سرکاری ملازمتوں کی پابندی اور وطن میں مسلسل قیام نہ ہونے کی وجہ سے ہو گا، اور ما بعد میں ان کے اسما کا تذکرہ اسی کی علامت قرار دی جاسکتی ہے، کہ

اس وقت یہ بزرگ پیش لے کر دیوبند آچکے تھے اور غلام نشین ہو گئے تھے۔

شاید اسی نے سوانح مخطوطہ کے مصنف کے کلام میں مسید ۱۱۲۱ھ امام اکیبر کے عہد و وفات فروری و قیام دیوبند کے بارے میں جو عہد قدیم کا لفظ پایا جاتا ہے اور اس قید ”عہد قدیم“ کے ساتھ جن خواص مجلس کے ناموں کا ذکر انہوں نے کیا ہے ان میں ان دونوں بزرگوں کا ذکر نہیں تھا، سوانح مخطوطہ کے الفاظ یہ ہیں۔

”اس عہد قدیم“ زمانہ دور دو حضرت نامزوی، یعنی شہید ۱۱۲۱ھ کے مجمع کے خاص لوگ یہ ہیں۔ حاجی درویش محمد حسین صاحب عرف دانش دیا، حافظ انوار الحق صاحب عرف خانقا، کھنہ پیری ماجد علی صاحب، حاجی ظہور الدین صاحب، حکیم مشتاق احمد صاحب (ایک نگرہ ذیل کے مقام اداضافہ کئے ہیں) شیخ منظور احمد صاحب غشی نہال احمد صاحب ۵

مجلس میں جس کی فہرست چھتہ کی مسجد میں حاجی محمد ماجد صاحب اور مولانا رفیع الدین صاحب کی درکار سے برائی اور رفتہ رفتہ اس میں دیوبند کے مختلف علموں کے چرچہ اور سرور آج کل شامل ہوتے گئے، جن سے ”عہد قدیم“ کی مجلس کی حقیقی تشکیل ہوئی، اور قصبہ کی اصلاح اور نئے عادی کی زمین پر درکارے میں اور قصبہ میں حضرات مسید ۱۱۲۱ھ امام اکیبر کے دست و پاؤں ثابت ہوئے، جن کے احوال پر صاحب نے انج مخطوطہ سے بھی اجمالی روشنی ڈالی ہے۔ ”عہد قدیم“ کی قید کو سامنے رکھ کر جس کی ساقیان خصوصیتوں کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس کے بعد اگلے دور کو جس میں یہ دونوں بزرگ مولانا ذوالفقار علی صاحب اور مولانا فضل الرحمن صاحب بھی آئے۔ مسجد چھتہ کی مجلس کا ”عہد جدید“ کہنا چاہئے۔ آغاز وہ ہوتا ہے کہ ”عہد قدیم“ نئے عادی کے لئے قبیہ استعداد و ہنر میں مہوار کرنے کا وعدہ تھا اور ”عہد جدید“ اس کی عملی شکلیات اور فعالیت کے طور پر کا نام تھا۔

”اس عہد قدیم“ میں جیسا کہ ذکر کر چکا ہوں چھتہ کی مسجد کے گوشہ گزینوں میں حاجی سید محمد حسابد و مولانا رفیع الدین درویش بزرگ تھے، جن کو مسید ۱۱۲۱ھ امام اکیبر کے بساط قرب کا بساط میں ملاوہ تھا پوری دہائی فراٹھ کے جو حضرت حوالہ کی مجالس میں اس دہائی کی خصوصیات تھیں۔ سب سے زیادہ

آپ کا لہذا اعتدال انگوٹوں اور ہندو حلقوں سے شوری اور غیر شوری طور پر اٹھنے پر ہونے کی کچھ ایسی
قدرتی صورت پیدا کر گئی کہ وہ چاہتے یا نہ چاہتے۔ لیکن اس آج کے تائیری عمل سے اپنے آپ
کو بچا نہیں سکتے تھے۔ اور اللہ ہی اللہ ان کو بھلائی اور نئے سانچے میں ان کے جذبات و دعاؤں کو
ڈھالنے میں جاری تھی اسی کا نتیجہ یہ ہوا کہ ”عظیم غرض جبری برزخ صحت“ کے جس طبقہ سے ان کا حلق
تھا اس طبقہ کے عام حدود سے نکل کر غریبی گیری کے نئے سوئے کو لے کر وہ بھی میدان
میں کود پڑے۔ مولانا رفیع الدین صاحب کی باقی زندگی جیسا کہ معلوم ہے اسی ”غریبی گیری“ کی جدوجہد
میں بسر چوٹی، حقیقی معنوں میں داد العلوم کے ہستم بول وہی ہوئے۔ اللہ اسی شغل پاک میں مشایہ
آخری ساتس دن کی چوری ہوئی۔

اس شغل میں سید الامام و گیسر سے ان کے تاثر یا باطنی استفادہ کا عالم یہ تھا کہ ان کا قلب بھی
قلب کاکی کا دھڑلہ سا رہ گیا تھا انہوں نے اپنے زمانہ اہتمام دار العلوم میں جیسا کہ کسی موقع پر ذکر آچکا
ہے خود ہی فرمایا ہے کہ دار العلوم کا اہتمام میں نہیں کرتا، حضرت مولانا قری فرماتے ہیں، جو کچھ حضرت کے

دل میں رہتا جیسا کہ ان کے دھڑلے میں دار العلوم کی دھڑلے کی حقیقت حاصل کئے ہوئے تھے اپنے تدریس
پیش بینی مردم شناسی کے دانش مندانہ پہلوؤں کے ساتھ ساتھ کم از کم خیرات کی قیمتہ انعام سے زیادہ جتنا تھا
وہی غیر سے برادر است، مولانا رفیع الدین صاحب نے اپنے ہی کارناموں کا ذکر کرتے کرتے کبھی کبھی ان کی
عرف ایسی باتیں فرمیں کہ یاد کرتے کہ مجھے جیسے تخلیق زرا آدمی کے لئے اس کا غنا و شہوار ہوا تھا۔ فرماتے کہ
برا بھگت تھے اس کا تجربہ ہوا ہے کہ دار العلوم کے حلق کوئی مفید تجربہ میرے سامنے نہ آئی، لیکن عمل کرنے کے
وقت اس کو بہتر جانتا ہے کہ مولانا رفیع الدین صاحب اپنے ایمان انجام میں اس کی نیلوا ہوا کر چکے تھے۔ حالت ہی
کی حد تک نہیں تھی مجھے خوب یاد ہے مولانا حبیب الرحمن فرماتے کہ مدد کی ضمانت میں کسی قوم و گھرو کا خیال آیا کہ ہم جب
شرع کرنا شروع کرے گا تو ہم کبھی اس ترمیم کی گنجائش نہ پائیں گے مولانا رفیع الدین صاحب فرماتے کہ کسی جہت سے
مجھے غالی نہ لے کی ضرورت محسوس ہوتی، جب بنوائے گا تو کچھ آہ پہلے ہی سے تالی اسی مقام پر بنائی جائیگی تھی، چونکہ
اس وقت ضرورت نہ تھی اس لئے چھپا دی گئی تھی مگر اچھے صرف ہی بنی ہوئی تالی کے کھلاؤ سے کام لیا جائے گا جس کا مطلب یہ ہے کہ
سوال کیا ہو سکتا ہے کہ سرشار انجام کو ہاتھ میں لینے کے بعد ہی بصورت و بصیرت سامنے آجی ہر قسم کی حقوں کو دارالعلوم میں کی خاطر
وہ یہ ہیں مولانا رفیع الدین صاحب نے اپنے طریق کار کا ایک نمونہ ہے کہ وہ مولانا رفیع الدین صاحب نے اپنے لئے بنائے
ہے کہ کونسی شکل سرور عمری کے ذریعہ ان کی زندگی کے عملی مسائل انہوں کو کھنڈ کر دیا جاوے۔

قلب پر نادر ہو گیا ہے یہی جبینہ میرے قلب میں منعکس ہو جاتا ہے اور میں وہ کرکٹ نہ ہوں چنانچہ میرے
کرکٹس کے بعد حضرت نافروری فرماتے کہ مولانا اشد آپ کو جزاء خیر عطا فرمائے میرے دل میں یہی آ رہا
تھا جو آپ نے کر لیا فرمایا کہ مارا نہیں تقریباً میرے تمام کاموں میں حضرت سے ہم آہنگی کی یہ نوعیت
حاکم رہتی تھی اور حضرت نافروری اسی طرح اسے ظاہر فرما دیا کرتے تھے۔

میرے ہاں سید مغفور و مرحوم حاجی سید عابد حسین صاحب، انہوں نے سیدنا امام الکبیر کے
اس نئے محاذ کی اقتصادی ضرورتوں میں جو کچھ نئے انجام دے دیے ہیں ان سے واسطہ پڑا ہوا معلوم
کے عوام نہ ہوں خواص اچھی طرح واقف ہیں۔ چنانچہ حاجی صاحب مرحوم کی اس جدید پرواز اور
معجزاتی گیری کی غنی روح مولانا فضل الرحمن صاحب مرحوم نے عمداً غف کا محی ہی کو شیعہ راہ پر نہ اپنے ایک
مشہر قصیدہ میں ان کے مناقب کا تذکرہ کرتے ہوئے کہ

مرد حق عابد	عبد اتم کیش	اولین گستاخ درویش
ہم پادشاہ	دل ہوا ہنس	چیز سے ازلیات اسال
گویش	ہم فتوح کش	دور سیدہ ہمدان

آگے اس مختصر روح کا ذکر کر رہے ہیں کہ

لوگ این خانہ ہا بر کل
شد ز کام عطا یو دناش

یہاں مجھے حاجی صاحب کے متعلق یہ عرض کرنا ہے کہ باطنی معرفت و سلوک کا جیسے کہ بیان
کیا جا رہا ہے حاجی صاحب مدوح کو تو عمر ہی سے شوق تھا، سوانح مخلوط کے مصنف کی روایت
سے معلوم ہوتا ہے کہ چشتی طریقہ کے ایک بزرگ جن کا نام نامی میان جی کریم بخش تھا، یہ بزرگ ہی کو
رہنے والے تھے۔ ان ہی سے حاجی صاحب مرید ہوئے، کسب و سلوک کے مراتب ان ہی کے
زیر تربیت ملے، کئے خلافت بھی حاجی صاحب کو ملیں جی کریم بخش ہی سے شریعت میں حاصل ہوئی
تھی۔ اسی بنیاد پر لکھا ہے کہ سید صاحب

یعنی حاجی محمد عابد صاحب رحمۃ اللہ علیہ

”جناب میان جی کریم بخش صاحب رحمۃ اللہ علیہ مام پوری چشتی کے خلیفہ ہیں۔“
 اسی کتاب میں اس کی مواصرانہ شہادت بھی مصنف کتاب نے ادا کی ہے کہ
 ”اہل دیوبند کو آپ سے (یعنی سید عابد صاحب سے) کمال درجہ عقیدت ہے۔“

نکاح ہرے کہ ایک سالک مسلک معرفت و حقیقت پونے کے ساتھ ساتھ حبیب اپنے پیروم رشد
 میان جی کریم بخش رحمۃ اللہ علیہ چشتی کے خلیفہ بھارت بھی سید صاحب ہو چکے تھے، تو اس زمانہ کے
 حکماء سے مسلمانان دیوبند کی عقیدت کیشیوں (در نیاز مند یوں کی مرکز ان کی ذات گرامی میں گئی ہو،
 تو اس کے سوا اور ہو ہی کیا سکتا تھا، بلکہ اسی کے ساتھ اسی کتاب میں سید صاحب مرحوم کی
 ایک خصوصیت جس کے گونہ مشاہدہ کا موقعہ خود اس فقیر کو بھی اس زمانہ میں ملا ہے جب وہ اعظم
 میں زیر تعلیم تھا، نہ صرف دیوبند، بلکہ دیوبند سے باہر حتیٰ کہ موبحاثات عقدہ سے بھی آگے بڑھ کر بار
 درنگال تک سید صاحب کی اس امتیازی خصوصیت کا چرچا اور شہرہ پھیلا ہوا تھا، اسی کی طرف
 اشارہ کرتے ہوئے سوانح غلوٹ کے مصنف نے لکھا ہے کہ سید صاحب کے دیگر ظاہری و باطنی کمالات
 کے ساتھ ساتھ

”ان میں ادنیٰ تعزید و تشوہ ہے، جس کے سبب اہل دیوبند اور فروع دیوبند کے ہر قسم
 کے دکھ درد و لغو دور ہوتے ہیں۔“

اسی کا نتیجہ تھا کہ سید حاجی صاحب کی ہر وہ چیز یا خاص ہی کے علاوہ تک محدود رہیں، بلکہ
 بقول مصنف کتاب

”دیوبند کے مسلمانوں میں شاید کوئی ایسا بچہ ہو گا جس کے گلے میں آپ کا (یعنی حاجی سید
 عابد صاحب کا) تعزید نہ ہو گا، اور کم تر ایسی عورتیں ہوں گی، جن کے بازو پر آپ کا نقش
 نہ ہو۔“

سید صاحب کے اسی نقش کا تذکرہ کرتے ہوئے حضرت حکیم الامت نے چشتی میں جو نادار معلوم
 کے متعلق کسی زمانہ میں آپ نے نظم فرمائی تھی، یہ مصرع بھی لکھا،

ع نقض و تخریب ش مثالی نقض قدس و منقول برکت جسے پنجم علماء ہند کا شاخہ مٹا دیا
 واقعہ یہ ہے کہ کسی جہاز پر تک تو عرصہ گزرتا ہی کی قبولیت کا حال جب یہ جو حبیب اگر سوانح خطوط
 کے مصنف نے لکھا ہے کہ

”آپ کا مطلب (توضیحی) اثر سے بڑے (دوائی) طبیعوں سے زیادہ گرم رہتا ہے انصاف
 دوائی و عمومی امراض میں غریب علاج کم کرتے ہیں۔ آپ ہی کے توضیحوں پر قناعت
 کرتے ہیں۔“

خاص و عوام کی فیض رسانی کی اس نمائندگی میں یہ ایک صورت ایسی تھی کہ مصنف کی مہ کو یہ بھی درخی
 پڑی کہ

”آپ کی (سید صاحب کی) ذات فیض آیات سے خلائی کو بہت طرح کا نفع حاصل ہو رہا
 ”مخالفین“ کے اس نقطہ میں اسی کتاب کے مصنف کے بیان سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں
 ہی تک اس باب میں آپ کی فیض رسانیاں محدود نہ تھیں، بلکہ جی لکھتے کیا اپنی جتنی شہادت نقل
 کرتے ہیں کہ

”غیر مذہب والے بھی آپ کے تحریروں کے مستعد ہیں۔“

انھیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں حاجی سید محمد صاحب کی ذات باریکات پر گویا
 وہ پرنہ اس کے ہاں سندے سے پڑے تھے، جن میں مسلمانوں کے ساتھ حبیب لکھ آپ کو کچھ سہجے
 جی غیر مسلم بھی شریک تھے، علاوہ دولہائی کے عادات کے شریعت کے ظاہری احکام کی پابندی میں
 ان کے رسوم و عادات کی کاپی حال تھا کہ قبول مولانا سید محمد میاں مفتاحی کے مشہور سریر آلود عالم

لکھنؤ کے حضرت تھانوی کی طرف سے دعوت منسوب کی گئی ہے کہ حاجی سید محمد صاحب کے ساتھ محدثوں کی
 حقیقت کا یہ تک تھا کہ ایک بری صاحبہ نے کاد پڑھی گی کیا تھا کہ کچھ نہیں کہ کچھ ہوتا نہیں، حاجی محمد صاحب سے کہلا بیٹھو۔
 دو پڑھیں آجائے گا۔ چنانچہ حاجی صاحب سے کہلا بیٹھ گیا انہوں نے غور سے کر دیا کہ اگر انہوں کو وہ پڑھیں
 کیا ہے اسی پر آجائے گا۔ چنانچہ دوسرے ہیں آگیا اسی کتاب میں ہے کہ حضرت تھانوی فرماتے تھے کہ شاید
 کہانی میں وغیرہ تاریخ سے منسلک قصص کا کاروبار

اس نظر سے لکھا کہ جس مرحوم کی کیفیت بیان فرماتے تھے کہ

”ایک روز آپ کو ایسی حاجی محمد عابد صاحب کی بہت رنجیدہ دیکھا گیا کہ یہ دیکھ کر
 کی یہ حالت تھی کہ جیسے کسی جواں مرگ..... پر ہو، جب سبب دریافت کیا گیا تو
 بہت اصرار کے بعد معلوم ہوا کہ اٹھائیس سال بعد تاج جماعت صبح کی بحیرہ تحریر فوت
 ہو گئی۔“ ۵۶

اب صحیح طبع پر تو میرے لئے یہ بتانا دشوار ہے کہ کس زمانہ کی ہمت ہے، چنتہ کی مسجد میں سیدنا نظام
 اکبر نے جو تشدان روشن فرمایا تھا، اور جو اے ”مکلم بری“ کے نفرتی گریز کے ذوق کا شعلہ آپ
 کی دہرے سے اوزن میں ہلکے اٹھا تھا، اس کے بعد کچھ دھڑکے یا پہلے کا ”یعنی سراج مظلوم کے صنف
 کی ندرت ہے کہ حاجی محمد حسین ہزارہا حال طاری ہو کر

”گھر پہر زنیہا“ بارغ، جس قدر آپ کی ہلک میں تھا، سب کا سب مدد خدا میں دیکر
 محض خدا پر تکیہ کیا۔“ ۵۷

گویا یوں گونا گونا گونے کو دینی تعلیم کے اجتماعی نظام کے قالب میں ”نئے عجاز“ کے اقتدار کے لئے
 تعلیم کے اس جدید نظام کے چند عملی تجربہ کاروں کے ساتھ ساتھ کام کرنا تھا، جسے ”اس کو پر دان
 چڑھائے آگے بڑھانے کے لئے ایک ایسی

”ہمدونجی ترقی“

کا جواہر سوال تھا، یعنی ہر طرف سے سمٹ سنا کر کامل ایک سوئی کے ساتھ اسی کا جو جو کر رہائے
 اسی سوال کا جسم زندہ و متجاہز تھا جو اب بن کر حاجی محمد عابد کی ذات گرامی نگاہوں کے سامنے درہندہ میں
 گر آیا کرتی ہو گئی تھی،

”درہندہ کی قسمت ہے کہ اس دولت گرانہ کو ہر سرزمین لے اڑی۔“

حضرت حاجی اماد اللہ الہا جرائی رحمۃ اللہ علیہ کے اس اچلی درش کا یہی تفصیل مطلب یا قسمت و
 تقدیر کے طور کی یہی تدبیریں شکل تھی، زمین بھی مل گئی، زمین پر کام کرنے والے بھی مل گئے، تو جس طرح

میں نے عیاذ کے کھوئے گا اور یاد کیا تھا وہ کھول دیا گیا۔

میرزا دارالعلوم دیوبند ہے جو بعد ازاں اس وقت تک اپنے تاریخی وجود اور تاریخی نتائج و ثمرات کے ساتھ ہم سب کے سامنے ہوا جو بدلتی خوش قسمت سرزمین میں درخت انار کی چھانوں کے نیچے محمود مسلم و مسلم نایوں کو بٹھا کر کھونٹنے والوں نے "سنے عیاذ" کے اس قطعی قالب کے کھونٹے کی توفیق جس زمانہ میں توفیق یافتوں کو کئی نئی کھول دیا، اسی زمانہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے میرزا سے مصنف نام سے اپنی کتاب میں یہ خبر سنائی ہے کہ

"وہی زمانہ تھا کہ مدرسہ دہلی کی بنیاد ڈالی گئی، اور مولوی فضل الرحمن ادرہوی و ذوالفقار علی

اور حاجی محمد عابد صاحب نے یہ تجویز کی کہ ایک مدرسہ دیوبند میں قائم کریں" ۳۹

اس سے پہلے خود ہی یہ اطلاع بھی دی ہے کہ اس زمانہ میں خود وہ مدرسہ ناامام اکبر مولانا محمد قاسم نورانی ہو چکا تھا، میرٹھ میں تعمیر تھے، اور مطبع مجتہبائی جو پہلے میرٹھ ہی میں قائم ہوا تھا، اسی مطبع میں چھپنے والی کتابوں کی تصحیح کی خدمت دونوں حضرات انجام دیتے تھے، بطور خود میرٹھ میں انفرادی درس و تدریس کا سلسلہ بھی سیدنا امام اکبر سے جاری کر رکھا تھا، جس زمانہ میں تھیں دیوبند میں مدرسہ کی بنیاد پڑی، پڑھنے والے آپ کے صحیح مسلم پڑھ رہے تھے، پڑھنے والوں میں خود ہمارے مصنف امام بھی شریک تھے۔

اگلے ایک بات یاد آگئی، ابانی خدوہ العلماء حضرت مولانا محمد علی صاحب کوٹگیری اچھا آبائی وطن دیوبند ہی کے قریب منٹھل سٹریٹ کے ایک گھرانہ میں تھے، انہی پر نامی تحصیل اشیاعی کھاتوں ہے، اس زمانہ میں جب حضرت مولانا کوٹگیری خانقاہ رحمانیہ میں جلوہ افروز تھے، براہ راست اس خدوہ کو تقریر سے پوچھا کہ آپ کے زمانہ میں مولانا محمد قاسم رحمت اللہ علیہ کے درس حدیث میں شریک ہونے کی سعادت مجھے تمام میرٹھ میں سرائی تھی۔ غلابا یہی زمانہ تھا جب صحیح مسلم کا درس جاری تھا مولانا کوٹگیری صاحب سربراہ خانقاہ فرماتے تھے حدیث پڑھ رہی تھی، "خفیہ" اور ضانیوں کے کس اختلافی مسئلہ سے حدیث کا تعلق تھا، میں نے دیکھا کہ مولانا نے ایک ایسے صاحب و ذیل تقریر کی، جس سے کوئی شافعی فقہ و فقیہ کو تائید ہوتی تھی، مگر جراتاً ہونے کہنے لگے کہ آپ کی اس تقریر سے تو مسلم ہر اک امام شافعی ہی کا مسکب صحیح ہے، اور ضانیوں کا مذہب حدیث کے مطابق نہیں ہے۔ مولانا کوٹگیری فرماتے تھے۔ تب میں نے دیکھا کہ مولانا کوٹگیری نے دیکھ کر یہ "اور فرماتے" کہ کوٹگیری کی طرف سے، اس مسئلہ کی تائید میں زیادہ سے زیادہ (ابانی اگلے صفحہ پر)

دیوبند کا دوسری مدرسہ اور دانا معلوم جس کے اول تا آخر ظاہر و باطن، اقداد باہر، بلکہ جس کی ہیئت
 لہنت، اور ذرہ ذرہ پر حاکمیت کی اسٹ چھاپ پڑی ہوئی ہے، زمین والوں میں بھی حاکمیت
 ہی کے اقتیاری چھاپ سے دو چھاپا اور اسی نام سے پکارا جاتا ہے، اور کون کہہ سکتا ہے کہ
 آسمانی غفلتوں کی یہ حدائے باز گشت نہیں ہے، جسے زمین کے رہنے والے جیسا کہ حدیثوں
 میں آیا ہے، دہرا ہے ہی، الغرض یہی جانی پہچانی خواص کی مسئلہ اور عوام کی مافی ہوتی حقیقت کے
 ازیر اثر زندگی گزارنے والے جب سنتے ہیں، مصنف امام دارالعلوم دیوبند کے صدر اول کی زبان
 قلم سے سنتے ہیں کہ جس وقت دیوبند میں دارالعلوم کا سنگ بنیاد رکھا گیا، اور اندک کے تاریخی درخت
 کے نیچے اس کا افتتاح ہوا تو یہ "نیا محاذ" جس کے لئے کھولا جا رہا تھا، وہی ایسے "نئے محاذ"
 پر موجود نہ تھا۔ پھر ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں، اور پرچتے ہیں کہ اس "نئے محاذ" کا قطعی طالب جس
 وقت سرزمین دیوبند میں واقعیت کی شکل اختیار کر رہا تھا۔ تو واقعہ اس "قالب" کا "غلبہ" اور
 اس مرنے والے جسد کی جود و حتمی "وہ دیوبند میں موجود تھی، عقل" تو نہیں مانتی، لیکن چ
 واقعہ ہے، آخر اس کے انکار کی صورت ہی کیا ہے، نکتہ تراشیں، کادہ سلسلہ اس سے بھی زیادہ
 عجیب تر ہے، جب نہ ماننے والی عقل کو تھپکیاں دیتے ہوئے لڑیاں مٹانی جاتی ہیں، اندک کے خست
 کے نیچے جھٹ کی مسجد میں بندہ دروہ پے ماہر کے ایک مدرس کا فقرہ کر کے کھولنے والوں نے جس
 مدرسہ کو کھولا تھا، دوسرے ہی نہ تھا، ایک قصباتی مکتب تھائی بچوں کی تعلیم کے لئے کھولا گیا تھا، گویا
 دارالعلوم کی تاریخ کا جو سلسلہ اندک کے درخت کے ساتھ باندھا جاتا ہے، بچا پا جاتا ہے، کہ اس تاریخی
 رشتہ ہی کا انکار کر کے عقلی بیخیزیوں کا اڑا کر دیا جائے۔ اس سے بھی زیادہ دور کی کوڑیوں کے

حکومت صفحہ سے کہنے والے اگر کچھ کہہ سکتے ہیں تو یہ کہہ سکتے ہیں، "وہ سنو! امام دیوبند کے
 سنگ کی بنیاد ہے، اس کے بعد مولانا کاظمی نے پھر میں فکر کی کہ لوگ بہت سے بولنے سے رہتے۔ ابھی
 جس سنگ کے متعلق ان کا خیال تھا کہ اس سے زیادہ حدیثوں کے مطابق کوئی دوسرا سنگ نہیں ہو سکتا، چاہے معلوم ہو کہ
 وہ حقیقت میں حدیثوں کا متاد دوی ہے، جسے امام دیوبند نے اپنے طریقے سے حق فرمایا ہے، مولانا غیری اس کے بعد
 ایک مولانا کاظمی کی خدا حافظ ہانت و دکاوت کی تعریف فرماتے رہے۔"

نے والوں کا یہی اسی نکتہ ہے کہ اپنے خاص حالات کے لحاظ سے قصداً وادارہ سیدنا امام الکبیر نے اپنے آپ کو اس مقام سے خائب کر دیا تھا جہاں بہر حال ان کی حاضری مطلقاً ضروری نہ تھی۔ یعنی اشتباہی فکر حکومت کی جو آپ پر تھی یہ عدم حاضری اسی مصیبت سے تھی۔ الخضرؑ یہ اسی غیبت کی مفہول متغایوں "اد" دقتہ آفرینوں "کا ایک نہ ختم ہونے والا سلسلہ ہے جو پیش کرنے والوں کی طرف سے پیش ہوتا رہتا ہے۔

حالات "دقت انار" کی چھاؤں میں ایک استاذ ذوالایہ مدرسہ "اس مدرسہ کے مستقبل کو اعتدال سے خواہ جس حد تک بھی غنقر نظر آ رہا ہو، قطعاً اس کی اس زمانہ میں جتنی بھی چھوٹی ہو، لیکن بہر حال وہ عربی کی کادری حد رہتا، جیسے اپنے اس طریق و طریقہ میں بھی دیوبند کا یہ دارالعلوم اس وقت بھی ملوثی کی کادری حد رہتا ہے شروع میں میں دقت وہ قائم ہوا تھا اس وقت بھی وہی تھا، حد بیان میں بھی وہی رہا، اس وقت تک وہی ہے۔ اس سے بڑھ کر حکم و استوار شہادت اس مدرسہ کے ثبوت کی ادھ کیا ہو سکتی ہے کہ درخت انار کی چھاؤں میں اس مدرسہ کا ششہ ۱۲۸۳ھ میں اکتلاچ ہوا، مدرسہ کے اسی پہلے سال کی پہلی مہینہ رداد میرے سامنے رکھی ہوئی ہے۔ رداد کو ان الفاظ سے شروع کر کے کہ

"الحمد لله کہ ششہ ۱۲۸۳ھ پھری بخت تمام ہوا"

آگے اسی میں یہ اطلاع دی گئی کہ

"یہ وہ سال مبارک ہے جس میں بیت"

"مدد عسبانی"

کی دیوبند میں قائم ہوئی"

۱۴م ہی نہیں، ۱۵ مقامی کتابوں کے ناموں کی فہرست بھی میں جب یہ لکھتا ہے یعنی لکھا ہے کہ شرح تہذیب شرح طائیفی، اصرار مشاطی، اسراجی وغیرہ کتابوں میں طلبہ کا امتحان لیا گیا، اسی سے ہی

”مدرسہ عربی“ کے پہلے سال کے کاموں کا بھی پتہ چلتا ہے۔

اس میں شک نہیں کہ جو کو کیا ”اس وقت تک دارالعلوم“ کے وسیع تدبیری احاطہ میں چند ابتدائی کلاسوں میں مقامی ضرورتوں کے پیش نظر قرآن ناظرہ و حفظ اور فارسی حساب وغیرہ کی بھی تیس، لیکن آپ کو سن کہ تعجب ہو گا کہ عربی کتابوں کے پڑھانے کے بعد جس کے دو سو سال کی روداد میں کھلتے ہیں، اسی تحفاتی کلاسوں کا اضافہ بعد میں ہوا۔ ”مکتبہ عربی“ روداد جو دوسرے سال کی روداد ہے، اس میں یہ لکھتے ہوئے کہ

”جب دیکھا گیا کہ طلبہ جلد ہی بیرونجات و دیوبند کی کارروائی، بدھون پڑھنے کتب خانہ کی کے نہیں ہوتی، ”دارالعلوم“ تعلیم، عربی میں ابتدا و داخل تمام رکھتی ہے، ”ادب نیز خیال کیا گیا کہ ”مکتبہ فارسی“ رستہ اسے پڑھائی جائے گی تو بالضرورت لوگ اپنے چھوٹے بڑوں کو مدرسہ بھیجیں گے، اور اس میں پامیدوی سب کے رفتہ رفتہ شوق تعلیم عربی ہو گا۔“

جس کا حاصل یہی تو نکلا کہ عربی زبان کی کتابوں کے پڑھانے کے بعد فارسی ادب کی کتابوں کے لئے گنجائش مدرسہ کے نصاب میں پیدا کی گئی، ”اسی روداد میں آگے اس کی خبر دیتے ہوئے کہ تعلیم قرآن کا دوسرا بھی اسی کے بعد کھولا گیا، اور اس سلسلہ میں

”ادب و ادبیات“ کے علاوہ قرآن میں کی تعلیم اور حفظ قرآن مشہور ہے، ”یہ خواہ پانچ سو پیرہ ماہوار مقرر ہوئے۔“

ہمارے مصنف نام نے بھی عربیت میں قیام مدرسہ کی خبر دینے کے بعد جو یہ ارتقا فرمایا ہے کہ ”چند ہی روز گزرے کہ چندہ کو انزونی ہوئی، ”دارالعلوم“ پڑھانے لگے، ”دارالعلوم“ حافظ قرآن مقرر ہوئے۔“

دیکھ رہے ہیں کہ قائم حجب ہوا تو ”مدرسہ عربی“ ہی کے نام سے قائم ہوا، ”مکتبہ کلاسوں کا اضافہ اس وقت ”عربی“ میں ہوا کہ ”اسی صورت میں یہ عربی کچھت کی مسجد میں دارالعلوم کی بنیادی نہیں پڑی تھی، ”دارالعلوم“ ہی کے دو ایک مقامی قصبائی مکتب خانہ تھا، ”سیہ نظام“ اکیس اس کی احتیاجی تقریب میں

شریک نہ تھے۔ خود ہی سوچنے کی توجیہ و اوقات کے مطابق کس حد تک ہو سکتی ہے، پھر دوسرے کے پہلے سال کی اسی دہائی میں

”نام بہتیمان“

کے عنوان کے نیچے حسب ذیل ناموں کو حجب ہم پاتے ہیں، یعنی
 ”حاجی صاحب حسین، مولوی محمد قاسم صاحب، ناظر قوی، مولوی بہتاب علی صاحب، مولوی
 ذوالفقار علی صاحب، مولوی فضل الرحمن صاحب، مفتی فضل حق، شیخ نبیل احمد“
 بظاہر ارکان مجلس شوریٰ کی تعبیر ”بہتیمان“ کے لفظ سے کی گئی ہے۔ جس کا مطلب یہی ہوا کہ ان میں
 میں ”دوسرے عربی“ جو قائم ہوا تھا، اس سے اپنے اعلیٰ کو سینہٴ امام الکبیر قطعاً پوشیدہ رکھنا نہیں
 چاہتے تھے۔ جب ”مجلس شوریٰ“ کے ارکان میں آپ کا نام شریک تھا۔ وہی طبع میں ہوا نشانہ بھی
 ہوا تو یہ کہنا کہ ابتدائے ان حضرات اس دوسرے سیاسی مصالحوں کے پیش نظر اعلیٰ رکھنا نہیں چاہتے تھے
 جس پر حکومت کی نظر ہو سکتی ہو۔ ہر ایک خود تراشیدہ مفروضے کے اندر بھی کچھ ہے، اسی سال کی مدد میں

ملنے والے خزانہ میں جس میں سلسلہ تاسیس دارالمطہم حضرت امام کے کھلوا رہے۔ دیکھ کر یہ بھی مایوس ہو کر غور
 کر لیا جاتا ہے کہ ان میں سب سرد پادریوں میں کہ اسے خود تاشیدہ مفروضہ کہہ کر لایا نظر آتا ہے کہ یہ دیکھ جائے، اس وقت کہ ایک
 صاحب ”حضرت امام کا دارالافتاء“ میں مولوی، سرکاری دواخانوں کا کچھ بچے لکھ رہا تھا، پھر حضرات امام کے ان جذبات نظر آئے
 تھے کہ یہ کتب خانہ کی بنیاد پر جو اس وقت اجازت دے دی گئی تھی اور آج ایک مستقل کتب خانہ کی حالت کی تدبیر ہو رہی
 ہیں، جن کی دوسرے دوسرے تعلیمی ہونے والے ساتھ ساتھ گریڈ اعلیٰ اور اعلیٰ کی سیاست کا ایک مرکز بھی تھا، کچھ ایسی باتیں دیکھی
 جو کہ یہ دیکھنا میں چوں کہ ایک اہم شخصیت مجوزی حکومت وقت کی نگاہوں سے باطل ہو چکی ہیں، ان کو بھی حجب
 دیکھنا چاہیے، باقی یا بحیثیت کسی ذمہ دار رہیادار کے سامنے ایک شیعہ مذہب کے خطرات، دیکھنا کہ کھلنا سکتا تھا تو
 ابتدا ہی سے حکومت وقت کی نگاہوں میں اس پر کوئی چھ جاتیں جس سے وہ حریت پر مدد حاصل نہ کر سکتے تھے
 کے لئے تاسیس عملی ہوئی تھی، ان حالات میں، حضرت امام کا کسی دوسری صورت سے سامنے نہ آتا
 اور دوسرے حق میں سب کچھ ہونے کے باوجود کچھ بھی نہ ہونے کے برابر تھا، اچھی خاصی سیاسی مصلحت کی صورت
 چھ جاتی ہے۔ ہاں مولوی یا شخصوں کی فہرست میں حضرت علامہ کا نام نشان ہے جو جانا ان کی گئی تھی کہ ذمہ داری کو کٹا ہر شخص کو کرنا
 اگر اس میں ذمہ داری نہ لائی جاتی ہے تو ایک جماعت کی صورت میں ہر ذمہ دار کو اس کا کسی مولوی یا کسی منصب سے ملتی نہیں
 ہوتا چھ جاتی ہیں، اکثریت ایسے حضرات کی تھی جو نہ کہ ان کے ذمہ دار اور سب سے بڑے تھے، جنہیں ذاتی ملکہ منحصر ہے۔

”امتحان سالانہ“

کا عنوان قائم کر کے یہ پورٹ درج کی گئی ہے کہ

”ماہِ شہبان ۱۳۳۷ھ میں فاضل کامل مولوی محمد قاسم نانوتوی نے بیٹھول مولوی بہتساب علی د

مولوی ذوالفقار علی صاحب نہایت مستعدی اور سرگرمی سے امتحان لیا“۔

کام کرنے کیلئے ”میرٹھ کو پور پور مجلس شوقی میں شریک ہوئے“ اعلیٰ بہاؤ کا امتحان لیا گیا تھا اسی مدرسہ کا سنگ بنیاد جب رکھا جا رہا تھا افتتاح مدرسہ کی اس تاریخی مجلس کو بچھنے حاضر بننے کے غائب لوگ کیوں ہو گیا؟ اور غائب ہو کر آخر اس مدرسہ کے اجراء افتتاح جو اسکے تعلق کی کیا نوعیت تھی؟ یقیناً مذکورہ بالا معلومات کے مؤثر فطری ایک دلچسپ سہ ال بن جانا ہو گا۔ اچھے داخلوں میں سے ایک اور کیا کہ جنہیں آئی میں پوچھ سکتی ہیں بلکہ جس کی عرض کر دوں۔ اترانے

دکڑ شہر سے، رسیات سے تو بچلے خود، عہدِ شہری سادہات سے بھی گڑھاں میں لگاؤ تھا اور ایسے بڑوں کی بھی بڑی عزت کے عظیم مقام اعلیٰ پشتر سے میں کے بارہ میں گورنمنٹ کو شکر، شہر کے سڑکی کی گنجائش ہی تھی۔ ایسے سڑکے اور سڑکے نا کسی خاص شخصیت پر چھوڑ دیا۔ نہیں پڑ سکتی۔ اس پر بھی محال نہیں ہو سکتی۔ حضرت میں کے تعلق کو خیر اور نیک کہ مدرسہ کو حکومت وقت کی چھ پرستی سے کہہ دیتے ہیں۔ کوئی کہ نہیں اسناد بھی۔ بنیاد کے لایات میں لائے اور یہ ملک سے سازش کی جنہیں بھی تھیں اسی کو گورنمنٹ کو تحقیقات کو کافی تھی۔ اسی وقت یہی حضرات آگے اٹھے اور اپنے سرکاری اہلکار سے مل کر مدرسہ کی طرف سے صفائی دینی کی ضرورت پڑی۔ جن کو شخصیت پر چھ دیا۔ خود دین کے ساتھ حضرت اچھے آئے ہوئے پر تے تو ظاہر ہے کہ مدرسہ کی طرف سے ان بڑوں کی یہ صفائی اور صفائی رہا کی گئی ہو گی۔ مگر یہ حضرت اچھے کا نہیں ہے جس شخصیت سے تمام عمل اس کاوش کو نیکو کار ہو گیا۔ اس نے حضرت مولوی پرست کی جگہ پر مدرسہ کے سب کو چھڑنے کے بل اور مدرسہ کے بھی نہ ہونا دیکھا تھا۔ تھے تھے اور صرف تھیں مدرسہ کی کھٹک بکھر کر ایک ہی کو نہا گیا۔ یہ شہر و قریب محلہ کے کھاد سے ایک ایک لکڑی کے مشن کو جس کو سیاسی شخصیت کے ساتھ اس ہم سے تھیں کیا ہے؟

اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ اس افتادہ اور تہ میں حضرت مولوی قلی افتادہ مدنی کی کثرتی اور توحید کو کافی دل تھا اور کوئی شہر نہیں کہ جس طرح ان ذاتی خطرات اور ذاتی شخصیت افتادہ تمام امتیازی امور سے گھبراتے تھے اسی طرح کارہائے مدرسہ کی خدمات سے بھی تھیں گریز فرماتے تھے۔ اس کا حضرت صنف دہم محمد کانپور ہے۔ یہ وہاں تھیں ہے لیکن ان دونوں باتوں میں سیاسی شخصیت ہو گئی تو اس میں کوئی منافات نہیں۔ اگرچہ ان افتادہ کے ساتھ مولوی کی انگریزوں میں خاص پہچان قابلِ اطمینان کے سب سے صحت و اندام کے مشکل نہیں ہے۔ وہ لوگوں کے غلبہ کی حکمت عملی کی تھی جس میں ہوتی ہے اور جس کے اوچے اوچے فطرت میں غلبہ کی سلامتی ہو کر ہوتی ہے۔ اس لئے یہ سب کہہ کر غلبہ ہے۔ اپنے راستے سے اور دھڑلے سے چلے گئے۔ حضرت مولوی کو اس باہر دے برکت عمل پر قائم کیا ہو گا۔ نظر یہ کہ ہم اسے اعلیٰ ترین فیاضی میں کہہ سکتے ہیں اور بہترین سیاسی شخصیت کا عنوان بھی دے سکتے ہیں۔

عشق حبیب غفرلہ

ہر کشتے اپنے نرگن بچوں پر مری ہدفیت حاصل کر لیا خاص یاد چھوٹے کے اسی بوٹے کو جس میں رنگ کر رکھا تھا
 غلویت کر ایام پہنچی میں جو ہوش کی ایسی باتیں کرنا تھا کہ بڑے بڑے ہر شیادوں کی بھی جھکی ہم توقع نہیں کر سکتے، کبھی
 بڑے ہی نہ کہ کہنے لگتے تھے کہ اسے مشکلوں میں کام کو انتہائی سزوں تک پہنچا سنے میں کامیاب ہونے کے ساتھ
 ہی نام اور شہرہ عام کے ساتھ پر جس کا جتنی سنجیدہ اور دعائیہ طریقہ بولے ماضی کے غائب ہو جانا
 ہی قرار پا چکا ہو مسدوی بلندیاں جن پر چڑھ چڑھ کر بجائے والے اپنے اپنے فضل و علم کی ڈانڈگیاں
 پہلے بجاتے تھے، یا آج تک بجا رہے ہیں، کیا ہمیشہ ان سے اترے ہی براہِ رادہ کرتے ہوئے اسے
 نہیں دیا گیا، حکومت کی ملازمت یا وکالت جیسی باتوں کو تو غیر دور کہئے آپ سن چکے کہ جس زمانہ میں
 اس کے دوران علم کے رفقہ، وسیع صحرائوں کی طرف بگٹتے چلے جاتے تھے، ٹھیک ان ہی
 دنوں میں وہ دہائی کے کوچہ چیلان نامی کے ایک مکان میں بھٹکے پر پڑا ہوا تصاسی طرح اناجست،
 خطابت، افتاء، دراست، تصنیف و کتابت، حتیٰ کہ ارشاد و بیعت تک کی راہوں میں آپ دیکھ
 چکے کہ کبھی وہ خود آیا نہیں، بلکہ لایا گیا، علم و دین کی ان نمائش گاہوں پر ہر چہا نہیں، بلکہ چڑھایا گیا، متعدد جہ
 بڑھایا گیا، پھر کام کے بعد آج ہی نام کے مقام پر وہ کیوں ڈھونڈھا جا رہا ہے، جو اس مقام پر پہلے
 کب لکھا یا پایا گیا تھا، ان ہی پینائیوں میں تو عرض کر چکا ہوں۔ اس کی پیدائشوں، کلہاڑو شید
 ہے، آج اس کے تصور کی شدت ممکن ہے، بعضوں کے لئے ناقابلِ برداشت بنی ہوئی ہو۔
 سرگوشیاں ہر دی ہیں کہ وہ تو غائب تھا۔ پھر سرگودھی وہ آج کیوں پایا جا رہا ہے۔ شاید قرآنی
 کافون و اللہ خیر حاکمت و حکمتوں اور اس کی تفسیر جو انہیں سنائی گئی تھی، اسے وہ بھول
 گئے، حالانکہ چاہئے تھا کہ بجائے اس کے ان سلطنت کا جائزہ لیتے، اور ان میں اپنے اس حال
 کا جواب تلاش کرتے، جو ان کے ”حافظ“ سے امید ہے کہ ابھی غائب نہیں ہوئے ہوں گے،
 کچھ بھی ہو، سچی بات یہی ہے، یہی واقعہ ہے، اور اسی کو واقعہ ہونا بھی چاہئے کہ ”جہاں سے قاسم“ یا
 ”موجودہ کے دارالعلوم“ کی حجب بنیاد پڑی تھی تو سیدنا امام و کبیر اس وقت دروبند میں موجود تھے
 اسی لئے قیام دارالعلوم کی ابتدائی دہائیوں میں رے دائرہ بحث سے چکے پوچھے تو خوارج ہے۔

ان جزئیات کی سراغ رسانی یعنی سماجی طور پر حدس و گمان کے نام سے دہریہ کے تعصب میں اس تعلیم گاہ کا اختلاج کب اور کون مقامی بزرگوں کی تحریک و تجویز سے ہوا ان باتوں کی تحقیق کا صحیح مقام سینہ نامہ الامام الکبیر کی سوانح عمری نہیں بلکہ دارالعلوم کی تاریخ ہو سکتی ہے لیکن آئندہ کی کڑیوں کی حلقہ بندی کے لئے یہاں بھی ضرورت ہے کہ ذہنی طور پر ان معلومات کو اس کتاب میں بھی درج کر دیا جائے جو ان امور کے متعلق اب تک سید نلالہ امام الکبیر کے اس عظیم و جہول سوانح نگار تک پہنچے ہیں۔

واقعہ یہ ہے کہ شاطی کے میدان کا رخ خودہ مشیر اس میدان سے واپس جوتے کے بعد نئے داؤاد سے نئے گھات کے لئے کسی نئی "کھین گاہ" کی تلاش میں جب سرگرداں تھا تو عیب کرموں سے بچتا ہوں اس کا پتہ چلا تا تو دشوار ہے کہ اس زمانہ میں ان کی نظریں کہاں کہاں کن کن لوگوں پر پڑ رہی تھیں تاہم قرآن و قیاسات کا اقتضا ہے کہ سہارنپور تھا نہ بیوان مراد آباد میرٹھ وغیرہ جیسے مقامات جہاں سے آپ کے خاص قطعات تھے ان ہی کے ساتھ ساتھ کوئی وجہ نہ تھی کہ دیوبند اور اس کے مضافات آپ کے سامنے نہ آتے ہوں، جواب بھائے نافرتہ کے آپ کا وطن شاتی بھی بن چکا تھا بلکہ پچ تو یہ ہے کہ اپنے اس

کھار

کے پروردہ مشیر بکوں سے جو آپ ہی کی آغوش تربیت میں پل رہے تھے آپ کے طبی رجحانات و میلانات بخیر، کو آپ کی مجلس ائش میں شریک ہو جو کہ خودی و غیر خودی طور پر اس سے تھے ان ہی مشیر بکوں سے توقعات کی گہریں آپ کے قلب مبارک سے زیادہ نگرانی ہوں "ای ہی سے آپ کا دل زیادہ اسیدیں باندھا ہو تو اس پر تعجب نہ ہونا چاہئے لیکن ہاں ہی ہم اس کا کوئی تاریخی وثیقہ ہمارے پاس نہیں ہے کہ تمام حدس کی تاریخ و منہ یا اس کے ابتدائی مباحی طے کرنے کیلئے عیدہ وقت اصاف صاف و دلگاہیں "میرٹھ" کے باشندوں کو کوئی واضح تصریح حکم آپ نے دیا تھا۔ مگر جو آپ کی ہر حرکت ہمہ سرکوی نہ رہی تھی اس میں شک نہیں کہ سہارا لیا نہ ہو ہوئی تھی لیکن اس مسئلہ کا جواب کہیں ہو گا؟ اندرون لوگ ایک کہتے ہیں؟ ہی کے اختلاف میں پرتان "میرٹھ" پر دو سال پہلے سال گئے وہ چلا جاتے

تھے، ایک سال دو سال تیس سال تاہم قریب تھا کہ ساتوں کا ایک دایا عشر بھی گزر جائے
 اسی سال کا جواب زمیں پر بھی ڈھونڈ رہا تھا اور عرض کر چکا ہوں کہ تلاش کرنے والا آسمانوں میں
 بھی اسی سوال کے جواب کو تلاش کر رہا تھا کہ ٹھیک بن ہی دنوں میں حسب میرٹھ کا شہر اور اس
 کے مطبع جتھانی میں انقلاب کی گھڑیاں کاٹے نہیں کٹ رہی تھیں کہ جب بند سے یہ بشارت نامہ
 موصول ہوا، یعنی حاجی عابد حسین صاحب نے سید الامام الکبیر کو میرٹھ خط لکھا، جس کا
 اقبال من تذکرۃ العابدین میں دیا گیا ہے۔ حاجی نذیر احمد صاحب مصنف تذکرۃ العابدین یہ اطلاع
 دیتے ہوئے کہ حاجی عابد حسین صاحب نے مدرسہ کے سلسلہ میں چند شروع کر دیا، خود بھی دیا اور
 دوسروں سے بھی لیا اور جمع کیا۔ آگے لکھتے ہیں

”اگلے روز حاجی صاحب (حاجی عابد حسین صاحب) نے مولوی محمد قاسم صاحب کو میرٹھ
 خط لکھا کہ آپ پڑھانے کے واسطے دو بند آئیے۔ فقیر نے یہ صورت فراموش نہ کیا، اختیار
 کی ہے۔ تذکرۃ العابدین خط مطبوعہ دلی پر شرف در کس دلی)

اس خط کے بارہ میں جو بیان مولانا محمد ابراہیم صاحب ہلادی استاد دارالعلوم دیوبند کا شامل مولد
 سوانح قاسمی ہے اس میں اس خط کے کچھ اور فقرے بھی ملتے ہیں جن سے بعض دوسرے پہلوؤں پر
 بھی روشنی پڑتی ہے، مولانا ممدوح لکھتے ہیں

”حاجی عابد حسین صاحب کا یہ خط جس نے حاجی نذیر احمد صاحب کے پاس پہنچا خود
 دیکھا ہی نہیں، اس کا مضمون، بھگت قریب قریب اسی کے الفاظ میں یہی طرح محفوظ ہے
 اس خط میں حاجی صاحب نے مولانا مرحوم کو لکھا ہے کہ وہ جو آپ کے ہمارے حیران
 مختلف مجالس میں مذاکرات پر آکر تھے مجھے کہ کوئی حد سے قائم ہونا چاہیے۔ کیونکہ ایک
 ایک سوال پوچھنے کے لئے بہارِ نبی آدمی بھیجا پڑتا ہے۔ فقیر کے دل میں اک دم
 خیال آیا اور چند کلمے اٹھ کر ہمارا کل صبح غریب کے درمیان تین سو روپے ہو گئے۔ اب
 آپ تشریف لے آئے۔ (فائل مسودات سوانح)

یہ سوال کا جواب اور لیکٹ کی پہلی آواز تھی جو خوش قسمت دیوبند مدرس کے خوش نصیب توفیق یافتہ باشندوں کی طرف سے تقریباً دس سال کی "سائیں عام" کے بعد پہلی دفعہ سیدنا الامام اہلبکر کے "قلب فطر" سے ٹکرائی، سب پہنچے رو گئے، "دیوبند سب سے آگے بڑھ گیا اور الفضل ثالثہ قدیم" کا "تذقی حق" "خلع سہارنپور کے اس گناہم قعبہ" دیوبند کے ملاح اور جند کے لئے ہمیشہ کے واسطے محفوظ رہ گیا، اسبقیت اور پیش قدمی کا ایراضی جو کوئی اس سے اب نہیں سکتا۔ ذلک فضل اللہ یؤتیه من یشاء

مندرجہ بالا "بشارت نامہ" حضرت سید حاجی محمد عابد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا اتمام فرمودہ تھا جو چھتہ کی مسجد کی "مجلس انس" کے رکن دکن تھے

بشارت نامہ کے ان دونوں اقتباسات سے ظاہر ہوتا ہے کہ اور ساری بشارت نامہ تک حضرت حاجی سید محمد عابد صاحب کی مساعی صرف قرآنی چند تک محدود رہیں، تعلیم کا افتتاح یا مدرسہ کا اجراء عمل میں نہیں آیا تھا، اسی کے لئے انہوں نے سیدنا امام اہلبکر کو یاد فرمایا اور ان مذاکرات کا حوالہ دے کر یاد فرمایا جو اجراء مدرسہ کے سلسلہ میں ان میں لکھنؤ سیدنا امام اہلبکر میں ہوا کرتے تھے۔ گویا یہ اتمام ان مذاکرات کے نتیجہ کے طور پر ایک باہمی سمجھوتہ یا ایک سپرد فی اللہ ہی منصوبہ کے تحت عمل میں آیا تھا۔

ابتدائی مراحل کی اطلاع بشارت نامہ کے ذریعہ میرٹھ پہنچی۔ جس کے طلب میں شہرہ کے بعد سے ایک ایسی مقصد کی آگ لگی ہوئی تھی، اور جس کے بروئے کار نہ فرمیں پر خطا ہر سبب سلمانوں کی آئندہ نسلوں کی تعمیر جو نئے دینی تھی جس کے لئے شہرہ ہی سے دیوبند کی آمد و رفت مسجد چھتہ کی مجلس انس اور مذاکرات و مصروفات کا ایک لمبا سلسلہ قائم کیا گیا تھا۔ آج جبکہ اسی مقصد کے بارے میں

لے نقاس انارت واذن فی الامن ما یحکم فک رجلا و علی علی ضامو یحکم من کل فجریعین۔ انکاسا بلادہ الامم کے سلسلہ میں اسی تربیت کے ضمن میں حضرت شیخ احمد رحمۃ اللہ علیہ نے بھی نقاس کر کے اپنے استاد حضرت نازمی کے بارے میں شیعہ کر کے۔ اس کی آواز دھن یا باغ قیل باقی ۲ کہہ کے دیکھ چکے ہیں عرب الہام۔ دینا کہی انہیں کہ ایک کی داستان کی طرف حضرت صفت غلامانہ سے شام فرما ہے۔ عمل طوبہ خور

عملی نمائندگی کی خوش خبری سامنے آئی تو سیدنا امام اکبرؒ کی فطری مہارت کا آج کون انداز کر سکتا ہے !
 اور کون کہہ سکتا ہے کہ اس وقت جلد سے جلد اصل مقصد کی عملی تکمیل کا دلوں کو کس حد تک قلب بہا کا اثر
 ہوش زنی ہوا ہوگا۔ اس بشارت نامہ کے جواب میں آپ نے جو دلائل نامہ تحریر فرمایا، اس کا یہ تعلق حقہ
 صاحبہ تذکرۃ العابدین کے نقل کیا ہے جن کے الفاظ مجسمہ ہیں۔

”مولوی محمد قاسم صاحب نے جواب لکھا کہ میں بہت خوش ہوں۔ خدا بہتر کرے مولوی ملا
 محمود صاحب کو پندرہ روپے ماہوار مقرر کر کے بھیجتا ہوں۔ وہ پڑھا دیکھے لکھے لکھ میں مدد
 مذکور کے حق میں سامی رہوں گا۔“ (تذکرۃ العابدین صفحہ ۱۷۱)

سیدنا امام اکبرؒ کے اس اذنِ اعلیٰ پر چشتی پرچہ نمائندگی صورت دیو بند میں نمودار ہوئی اس کے
 بارہ میں صاحب تذکرۃ العابدین نے یہ اطلاع دی ہے

”چنانچہ ملا محمود صاحب آئے اور سید چشتہ میں عربی پڑھانا شروع کیا۔“

(تذکرۃ العابدین صفحہ ۱۷۱)

حاجی محمد عابد صاحب کے اس بشارت نامہ اور سیدنا امام اکبرؒ کے جوابی دلائل نامہ سے یہی
 معلوم ہوتا ہے اور چنوا لے اس کے سوال و جواب ہی کیا سکتے ہیں کہ دیوبند میں تعلیم کی اجتماعی شکل
 میں ”نئے نمونے“ کا افتتاح سیدنا امام اکبرؒ کی مشاورت و صواب دہی کے مطابق اور آخر کار ان ہی
 کے اذنِ صریح پر افتتاح ہر سب کے بارہ میں عملی پیش قدمی سے عمل میں آیا تھا۔ جس کے ثمر سربراہ
 کلا حضرت حاجی سید محمد عابد صاحب تھے، مگر سیدنا امام اکبرؒ نے اگر ابتدائی سے سنا نہیں اس
 حکام کے لئے سنا، میں رکھ کر چشتی کی سب کا قیام اختیار فرمایا تھا۔ جیسا کہ سوانح مخلص کی عبارت میں
 بارہ میں سبب کی جا چکی ہے۔ پھر مذکورہ کی داغ بیل ڈالی تھی، جیسا کہ حاجی صاحب کے
 اس بشارت نامہ کی عبارت سے واضح ہے تو حاجی صاحب ہی اس سلسلہ میں آگے بڑھے ہیں
 نے ہی قیام مدرسہ کے ابتدائی مراحل افرامی چنوا لے گئے اور انہوں نے ہی حضرت دالاکو
 بشارت نامہ بھیج کر گریہ سنجیدگی کیا اور بالآخر حضرت دالاکو کے اذنِ اعلیٰ سے چشتی کی مسجد میں

مدرسہ کا افتتاح عمل میں آگیا۔

باقی یہ جو لوگ پرچھتے ہیں کہ مقامی طور پر مدرسہ کے افتتاح کی دیر بند میں کیا صحت پیش آئی ؟

تحریک و تجویز میں کس نے پہل کی ؟ وغیرہ سو میرے نزدیک تو یہی قسم کا سوال ہے کہ دیوبند کے بعد سہازیں، مراد آباد، قنارہ، کیرانہ، ٹنگینہ، گنگا دھبی، مظفر نگر، دہلی، اہمڈ پور وغیرہ آس پاس کے قریبی و مضافی مسید نا امام الکبیرؒ ہی کے خشار و رنار کے متعلق مقامی درمگنا ہیں وقتاً فوقتاً جیسا کہ آگے معلوم ہو چکا کھلتی رہیں ان کے متعلق یہ تحقیق کی جائے کہ مقامی طور پر ان مقلدات میں سب سے پہلے کس نے ”درگاہ“ کے قیام کی تجویز پیش کی ؟ تجویز کو کن کن لوگوں نے پہلی دفعہ قبول کیا ؟ اور تمام وہ انتظام کار بارگاہی بزرگوں نے اپنے اوپر لیا ؟ میرے نزدیک کوئی قابلِ توجہ بات نہیں۔

تاہم اس وقت مسجد چھتہ کی مجلس اقدس کے سربراہ و سرکار مدرسہ دارالماہد میں حضرت حاجی سید محمد عابد صاحب اپنے تقدس اور دہش کی حیثیت سے مقبول خلق، بڑے بند میں مرجع عوام و خواص بنے ہوئے تھے جن کے بارہ میں مولانا ذوالفقار علی صاحب کا یہ فقرہ نقل کیا جاتا ہے کہ مدرسہ دیوبند کو سلطانِ دوم بھی بغیر حاجی محمد عابد صاحب کی مدد کے نہیں چلا سکتا اور مولانا فضل الرحمن صاحب نے اپنی مشہور نظم میں انہیں ”مرد حق“۔ ”عابد صداقت کیش“ اور ”طائرِ پانوں خال“ وغیرہ کے الفاظ سے یاد کر کے اپنی گہری عقیدت و تائید کا ثبوت دیا ہے ”اور ادھر یہ دونوں نامبروہ بزرگ یعنی مولانا ذوالفقار علی صاحب اور مولانا فضل الرحمن صاحب جیسا کہ میں ذکر کر چکا ہوں اپنی علمی حیثیت اور تعلیمی فکر کے لحاظ سے قصبہ میں ممتاز تھے۔ بقول مصنف امام ان تینوں حضرات نے تجویز نہ کی اور گویا وہ کیا کہ دس سال سے جس کام کے لئے حکومت مستعد ہوتے چلے آ رہے تھے اب وہ کام بروئے کار لایا جائے پھر اس مبارک کام کو چھیڑنے کے لئے تحریک ان میں سے پہلے کس نے کی ؟ سو تذکرۃ العابدین کی روایت کے مطابق حضرت حاجی محمد عابد صاحب نے اور مولانا خطوط کی روایت کے مطابق مولانا فضل الرحمن صاحب نے یہاں تک کہ یہ دونوں رعایتیں متعارض نہیں ہیں۔ اس لئے عین ممکن ہے کہ دونوں بزرگوں نے کی کیونکہ جیسا کہ ذکر آچکا ہے کہ مسجد چھتہ کی مجلس اقدس کی تائیدی کا ذریعہ

جیکر یہ کام ان سب ذہینوں کی مشترک پکار بن چکا تھا تو عزیز یان بھی پہلے ہی اس لئے اپنی ساتھ دوسرے کی رہتی تھی کی "اس لئے ہم اس پہل کو نہ گنیر سکتے ہو سو کہہ سکتے ہیں کہ وقتاً فوقتاً یہ صدا کبھی کسی کی زبان پر اٹھ کھینچی کی زبان ہوتی رہتی جو دوسروں کو ابھارنے اور یاد دہانے کے لئے ہوتی تھی کچھ بھی ہو۔

بہر حال اچانک دیکھا یہ گیا کہ حاجی محمد عابد صاحب تن تنہا گلے میں جھولی ٹال کر چندو کے لئے اٹھ کھڑے ہوئے جس کی تفصیلی روایت آگے آ رہی ہے، اور وہ یہ صبح کر کے اس مصلحتی اقتراح تعلیم و اجراء مدرسہ کے لئے سیدنا امام، اکیبر کی خدمت میں میرٹھ بشارت نامہ بھیج دیا اور وہاں کی تصویر بٹے کا زمین مدرسہ کا تقرر کر کے بھیج دینے پر اختراع مدرسہ عمل میں آگیا۔ جیسا کہ ابھی آپ پڑھ چکے ہیں محال اس کا بھی ہوا کہ اسی کے یا تمہوں اس کام نے عمل کا لب اختیار کیا۔ جس کے قصب کا یہ جذبہ تھا۔

اور جس نے دوسرے قصب کو بھی اس پیش سے تیار رکھا تھا۔ یعنی اجراء مدرسہ حضرت "ا" نے کیا گو پس پردہ میرٹھ میں بیٹھ کر کیا۔ لیکن عمل اس کام کو چلائے اور آگے بڑھانے کے لئے بہر حال ایک ایسی مقامی شخصیت کی ضرورت تھی جو اپنے اخروہ اقتدار سے "ماں سرہانہ" کے فراہم کرنے میں بھی کامیاب ہو سکتا ہو، اور اسی کے ساتھ بڑا ہی مسلک رکھتا ہو جو اپنی ترقی و ترقی کے لئے دوسرے خالص سے وہ آزاد بھی ہو کہ چکا ہوں کہ ان دونوں خصوصیتوں یعنی اخروہ اقتدار اور مجاہد و فنی توانائی کی جو ضرورت اس ادارہ کو عملی گردش میں لانے کے لئے تھی۔ ان دونوں جو ہری خصوصیتوں کی جامع ذات اس زمانہ میں حضرت حاجی محمد عابد صاحب قبلہ کے سوا جہاں تک تعلیمات کا تعلق ہے وہی نہ ہیں اس وقت شاید کوئی دوسری ہستی نہ تھی، حاجی صاحب کا اثر اور کافی گہرا اقتدار سلطان مردوں اور محدثوں ہی کی حد تک محدود تھا، بلکہ قصب کی غیر مسلم آبادی میں بھی جیسا کہ سن چکے، اپنے خاص حالات کے لحاظ سے وہ کافی مقبول اور ہر مل عزیمت تھے، اور صرف یہی نہیں بلکہ سوانح محفوظ کے ماخیز مصنف نے حاجی صاحب کے متعلق یہ بیان کرتے ہوئے کہ

پہلے پہلے تو ان کی شخصیت کچھ بھول ہی تھی لیکن معلومات ان کے متعلق جو فراہم ہوئے ہیں ان کی روشنی میں تو وہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کی ہستی کافی ممتاز اور اہم ہوتی ہے۔ موقوف طیب صاحب کے (باقی اگلے صفحہ پر)

”آپ کی صحت کو دیکھ کر خدا یاد آتا ہے“

آگے یہ ملاحظہ بھی دی ہے کہ

”بہندنی وضع‘ استغفار طبع‘ اور العزیز‘ خوش تدبیری آپ کی مشہور ہے“

اور اگر کہنے کے بعد اپنے مسودہ میں ان الفاظ کو نہ معلوم کیوں قلم نہ کر دیا گیا ہے۔ لیکن بہر حال میں یہ قلم نہ
لفظ مذکور ہی ان ہی کے قلم سے منظر ہوئے‘ اور اس سے میں کہ

یاد جو دیکھ (حاجی عابد صاحب نے) دنیا کو ترک کر دیا، مگر کوئی آپ سے مشورہ لیتا ہے، تو اس

میں بھی ایسی اچھی صائب رائے ہوتی ہے، جیسے بڑے ہوشیار دنیا دار کی۔

شاید آخری الفاظ میں کچھ تفسیری غلطی محسوس ہوئی، اسی لئے وہ کلام دے گئے مگر میرے سامنے جو سوال ہے
اس کے حل میں ان کے قلم کے منظر ہونے پر تاریخی الفاظ کافی اہمیت کو حامل ہیں، سمجھ میں آتا کہ اثر و خدمت کے سوا
حاجی صاحبیں وہ ماری غریبان جیسے تھیں جن میں کسی اجتماعی نظام کے تحت چلا کر جاننا لے لینے کی فلاح و وسیعہ فلاح و
ارتقاء کی ضمانت پر مشید ہے، حاصل بھی ہے کہ صاحب کی ہونے کے ساتھ حاجی صاحب صاحب بارغ بھی تھے۔

(گذشتہ صفحے سے) بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کتاب کے مصنف (ابوبندنی کے ایک بزرگ متشی فاضل حق
نامی ہیں، نہ وہی متشی فاضل حق صاحب ہیں، بلکہ کلام گویا وہاں معلوم و پروردگی سب صحیح ہیں، فلسفہ شری کے نکات کی
اس فہرست میں درج ہے جو مدرسہ کے پہلے سال میں ہوئی، دو دو میں شریک ہے، مگر اب اعتقاد ہی سے فلسفہ شری کے
مذہب ہونے اور آخر تک رہے۔ وہاں معلوم کی بعض تہذیب و ادب سے اس کا بھی چرچا ہے کہ زمانہ عجز و ساجی شری
عابد جیسے صاحب کی تحریک اور تہذیب سانی حضرت مگر ہی کی ترمیم سے متشی فاضل حق وہاں معلوم کے بہت ہی متور ہوئے تھے۔
حاجی صاحب جیسے صاحب نے اپنی تحریک فلسفہ شری میں جو الفاظ میں پیش کی تھی، ان کی خصوصیت ساجی کی فنی ہڈی پر تحریک کے
ہنا کا ہے۔ ”متشی فاضل حق اور استاد مدرسہ سے داخل اور شری میں اور پہلے عرصہ تک اہتمام کا کام کر چکے ہیں، اور استاد
تہذیب و تہذیب کے ذوق سے ہیں، اور استاد پر وقت و منتظر ہیں، مگر وہاں متشی فاضل حق کا خاندان اور ایک شخص اور صاحب کا خاندان
صاحب کے ساتھ ہے، اور یہ نظام اکبر کی سب سے پہلے آپ کا تھا، متشی صاحب کے ایک صاحب زادے کو فاضل حق صاحب
اور استاد پر معلوم ساجی، جس میں ”شکر شری“ اور صاحب متشی صاحب متور کے نام سے ہیں، ”مجاز کل و پروردگار کے
مجاز ساجی میں شمار ہوتے ہیں، عرفان طیب صاحب نے لکھا ہے کہ متشی صاحب کا نکاح و پروردگار کے علم سراسر میں
اب بھی موجود ہے، ان کے خاندان والوں سے مراد اس کے گھرانے سے طوٹ کر آگے کے تعلقات ہیں۔ واقعہ یہ ہے
کہ اس آکشاف کے بعد ”سوانح مختصر“ اور اس کے مشق کی قدر قیمت بہت زیادہ بڑھ جاتی ہے۔“

بلکہ صاحب دل و صاحب دماغ ہوئے کے ساتھ ساتھ حاجی صاحب کے متعلق اس قسم کے سلیوٹ ہم تک جو پہنچے ہیں۔ مثلاً ادوارح ثلاثہ میں حضرت تھانوی کی یہ روایت پائی جاتی ہے، 'حضرت والا اپنے استاد مولانا فتح محمد صاحب کے حوالہ سے بیان فرمایا کرتے تھے کہ دارالعلوم دیوبند میں مولانا فتح محمد صاحب حبیب زبیر تعلیم تھے تو کسی ضرورت سے وہ حاجی مسید محمد عابد صاحب قبلہ کی خدمت میں پہنچے، اس وقت وہی مدرسہ کے ہیتم بھی تھے لیکن ٹھیک اسی وقت کوئی ڈپٹی صاحب بھی حاجی صاحب کی ملاقات ہی کی غرض سے آدھ گئے۔ حاجی صاحب نے حد سے زیادہ لاپرواہی سے گویا کام لیتے ہوئے ڈپٹی صاحب سے سرسری گفتگو کی 'اور اٹھ کر جانا ہی چاہتے تھے کہ مولانا فتح محمد جن کی حیثیت اس زمانہ میں مدرسہ کے ایک معمولی طالب علم سے زیادہ نہ تھی، دیکھا کہ وہ آ رہے ہیں، ان پر نظر کا پڑتا تھا کہ پلٹ پڑے اور اطمینان کے ساتھ بیٹھ کر مولوی صاحب سے آئے کی وجہ دریافت فرمائے۔ لگے، 'مولوی فتح محمد صاحب نے یہ دیکھ کر کہ حاجی صاحب جا رہے تھے، خواہ مخواہ میری وجہ سے ان کو روکنا پڑا۔ اور موضوع کرتے گئے کہ کوئی خاص بات نہ تھی، پھر کمی عرض کر دوں گا، مگر ان کو حیرت ہو گئی، جب وہ حاجی صاحب کی زبان مبارک سے نکلے تو ان الفاظ کو سن رہے تھے۔

تم اپنے کو ڈپٹی صاحب پر تیں من کرتے ہو گے، کیا ان دنوں دارالمدکبان تم نائب

رسول ۳۳ ادوارح ثلاثہ

اسی کتاب اور ادوارح ثلاثہ میں ایک دوسری روایت بھی پائی جاتی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ مدرسہ کے کسی طالب علم اور حاجی صاحب کے درمیان باہمی بحث کی کوئی محدث پیش آگئی تھی، طالب علم نے سب پر حاجی صاحب کو کچھ سخت و سست بھی منادیا تھا، طالب علم ایک مسجد میں رہتا تھا، گھاسے کہ حاجی صاحب اسی مسجد میں نفس نفیس پہنچے، دیکھا جاوہا تھا کہ طالب علم کے سامنے ہاتھ جوڑے بیٹھے ہیں، فرمایا کہ مولانا صاف کرو دیجئے آپ نائب رسول ہیں،

آپ کا نام صحن لکھنا بھی عوارا نہیں ۳۳

”تقدیر صوفی“ کے تعلقات عرب کی طرف کتاب کے نگہبندی مقدم میں چند ضرورت بحث بھی کی گئی ہے۔
 اصرار جانتے ہوئے کہ حاجی سید محمد عابد صاحب پر صدق ٹپنی ہی کا بیچ پورا بندہ اسے غالب تھا گو شریعت
 کے ظاہر احکام کی پابندی میں بھی جیسا کہ عرض کر چکا ہوں، وہ خاص امتیازی شان رکھتے تھے،
 لیکن بجائے انقباض کے غریب تقاضوں کی حاجی صاحب کی بددیشی میں اتنی گہری وجہ میں کا ابتداء
 مذکورہ بالا مثالوں سے ہوتا ہے۔ اب غلو یہ رنگ جس راستہ سے بھی آیا ہو، شیعہ کے بعد
 دیوبند کو وطن ثانی بننے کی عزت سیدنا امام اکبر کی ہدایت جو حاصل ہوئی اور جہت کی مسجد میں جو
 حلقہ مدنیوں کا اس کے بعد قائم ہوا، ”بقا ہر توبہ اسی حلقہ کا اثر معلوم ہوتا ہے۔ کیونکہ اس زمانہ
 میں جیسا کہ گذر چکا اس رنگ کے سب سے بڑے علمبردار حضرت قلیہ حاجی اسد اللہ صاحب
 سے بھی حاجی صاحب کا رشتہ قائم ہوا، اور ہم یہ بھی جانتے ہیں کہ خلافت کی سوانح کی آستانہ
 امدادی کو حاجی محمد عابد صاحب کے حاصل ہوئی تھی۔ لیکن یہ بہت بعد کی باتیں ہیں، چنانچہ یہ قصے
 اس وقت کے ہیں جب دیوبند میں عربی کلمہ شروع شروع میں قائم ہوا تھا۔ اس وقت تک
 حاجی صاحب جن صاحب میں یہ رنگ اس زمانہ کے لحاظ سے گزرتا تھا تو مسجد جہت کی قاسمی
 شخص ہی سے منتقل ہو سکتا تھا۔ شاید اسی کی طرف حلقہ ناخصل بالرضی صاحب نے اشارہ فرمایا ہے۔
 جو ان کے ایک قصیدہ کے شعروں میں پایا جاتا ہے۔

لیک: امین طاہر کربلائی قال شہزاد قاسم علیہ رب العالی

بہر حال صاحب دل، صاحب دماغ ہونے کے ساتھ علما اور علماء کے علم کی عزت و احترام
 اور ہر قافی تصرفات سے پیدا شدہ غیر معمولی ہذب و جمالی صاحب میں پیدا ہو گیا تھا۔ یہ سارے
 اسباب مدعو تھے ہی ایسے کہ مدرسہ کے افتتاح کی تجویز کو عملی شکل میں لانے کے لئے
 نظر انتخاب دیوبند میں حاجی صاحب کو سوا آپ خود سوچئے، ”تھکس پر پڑتی؟“ سارے

لئے مشق میں معلوم ہوئے حاجی صاحب نے اپنے کو خلافت حاصل ہوئی، یعنی قیام مدرسہ کے پسندیدہ
 سالہ بعد لکھنؤ میں حاجی محمد عابد صاحب

ساز و سامان جن کی اس ہم کی سرانجامی جس ضرورت تھی یا ہو سکتی تھی ان سے وہ لیں تھے۔
 بہر حال حاجی عابد صاحب جب کام ہاتھ میں لینے کے لئے آمادہ ہو گئے تو جیوں کے سوانح
 مملوہ کے مصنف کا بیان ہے، اور ان کا یہ بیان کافی اہمیت رکھتا ہے، لکھا ہے کہ
 ”لیکھ دو وقت اسٹواریٹ منیفیڈ وصال کی قبولی بنا، دو اس میں میں روپیہ
 اپنے پاس سے واپس، چھتہ کی مسجد سے آن تھا سو بی بی صاحب علی صاحب کرم
 کے پاس تشریف لائے۔ سو فی صاحب نے کمال کثرت و چشمانی سے چھ
 روپے عطا کر کے ”اور دعا کی“ اور بارہ روپیہ مولوی فضل الرحمن صاحب نے
 دو چھ روپے اس مسکین (یعنی سوانح مملوہ کے مصنف شفیق علی صاحب
 دیوبندی) لئے دیئے۔ وہاں سے اٹھ کر مولوی ذوالفقار علی صاحب سلمہ
 اشتر تھانی کے پاس آئے۔ سو فی صاحب، ماشاء اللہ علم دوست ہیں، فوراً
 بارہ روپے دیئے، اور حسن اتفاق سے اس وقت سید ذوالفقار علی ثانی
 دیوبندی وہاں موجود تھے، ان کی طرف سے بھی بارہ روپے عطا کر کے،

اس عہدہ کی مدت میں مالی املا کے ساتھ پہلی دفعہ پیش قدمی کر کے، ان کی اس تاریخی فہرست میں جن جن
 بزرگوں کے گرامی اور سوانح ہیں، انہی کی کتاب کے پڑھنے والے عوامان سے رہنمائی ہو چکے ہیں۔
 مولانا صاحب علی صاحب حضرت شیخ امجد حمزہ اشتر علیہ کے تالیف تو ہی بزرگ ہیں، جن کے ہستی کی کتبہ کو ہند
 میں سید مالام الکبیر نے عربی شرواح کی تھی۔ مولانا فضل الرحمن صاحب اور مولانا ذوالفقار علی صاحب کے
 علاوہ مصنف سوانح مملوہ کے حال سے بھی آپ آگاہ ہو چکے ہیں۔ اسبند و شہی ذوالفقار علی صاحب
 دیوبندی سے مولانا محمد طیب صاحب کی یہ اطلاع ہے، مگر دو چھ کے مشاعر میں وہ کا شمار تھا۔ تعلیم پر بھی کثرت انداز
 عربی اب تک موجود ہے، جس میں اب اس کا سبب بالکل مشکل کر دیا گیا ہے۔ وہ کتب کا سب سے پہلا زمانہ تھی
 تہذیب الفنون، ذوالفقار علی صاحب کو سب سے مولوی ستار علی کی نگرانی میں شائع ہوا تھا، مولوی ستار علی صاحب
 نے قرآنی مضامین کی ترویج کر کے ہمارے دور میں ”اسبند و شہی“ کے علاوہ القرآن کے نام سے شائع
 کی تھی۔ عہد جدید کے مستاذ و مشاہیر اذہن میں مولوی ستار علی کے صاحبزادے یعنی ستار علی تاج

وہاں سے اٹھ کر یہ درویشی بادشاہ صفت امینی حاجی محمد عابد صاحب محمد

ابوالبرکات میں پہنچے ۱۰

آگے کے الفاظ مخطوطہ مسودہ میں کچھ کٹ گئے ہیں جو صاف طور پر پڑھ سے نہیں گئے، مگر ہر کچھ
ایسا سمجھ میں آتا ہے کہ علما کی اس مسجد میں بیٹھ کر حاجی عابد صاحب مرحوم نے چند سے کی اہل شروع
کی 'الفاظ اس کے بدبو پڑھ سے جاتے ہیں وہ یہ ہیں'

”وہ مسودہ پہلے جمع ہو گئے اور شام تک تین سو روپے پھر نوہ فتنہ خوب چچا
ہوا اور جو محل پھول اس کو گھگھوہہ ظاہر ہیں“

ابتداءً چند سے کی اس لطیف سرگزشت کو درج کرنے کے بعد مصنف نے لکھا ہے کہ

”یہ قصہ بروز جمعہ ۱۵ مہ ماہ ذی قعدہ ۱۲۸۳ھ میں ہوا“

ذی قعدہ کے بعد ۱۲۸۳ھ ہجری کا ایک ہی مہینہ ذی الحجہ کا باقی تھا، ان ہی دو مہینوں میں کوئٹہ
کی گنتی اور انتظام سربراہ فرمایا ہو گیا، مگر عدسہ کھول دیا جائے، اسی سہارے کا تاریخی فیصلہ کے مطابق
ان ہی کلیدیں چوک

”۱۵ مہ ۱۲۸۳ھ شوال میں ہوا“

اس عیسوی کے حساب سے ۱۲۸۳ھ ماہ اپریل کی تقریباً ۱۵ تاریخ ہوگی، گویا پہلا کام موسم ختم ہو رہا
تھا، لیکن ختم ہوا نہیں تھا، ان دو مہینوں کے ملازمین آج کل کا موسم شاید شروع ہو چکا تھا، یا شروع
ہونے والا ہی تھا۔

غرض سید عالم ام انجیر کی ملازمین مام ”ابو انور میر غلام حافی“ تازہ حاض کے متعلق بلکہ میں
لیکھ چکا ہوں کہ صاحب مرزین دیوبند سے جو بلند ہوا اور ان ہی کے خٹا کے مطابق مجوزہ کر ام نے
”نئے محاذ کو قلعہ کی جانب کو درویشی میں قائم کرنے کی صورت پیدا کر کے جو عدسہ کو کھول دیا تو واقعہ
یہ ہے کہ اس زمانہ کے لحاظ سے ان بزرگوں نے بڑا بھاری کام انجام دیا۔ حضرت شیخ الہندؒ کے
والد ماجد مولانا ذوالفقار علی صاحب کے قلم سے لکھے ہوئے مولانا علی صاحب دیوبند کے عدسہ کے

کے اقتراح اور اس وقت کے ماحول کا ذکر ان الفاظ میں پایا جاتا ہے۔

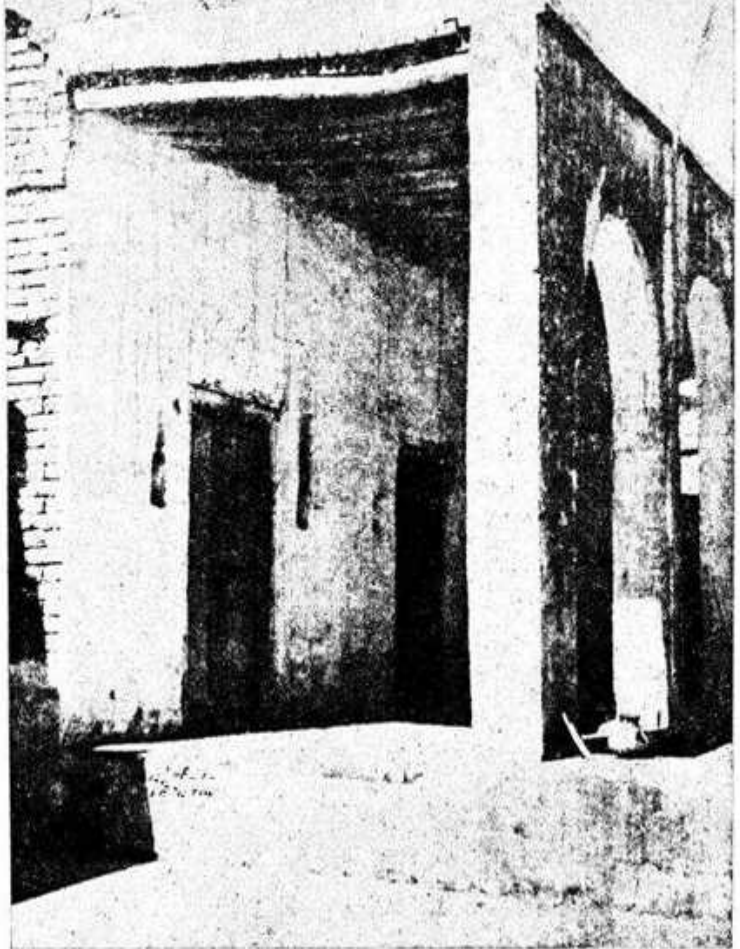
<p>وان لم یسألہ النہمان والمکان ولم یوافقہ الحنین والاخوان</p>	<p>اگرچہ اس مدرسہ کے قیام کے لئے تنہا کے حالات ہی سازگار تھے، مگر وہ جگہ جہاں مدرسہ قائم ہوا اس کی اہول ہی مناسب تھا۔</p>
--	---

فرض وقت باطل، امرافق تھا۔

ایسی صورت میں اس کام کا ٹھکانے والے اس کی تحریک کو قبول کر کے اسے عملی شکل میں لانے والے مالی لحاظ میں ٹوٹ پھوٹ ہی کر گئے۔ افسوس اس واقعہ میں حاسے، حسے، قہے، سٹھے، جس منزل میں بھی ہیں۔ یہ کہہ بین پڑا، حد سے زیادہ ناموافق حالات میں کر گزارنے والے سچ تو یہ ہے کہ اس سنت حسرت کی راہ کو لینے میں جو بھی جس منزل میں بھی شریک ہوئے وہ صرف اپنے ہی عمل کی عینک نہیں، بلکہ دلائل علم، دیوبند کے وجود کے سارے ثمرات و نتائج چھ اس عینک تک سانسے آچکے ہیں، اور آئندہ جب تک خدا کی مرضی ہو، سانسے آتے رہیں گے، ہر ایک میں ان کے اجزائے صلا کا حق نبوی و شیعہ کی بنا پر دہان محفوظ رہ چکا ہے، جہاں وہ پہنچ چکے ہیں، اور میں تو دیکھ رہا ہوں کہ اس دنیا میں بھی دلائل علم ان "آبار صالحین" کے "ابزار صالحین" کی تلاش میں کافی معاون ثابت ہوا۔ یہ سراج ابن اسراف کا وجود ان کے اظلاف کے لئے سرمایہ تازہ و نفع ہے۔

اے جنت کی مسجد کے جلسہ اس کے ہی تین ماسطین جنہوں نے حضرت نافروریؒ کے ذہن کو سب سے پہلے عملی صورت دی اور ان کا ذکر حضرت مصنف امام نے مجھ سے کیا ہے، میں حضرت مراد فضل الرحمن صاحب حضرت مولانا عبدالقادر علی صاحب، حضرت حامد رضا صاحب، زمانہ مرقوم ابھی بکروہ کھینچے، مولانا فضل الرحمن صاحب کی برادری میں حضرت اقدس مولانا مفتی بنو الرحمن صاحب، حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب، حضرت مولانا شعیب احمد صاحب، رحمہم اللہ اپنے اپنے وقت میں علم دین کے آفتاب و آفتاب و آفتاب بن کر چمکے، ان کے ناموں میں مولانا مطلب الرحمن صاحب، مولانا مفتی بنو الرحمن صاحب کے صاحبزادے مولانا کی بیٹی اور مولانا تربیت جس دیکھ کر پتا نہ پڑے، یہ ہیں، جیسے اس کو بھی دلائل علم ہی کے فیوض و برکات میں شام کر چکا ہے۔ اسی طرح حضرت مولانا عبدالقادر علی صاحب کے صاحبزادے حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب کے توبہ کے شوق اہل ہی ہیں، یہ "ادب ہی کیا" کون کون سا ہے، کتاب کے کائنات و شوق (باقی صفحہ ۲۶۱)

جسٹ کی مسجد، دیوبند میں حضرت امام توفیق قدس سرہ کا قبر و مہاکاسم میں اب طلباء دارالعلوم رہتے ہیں



باقی دلائل علوم کی تائیس دلائل کے سلسلہ کی "تکلیف اللہ" یعنی قصہ "امام عکرم" یہ عجیب ہے
 ہے کہ سورج غلط نہ ہو بھی اس کا ذکر کیا ہے، مگر ان الفاظ کے ساتھ

وگرنہ مشہور ہے کہ ایسا بارہ مرتبہ کے کن کن علاقوں میں پھیلے ہوئے علم کی خدمت میں مصروف ہے اور جس
 علمی اور دینی پہلوؤں کے ساتھ کے ساتھ کے سیاسی انتظام میں آپ کا جو حصہ ہے کیا اس کا کوئی انکار کر سکتا ہے، یقیناً
 آج جن قرائدوں، جان لڑکشیوں، کی تحت ملک کی آزادی کی شکل میں چارے سائے آئے ہیں، کیا یہ قانون ہے؟
 کہ اس تحت میں کافی اندر مشعل سرایش شیخ الہند کی غیر معمولی اور اعلیٰ العزائم قریبوں کا بھی شریک ہے۔ حضرت
 شیخ الہند کے حقیقی بھائی مولانا حکیم عروس راجہ الہی کی پوری زندگی دلائل علوم کی علمی خدمات کے ساتھ ہوں۔۔۔
 کے شہرہ مطب کی سرورق خدمت میں صرف ہوئی اور اساتذہ دارالعلوم میں اپنی خصوصیات کے ساتھ علم و فضل
 میں ان کی شخصیت نمایاں رہی شیخ الہند کے والد مولانا صاحب کو آج دارالعلوم کے شعبہ افتاء کی
 خدمات میں زندگی بسر کرنے کی توفیق ملی ہوئی ہے۔ مجلس ائیں کے تیسرے اور نواں کی جن کی حیات و خدمت کے
 سامنے سابقہ ہر دور کی بھی جگہ ہونے لگی، یعنی حضرت قدس حاجی صاحب محمد علی صاحب قدس سرہ کے خلیفہ
 میں کیا کام ہے کہ مرکزی حیثیت اعلیٰ الہند کے قائم ہونے سے محمد میاں صاحب سکر ہر برہ کے اسی خانہ و قلم کے
 چشم و چراغ بن گئے ہیں۔ کے ایک اور جن حضرات حاجی صاحب بھی تھے، اس تعلق کا تدارک مولانا مصروف نے اپنی
 مشہور کتاب "علامہ ہند کا شاندار سفر" میں فرمایا ہے۔

علامہ ہند اس وقت کے اہل ضرورت کے انتظام و اساتذہ دارالعلوم کی روکات نظامی و دینی میں مستفید
 ہونے کے لیے موانع ہر آئے ان کی قربت بھی کافی طریق ہے۔ مولانا فضل الرحمن صاحب کے ہوتے ہیں
 حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب کے صاحبزادے مولانا مفتی الرحمن صاحب رحمۃ اللہ "ندۃ اصفیٰ" اور مولانا
 کے ذریعہ بھی جماعت کو انجام دے رہے ہیں، وہ ہم سب کے سامنے ہیں۔ ان کے چہرے بھائی کاوری صاحب
 مولانا الرحمن صاحب دارالعلوم کے شہرہ و یک قابل قد خدمات انجام دینے میں مصروف ہیں، حضرت شیخ الہند
 کے فرزند مولانا عرفین صاحب دارالعلوم کی تدبیریں کے ساتھ ملک کی سیاسی خدمات اور شہری معاملات کی تنظیم کے
 سلسلہ میں کافی مصروف ہیں، حضرت شیخ الہند کے دوسرے نواسے ہیں مولانا صاحبی مولانا صاحب کے
 صاحبزادے مولانا محمد اوی صاحب بھی دارالعلوم دیوبند کے دائرہ خدمت میں کام کر رہے ہیں، مولانا صاحبی
 کی خدمات کی اہلیت نصیب ہوئی ہے، اور میرا تمام علمی کاموں کی مدد و معاونت حضرت آقا میں مولانا صاحبی
 اور سرورجی کے ملک میں خدمات آتش دان سے حاصل کر رہی ہیں اس سارے اجول کو تپانے ہوئے تھے
 آج ملک کی پیش اپنے کام میں مصروف ہے، ان کی روحانی اور معنوی ذریت کے ساتھ ہر دورے عالم اسلام میں
 ہو چکی ہوئی ہے۔ ان کے بھائی کو دیکھا جائے تو یہ دامت ان کے خلف اکبر حضرت مولانا صاحبی صاحب
 دارالعلوم دیوبند سے جو چل پھول میں جیت تپانے کا کوئی گئے تھے ان کا کوئی انکار کرنا اور اپنی فکر صرف

تیسرے پہلے اس مدرسہ کے مدہن ملاں محمود صاحب اور جیلے درمزش مسیحی حضرت علامہ مولوی عبدالعزیز صاحب ہیں۔

حکایت کی اس تصویر عجیب اس قدر ہے۔ بڑے بڑے عیسائی کہ آپ بھی دیکھ رہے ہیں کہ اس میں شتم کا تو نہیں مگر مستحق کا نام محمد و نبی بتایا گیا ہے اور ایک کے سلسلے میں بھی خوبصورتی لگی ہے کہ چیتہ پی کی مسجد کے فرش پر پہلی دفعہ اس مدرسہ کا افتتاح ہوا، لیکن امام کے مشہور زبان ذمہ دار وخت کے ڈنگو ہم اس کتاب میں نہیں پاؤ۔ اور اس سے بھی حیرت افزا جز ان کی اس اطلاع کا یہ ہے کہ مدرسہ کے پہلے معلم کا نام بچائے محمود کے وہ مولوی عبدالعزیز تھے، اور وخت امام کے مدہن کو کے متعلق لکھ چھوڑا مولانا توحید محمدی لکھی ہے کہ عدم الذکر عدم الوجود کو مستلزم نہیں، تاہم اس کا

ذکر خطہ صفحہ سے ٹھیکہ پالیس سالہ روزنامہ دار العلوم کا آج تک حصہ اولہ لکھو زمانہ عہدہ چاہا تاہم جس میں دارالعلوم نے پوری ترقیات کے ساتھ ملے کئے اور مدرسہ سے ایک بڑے دارالعلوم کے طالب ہیں، دارالعلوم ترقیات ہر میں اعلیٰ حیثیت اور پی ہر قی "علم و ترقی" سے دلچسپی رہا "دارالعلوم" مرکزیت جو اس بارہ کو پستاد میں بھی ہوئی تھی۔ اسی زمانہ میں مشائخ و مشائخ ہو کر نمایاں ہوئی، پھر ان کی ہر صدمات اور پیر گیر خدمات کے علاوہ ہیں۔ آج کے دارالعلوم حضرت دارالعلوم کے مدرسے اربابہ دارالعلوم میراں رحمانہ چاہا کر قابل و ترقی تھے سیاسی حضرت شیخ الہند رحمہ اللہ صاحب دارالعلوم سے علم و سیاست کے میدان میں کام کرتے ہوئے کامیاب چیلے قراہوں نے دارالعلوم کے بنیادی مقاصد کو دیاں کی حکومت اور پیگ میں بدستناس کرانے اور دہلی کے لوگوں کو ترقی و ترقی کے ذریعہ دارالعلوم سے ہم آہنگ بنانے میں ۲۰ برس تک جو کوشش کیا اس سے تمام اگر زیادہ واقف ہوں تو خاص سے ان کی پانچاں دارالعلوم مسیحی تھی، جو اسی دارالعلوم کے فروع ہو کر کارکن کا اثر نہیں۔ حضرت مولانا توحید کے بڑے پڑھنے اور پانچاں دارالعلوم کے بڑے توحید صاحب کے بڑے توحید صاحب دارالعلوم محمد سالم مسلمہ بھی جمہ اللہ دارالعلوم دینہ بند میں خراسان دینہ بند میں انجام دے رہے ہیں ترقی میں بھی ان کا علم بڑا ہے۔ حلیہ کے سلسلے میں ترقی و خطابت بھی امیر افغانانہ سے سلسلہ بھی ہے پھر عام افادیت کی لائن پر اور تاراج و تعلق قائم کر کے اشاعت دین کی جو قابل خدمت وہ انجام دے رہے ہیں، وہ پانچاں دارالعلوم کا فیض اور ان کی ہمدی نسبت کا مظاہرہ ہے۔ بہر حال مدرسہ کی تاسیس و افتتاح کے سلسلے سے اسلاف اور ان کی مساعی جس حد تک مقبول ہوئیں۔ اسی حد تک ان کے اعتقاد و مشیہ جو اس سلسلے میں ان کے ساتھ مشرف الحاق سے عروج میں لگے گئے اللہ تعالیٰ بوجہ دینہ بند کے خدائی قانون نے ان کی نسبتوں کے راستہ سے انہیں بہت کچھ ادراک کر کے دکھانے سے فخرنا اللہ بآلہم و نفعنا یا اعلیٰ و پھر۔

محمد طیب خٹک

پڑھو چلے کہ "شعاع" میں انکار کے اس سخت کا تمام وہ تھا پہلے کچھ دنوں سے ہم اس کو پائے
 گئے ہیں، انکار کے اس سخت کو تو چھوڑیے، ایک اتفاقی واقعہ تھا جس پر کچھ دنوں سے بیان کرنے کا اتفاق
 ہو گیا ہے، لیکن دوسرے کے "پہلے مسئلہ" کے متعلق ان کی روایت میں ہم جو کچھ پائے ہیں، اس میں تو مذکورہ بالا مذکور
 توجیہ کی بھی گنجائش نہیں، کیونکہ ذکر دوسرے کے لایات کا وہ کر رہے ہیں، روایت میں آئندہ جو کچھ بیان کیا
 گیا ہے، وہ "سب سے پہلے" کے تبدیلی الفاظ کے نیچے درج ہے، یہ کہنا کہ "سب سے پہلے" کا تعلق صرف دوسرے
 کے حدیث سے ہے، اس توجیہ کو تو چھوڑا، سوائے ان کی شریعت و اہل سنت نہیں کر سکتا، پھر قصہ کیا ہے؟ اگر ان کے بعد
 اہل حکایت صرف اہل فاضل ہوتی ہوئی ہم تک پہنچتی تو ان کے مقابل میں مولانا غلطیوں کے مصنف جیسے
 گورہ کی تحریر کی گواہی کی تنجیح پر شاید ہم بھی ہر جائے لیکن کیا کیجیے کہ انار و محمود "اہل حکایت کا امام و دارالعلوم
 دار بند کی سب سے بڑی تدبیر تھی، میں کہہ کر گیا ہے، میں سے خود تو نہیں دیکھا ہے، لیکن مولانا
 طیب الخفیدہ صاحب حال صدر ہتم دارالعلوم سے معلوم ہو گا کہ "دارالعلوم" کے عظیم الشان جلسہ
 دستار بندی مستند و مشہور محدثین میں "دارالعلوم" کے نام سے ان کے والد ماجد مولانا حافظ
 محمد احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے جو تحریری بیان دارالعلوم کے ہزار ہا ہزار فارغ شدہ علمدار و
 واکین کے آگے پیش کیا تھا، جن میں خود وقت کے صدر دارالعلوم حضرت مولانا محمود حسن صاحب
 رحمۃ اللہ علیہ بھی شریک ہوئے، وہ موجود تھے، اسی تحریری بیان میں بخلاف دوسری باتوں کے علی بن ابی طالب
 "دارالعلوم" دینی حکایت بھی پائیں، الفاظ و ہر اُن کی تھی کہ

مدرسہ دارالعلوم کا افتتاح دیوبند میں گرام پستی میں چھند کی مسجد کے اندر انار کے ذمت کے نیچے
 ہوا، جناب مولانا علامہ محمد صاحب دیوبند میں تھے، ان مولانا محمود حسن صاحب پہلے طالع علم تھے،
 جنوں نے کتاب کوئی مدرسہ دیوبند سے اس عداوت کے ساتھ وجود میں قائم کیا۔

مولانا طیب صاحب کا بیان ہے کہ مطبوعہ شکل میں یہ تحریری مقالہ اس وقت دارالعلوم کے دفتر میں
 محفوظ ہے، اس کے صفحہ ۲۲ پر مذکورہ بالا فقرات کو آج بھی پڑھنے والے لکھ سکتے ہیں، حضرت
 مولانا حافظ محمد احمد رحمۃ اللہ علیہ جن کی حیثیت دارالعلوم کے لحاظ سے صاحب الہدیٰ تھی،

علماء کرام کی بھری مجلس میں ان کے اس تحریری بیان کے حلقہ بے خیال توفیقاً بیہودہ خیال ہو گا کہ ایک زمانہ وہ عام ہستی سوائے انفرادی روایت جو لوگوں میں منتقل ہوتی چلی آ رہی تھی، اسی کا ذکر بطور مکمل ہو لفظ کے آپ نے بھی فرمادیا۔ چونکہ علماء علوم سے نقل کئے والے ہر اعلیٰ والی کے کلام اس حکایت سے مانوس تھے اور سوانح مخلوط کے مصنف کی نورشتہ شہادت سے لوگ واقف نہ تھے اسی لئے خاموشی کے ساتھ سننے والوں نے اس کو سن لیا۔ کسی طرف سے کسی قسم کی تنقید اس شخص کی نہ تھی۔ واقعہ تو یہ ہے کہ اس قسم کا دوسرا وہی پکا سکتا ہے، جو حضرت مولانا حافظ محمد احمد علیہ الرحمۃ و العزیز کی فہم و لہذا ہستی اہل ان کے صحیح منزل و مقام سے ناواقف ہے، یہ صحیح ہے کہ علماء علوم و تاریخ کی تائیس کی اس ابتدائی تقریب میں حضرت حافظ صاحب خود موجود نہ تھے، اور سوانح مخلوط کی عصری شہادت کے مقابل میں ان کی روایت کی حیثیت یقیناً سامی روایت کی ہے لیکن سامی روایت بھی یہ علماء علوم کے رکن کریم اللہ جیہ لوگوں نے عرض کیا، صاحب الہدیت الی روایت ہے۔ اور اس کے بعد بھی تو سوچنے کی بات ہے کہ اس تاویلی مجلس کیرتیں جس وقت علماء علوم کے صدر محترم حضرت مولانا محمد احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنی یہ نورشتہ تحریر پڑھ رہے تھے کوئی وجہ نہیں ہو سکتی کہ اس وقت مجلس میں دارالعلوم کے صدر مدرس یعنی حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد حسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ موجود نہ ہوں، یہ دعویٰ کہ سب سے پہلے جنہوں نے کتاب کو پڑھا، محمد ان بی کی ذات اقدس سے براہ راست نقل لکھا تھا، اگر یہ واقعہ نہ ہوتا تو کیا پھر میں آنے کی بات ہے کہ بجائے تصحیح کے آپ اس غیر واقعی امر کے حلقہ خاموشی سے کام لے سکتے تھے۔

لہذا روایتوں میں تطبیق کا امکان جب باقی نہیں ہے تو یقیناً حضرت حافظ صاحب کا برای ہی ہر لحاظ سے ترجیح کا مستحق ہے۔

لہذا یہ سب سے زیادہ ہی معتبر اور معتبر قرار دی ہو گی کہ کلام علم ہر ایک کی حیثیت سے مولانا غالب علم مروری و مروری کو قرار دیا جائے جس کا سوانح مخلوط کی روایت کا اقتضا ہے، لیکن اس زمانہ میں علوم جو تھے کہ کس حد تک پورے اور عبدالحق کے پاس نہ رہی، کتاب کے لئے وہاں احادیث کے لئے اس کو کھول کر پڑھنے والوں میں حضرت مولانا محمد حسن صاحب سب سے پہلے غالب علم تھے، لہذا ان روایتوں میں تطبیق کی صورت پیدا کر کے دینی کے صحیح

خیر واقعہ کچھ بھی ہو، پہلے متعلم مدرسہ کے حضرت شیخ المہدی مولانا محمود حسن رحمۃ اللہ علیہ تھے، ایا مولوی عبدالعزیزؒ جس زمانہ کی یہ بات ہے، اسی وقت کے اقدار سے یہ دونوں باتیں مساوی ہیں۔ ہاں حضرت مولانا احمد کو جو کچھ ہوئے، اس کے لحاظ سے دلی توبہ ہی چاہتا ہے کہ اس بڑے مدرسہ کا آغاز بھی مولانا جیسے بڑے آدمی سے ہو، کیونکہ یادِ جود، بخشش کے سوانح مخطوطہ والے مولوی عبدالعزیزؒ کی شخصیت پورے لئے اس وقت تک پھیل ہے مگر کیا کیجئے کہ متعلم محمود تو نہیں مگر ”معلم محمود“ کی مثالوں کے متعلق بھی ہمارے معلومات حد سے زیادہ محدود ہیں، کم از کم ”معلم محمود“ اور دارالعلوم کی مثالوں میں جو نا سببت ہے، اس نا سببت کا دعوئے ”معلم محمود“ کے متعلق مشکل ہی سے کیا جاسکتا ہے۔

غالباً میری دل چسپیاں اس ذیلی سلسلہ کے متعلق کچھ حد سے زیادہ بڑھ گئیں، لیکن ایک عام ملوث مشہور روایت کے ساتھ ساتھ سوانح مخطوطہ میں بعض ایسی چیزیں مل گئیں، کہ دل ان کے قلم انداز کرتے رہ رہا ماضی نہ تھا، آئندہ دارالعلوم کی تاریخ پر قلم اٹھانے والوں کے لئے بحث کا یہ ”جدید پہلو“ بھی پیش نظر رہے گا، ”اقدارہ محمود“ والی حکایت کی تحقیق میں اسد قویٰ ہے کہ آئندہ لوگ کافی غور و خوض سے کام لیں گے۔ خیر اب اس قصہ کو ختم کیجئے، اپنے ”موضوع بحث“ کے لحاظ سے میں یہ کہنا چاہتا تھا کہ دیوبند میں مدرسہ جس وقت ابتدا میں قائم ہوا، حسب تحریر مصنف، امام وہ خود اہل ہمارے سیدنا امام اکیبرؒ اس زمانہ میں پہلے سلسلہ زمت مطیع بھٹیانیؒ پر مشتمل، بیرٹھی میں مقیم تھے۔ دیوبند میں خواہ جس پیمانہ پر بھی ہو، مدرسہ قائم ہو گیا، اقدس اور علیہ بھی آگئے۔ چند ہی فلوریم ہوا، اس کے بعد سیدنا امام اکیبرؒ

(اگر قدرے مصلحت سے، میرے خیال میں، تو کتاب کھولی کے الفاظ غالباً علم ہونے کی علامت تھیں، اس عام وہ تھا، اکیبرؒ سے خواہ خواہ کا تعلق اٹھانے کے لئے ان کے نسب کے ساتھ لکھ کر نہیں ہے۔)

لے، انہوں نے سیدنا سید علیؒ کے حوالے سے جو عبارت نقل کی گئی ہے، اس میں ان کے نام کے ساتھ برائیاں نہیں لکھ کر کے لفظ کرم پاتے ہوئے ہیں، یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کے علم و حکمران کا خاصہ فضیلت، اس میں وہ دارالعلوم کے تھیں، لیکن اسی کے علاوہ میں سوانح مخطوطہ کے مصنف نے غلطی نہیں لکھا، اضافہ ”وہ“ ان کے لئے لکھا، ان کے لئے کافی قریب ہے، دارالعلوم کی تاریخ معلوم کرنے کے لئے ان میں سے ہے کہ ان کے واسطے ان کے پہلے مدرسہ و علم کے متعلق حالات کا ذکر ہو، انہیں ہے۔

یہ بشارت بھی پہنچائی گئی، کہ اسی کے حسب مشاوری و بندوبستوں نے دینی تعلیم کے اجتماعی نظام کو قلعہ
 میں بیعت کی۔ مدرسہ کی مجلس شوریٰ کے ایک رکن وہ بھی قرار دیئے گئے، ۱۲۵۵ھ میں مدرسہ قائم
 ہوا۔ اس کی روداد سے نقل کر چکا ہوں کہ طلبہ کے امتحان لینے والوں میں بھی دوسروں کے ساتھ آپ
 کا ذکر بھی خاص طور پر کیا گیا ہے، چند وہندوں کی فرست میں آپ کے اسم گرامی کے آگے
 رقم درج ہے، جو آخر وقت تک جاری نہ ہو۔ اتنی بات تو یقینی ہے، کہ حاجی سید محمد عابد صاحب مرحوم
 کے بشارت نامہ میں وہ ہند تشریف آوری کی دعوت آپ کو چیدی گئی تھی، اس وقت یہ دعوت و دعوت ہی
 بنا کر رہ گئی۔ صحیح طور پر یہ تبادلا ہوا ہے کہ یہ صورت حال کب تک قائم رہی، بس مصنف امام ہی کا ایک
 یہ اطلاع دیتے ہیں کہ

”نمای محمد قائم صاحب شروع مدرسہ میں رہے، آئے اور پھر ہر طرح اس مدرسہ کے
 سرپرست ہو گئے۔“

سیرت سے دیکھتے ہیں کہ علامہ کی تاریخی تشریف آوری جس کے بعد بقول مصنف امام ہر طرح اور
 ہر پہلو کے لحاظ سے آپ مدرسہ کے سرپرست ہو گئے۔ کچھ اتنے دنے پاؤں، خاصوشی کے
 ساتھ ہوئی، اگر تلاش کے بارے میں اس کی چرکہ صحیح تاریخ معین نہ ہو سکی، اس لئے یہ بتانا بھی سخت
 دشوار ہے کہ قیام مدرسہ ہر طرح سرپرست میں جاتے والی اس تشریف آوری کی درمیانی مدت
 کا وقفہ کتنے دنوں پر مشتمل ہے، ایک مہینہ حامل تشریف جو حضرت شاہ عبدالقادر دہلوی رحمہ اللہ
 علیہ کے اس ترجمہ کے ساتھ مطبع مجتہبی دہلی سے شائع ہوا ہے، شاید کچھ پہلے بھی اس کا ذکر کیا ہو
 اس حامل میں پچائے عام دستور کے ترجمہ میں نہیں، بلکہ ہر صفحہ کی آیتوں کا ترجمہ نمبر لگا کر مامشید پر
 چھاپا گیا ہے، شاید اب بھی ملے ہو، اس حامل کی آخر میں جو کچھ لکھا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے، کہ
 ابتداً یہ نسخہ خاص طریقہ سے سیرت کے مطبع مجتہبی سے ۱۲۵۵ھ میں شائع ہوا تھا، اسی سلسلہ میں

یہ اس حامل کے قلم کار کا نام بھی سید محمد امین گھبر کا بیان ہوئی، لہذا احتمال ہے کہ علامہ کی کتاب
 اس سے بھی مستفاد ہے، اگرچہ یہ تو ایک تاریخی واقعہ نہیں، کھٹلہ شیعہ، اہل حق و حق پر

یہ اطلاع بھی درج کی گئی ہے کہ میرٹھ کے ملحق مجتہدانی میں شائع ہونے والی اس حافل کی
 ”تاسم الخیرات حضرت مولانا محمد قاسم صاحب خانواری دہلوی نے دوسرے دیوبند نے اس
 کی تصحیح فرمائی۔“

اس کا اقتضا بہر حال انا ضرور ہے کہ قسط ۱۲ جس میں دیوبند کا دوسرا قاسم تھا اس کے عین سال
 بعد یعنی قسط ۱۳ تک میرٹھ کے ملحق مجتہدانی میں چھپنے والی کتابوں کی تصحیح کا کام سید ناظم الکبیر
 انجام دیتے رہے، لیکن ظاہر ہے کہ اس کے علاوہ راست میرٹھ میں قیام ضروری نہیں۔ اللہ
 تین سال تک اگر وہی بنابر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ میرٹھ ہی میں آپ کا قیام رہا، تو مصنف نام کی
 اطلاع میں

”شروع دوسریں دیوبند آئے۔“

اس میں شروع کے لفظ کی پھر کیا توجیہ کی جائے گی؟ کیا تین سال کے بعد تشریف آدنی کے واقعہ کی
 تیسرے شروع سے دوسرے کے لفظ سے کسی مشیت کی عکاس ہو سکتی ہے؟

بیشکل ہم اگر کچھ کہہ سکتے ہیں تو وہ اس سے زیادہ نہیں ہو سکتا کہ ”لفظ شروع“ سے حقیقی آخاندیوبند
 دوسرے قوم مراد ہی نہیں لے سکتے کہ یہ واقعہ کے خلاف ہے۔ ”دو تین سال کے وقفہ کی بھی گنجائش شروع“

کے لفظ میں نہیں، کچھ اوسط ہی نکالنا پڑے، لیکن وہ اوسط بھی کیا ہو؟ ”اند کو کوئی بات ملی نہیں“ جبکہ قسط ۱۲
 جو قیام ہو سکتا دوسرا سال ہے، اس کی جوداد شائع ہوئی ہے۔ ”اس میں یہ خبر درج ہے ہونے کے بعد کہ

دیوبند صوفیہ گزشتہ کے کام کی تازگی کے لئے امداد و تعاون کا رخ پر ہو سکتا ہے۔ لیکن یوں بھی جب
 ہم غور کرتے ہیں کہ قرآن جو سورتوں اور آیتوں کے ساتھ ساتھ رکوعوں میں منقسم شدہ ہے، لیکن ہندوستان کے

مشائخ خود قرآنی فرقوں میں ہر رکوع کے آیات پر نمرانہ لڑی کا مواد اج نہیں تھا۔ ظاہر سید ناظم الکبیر
 کی یہ جدت طرازی تھا کہ ہر فرقہ کی آیتوں پر آپ نے لڑ لکھائے، امداد ان ہی فرقوں کے حساب سے حاشیہ پر ہر

آیت کا اور جو اس طرح سے درج ہو گیا ہے کہ سابقہ و آخرا دونوں کے ترجمہ سے کسی قسم کا اشتباہ نہ ہونے
 کے لئے یہی آئی نہیں، نہ انرا صلاست قرآنی عربی مہارت سمجھنے سے صرفہ ہونے کی ضرورت تھی، انکا اہم چلن آیتوں

کے ترجموں کے الفاظ میں عربیوں کو درج و ثریا پیش آتی ہے۔ نمرانہ لڑی کی اس میر سے یہ واقعہ ملے ہوئی

ہے ”تاسم الخیرات“ سے یہ اچھوتا کام خاص کی نظر میں آئی گئی۔“

عمر کے اسی دوسرے سال میں

”ایسا اہم عظیم اور حادثہ فیم پیش آیا کہ جس سے تمام اہل دیوبند اور جملہ مدرسین و طلبہ کو گراں

خائب تھا کہ اس کا نام رہنا اس حد تک مشکل ہے“

آگے ہی ”اہم عظیم“ اور ”حادثہ فیم“ کی تفصیل یہ روح کی گئی ہے کہ

”حاجی حاجد حسین صاحب جو تہم مدرسہ بلکہ اصل اصول اس کام کے تھے، اور باشندگان

دیوبند اطراف و جزائب کے دلوں میں ان کی عظمت و توقیر پر درگاہ گماں بھی ملنے کے لحاظ

پاس سے بیعت سے طلبہ بیرونجات کے واسطے کھانا مقرر ہوا، اور چندہ بھی بیعت آب

تاب سے تحصیل ہوا، ایک ایک غرض بیعت اللہ کا کیا، اور قطع تعلق سے ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ

پھر دیوبندستان تشریف نہ لائیں گے“

لیکن ایسے اہم کام کو شروع کر کے اپنا تک حاجی صاحب قبلہ کا یہ فکر بنی طرز عمل اور انقلابی اقدام

اس کے ظاہری و سموی اسباب کیا تھے؟ اس کا جواب کچھ نہیں دے سکتے، اب خاص اسباب کچھ

یہ ہیں، اس دو دوا میں لکھا ہے کہ حاجی صاحب کے اس فیصلہ ملے دلوں میں یہ اثر پیش ہوا کہ

”فیاد مدرسہ از حج کند ہر جانی تو حیب نہ تھا“

باہر ہر معلوم یہی ہوتا ہے کہ حاجی صاحب اپنے فیصلہ پر قائم رہے، اور جس حد تک باگ و ہلام کے

زیر اثر چلا کر کہا جاسکے، انہوں نے اپنے ہاتھوں میں لیا، اس کے ”از حج کند“ ہو جانے کے نتیجہ

سے یہ ہوا کہ وہی کر گزرتے جس کا انہوں نے ارادہ کیا تھا، اور شاید یہی مطلب ہے ان لوگوں کا جو

کہتے ہیں کہ ”دیوبند کا مدرسہ جس چار پر ہی شروع میں قائم ہوا تھا، حج کو پہلے جانے کے اس ارادہ کے

بعد ہی کم از کم اپنی ذہنت کی حد تک حاجی حاجد حسین صاحب نے صرف یہی نہیں کہ اس مدرسہ کو ختم ہی کر دیا

تھا بلکہ وہ دوا ہی میں جو لکھا ہے کہ

”قطع تعلق سے ایسا ظاہر ہوتا ہے کہ پھر دیوبندستان تشریف نہ لائیں گے“

اس سے تو معلوم ہوتا ہے کہ اپنے طرز عمل سے مستقل میں بھی لوگوں کو اس حد تک کی جانب سے مایوس

بنا چکے تھے، لیکن واقعہ میں مدرسہ میں کاتھا اور پڑھائی کیا گیا تھا اس مدرسہ کے لئے مدرسہ کے ختم ہونے کا بھی خطرہ یا حادثہ اسی حیثیت اور مقام کے طور کا فائدہ نہیں گیا، اور اب اسی سلسلہ میں گفتگو کرنا چاہتا ہوں۔

مدرسہ میں مستقل قیام

اب تک جو کچھ بیان کیا جا چکا ہے اس سے بہر حال اتنی بات عیاں ہو چکی کہ درویشوں میں مدرسہ طریقی سید امام الکبیر کی چشمہ و بار کے اشاروں میں نہ صرف صریح و اذن اور عمل پیش قدمی کا رجحان منت تھا۔ مشہور علمی و فاضلی کے بعد اس "نئے محاذ" یا گھات کی "غیامیں گھاہ" کے کھولنے میں پیش قدمی بھی ان ہی کے کچھوں کے پروردہ شیریں بکوں کے ہاتھوں عمل میں آئی تھی اور غرضی چندہ کے بشارت نامہ میں آپ کو دعوت بھی دی گئی کہ براہ راست اپنے ہاتھ سے تعلیم کا اقتراح یا دروسہ کا اجرا کریں۔ اور اس میں بھی کوئی شبہ نہیں کہ قیام مدرسہ سے پہلے بھی "اور قیام مدرسہ کے بعد بھی روح اور قلب تو درویشی میں، لیکن جسم کھٹے یا قابلہ میں پڑ دیکھنے والوں کی فطریہ سرسختی تھی، کچھ خاص اسی وقت پر نہیں بلکہ اپنی فطری عادت اور دہائی و طہرے کے مطابق آج تک لگا ہوں سے وہ غفلت تھا۔ مگر عوام یہی "خاص کی آنکھوں سے بھی درویش کے مصداق سے آپ کا واقعی تعلق کیا تھی تھا، یا غفلت وہ سکتا تھا۔ مظاہرہ میں، لیکن چست کی مسجد کی "محل" میں جو کچھ ہوتا تھا، وہ دوزخ میں کر رہا تھا، آخر میں آپ ہی سے پوچھتا ہوں، درویش جو عرض کر چکا ہوں، ضلع سہانہ نور کے دوسرے مجہول و احوال والا مقام تصدات کے ساتھ ساتھ حسن زمانہ میں درویش نہیں بلکہ حرام کا صرفہ رہیڑ تھا۔ اسی دروازہ و دروازہ مقام میں مدرسہ قائم ہو سکا ہے، مانا کہ حامی و حامیہ حسین رحمۃ اللہ علیہ کو تعجب اور اس کے گرد و فراخ میں غیر مسلمی ہر دل جو جزی حاصل تھی، ان کا ان لوگوں پر کافی اثر و اقتدار بھی تھا، اسی لئے جیسا کہ دروازہ کے حوالے سے لفظ کر چکا ہوں "بزر و فحاشات کے طلبہ کے قیام و طعام کے نظم میں سہولتیں بھی ہوئیں، دیون بھی طلبہ فرازی" مسلمانوں کا موردی ذوق تھا، اس زمانہ میں بھی اور اس سے پہلے بھی میں تو یہی جانتا ہوں کہ شہر دیون اور قصبوں کی حد تک نہیں، بلکہ دیہاتوں تک میں بسنے والے

مسلمانوں کے یہاں "طالب علم کی جاگیر" بعد مشائخ کے ابواب ہمت و شہادت کے لازماً زندگی میں داخل
 تھی لیکن اسی کے ساتھ آپ آئندہ سالوں کی نہیں، بلکہ دیر بند کے اس "تدریس و ترقی" کے پہلے سال کی
 محبوبہ روداد اٹھائیے۔ اس کے ابتدائی اوراق میں آپ کو کیر و نہات کے طلبہ کے متعلق خیر
 بھی ملے گی۔

"نقطہ تصابات شائع بہار پورہ اصطلاح مالک مغربی کے طلبہ ہی نہیں بلکہ

پنجاب و کابل و بنارس

تک کے لوگ جمع ہو گئے تھے۔"

جس کا مطلب یہی تو ہے کہ مغرب میں پنجاب سے لے کر کابل تک طلبہ کو دیکھ کر کایہ حد درجہ
 کشش، اپنے احاطہ میں لئے چلا آ رہا تھا۔ "ادھر مشرق میں" بنارس تک کے طلبہ پہلے ہی سال میں اس
 طالب علم بن چکے تھے۔ بنارس کے نام کی ترمذیاد میں تصریح کی گئی ہے۔ طلبہ کے خانہ پر میری نظر
 جب اسی زمانہ میں پڑی تو دوسرے ناموں کے ساتھ "مولوی بدیع الدین عظیم آبادی" کا نام بھی دیکھا کہ
 پہلے سال کی اسی زمانہ میں مشربک ہے مولوی صاحب کی شخصیت سے توراتف نہیں ہوں، لیکن
 "عظیم آبادی" کی نسبت بتا رہی ہے کہ بنارس سے آئے ہوئے عظیم آباد "پندرہ دیار" تک کے طلبہ
 اس دور میں آغوش تعلیم و تربیت میں اپنی جگہ بنا چکے تھے۔

اسی طرح مالی اعداد کے سلسلہ میں ذرا ملاحظہ فرمائیے پہلے سال کی اسی روداد کا ادعا کرتے ہوئے۔
 ان ناموں اور مقاموں کا جن سے شائع ہوا تہذیب کی گناہ آبادی دیر بند میں چندے آئے گئے تھے میری
 آنکھیں تو ہنسی کی ہنسی رہ گئیں جب چندہ کے خاتمے میں ایک طرف راجہ زمانہ کی پہاڑی ریاست کو رنگ
 سے حکیم عبدالحق نامی کے چندے کا دوسری طرف سینکڑوں میل دور داتا پور (ہزارہ) کے باشندوں
 کے نام سے بھی پچاس روپے کی رقم کا ذکر کیا گیا ہے۔ سوچتا ہوں تاریخی اور بہشت و خوف کے کیا
 دونوں کو سوچتا ہوں چند ہی سال تو گزرتے تھے کہ مشہور میں برزخ و کیش، گیر و جہاں کے جنگلوں سے
 ہندوستان کی زمین خصوصاً مسلمانوں کی آبادیوں کا تپ رہی تھیں۔ اس خوبی سمندر ادا تہذیب اور زرخ

میں نہ رہا ہونے کا تماشا جنہوں نے کیا تھا ان کی آنکھوں کے سامنے تو یہ تماشا مزید ہٹ چکا تھا
 لیکن وہ سر پہ بھی تو تھے جو اپنے حلقے اندر دلاشت کی قوتوں سے ان خویش و غریبوں میں راجح
 میں یہ وہی ملک، انسانیت سوز نظاروں کی یا کوثر ناہن جانتے تھے تو شائیں نہ تھے۔ اپنے بڑوں
 عزیزوں، بگڑاؤں، دوستوں، محسوسوں کی پھر تسمیوں پر لپٹی ہوئی کاشوں اور عین پائیز تعمیر دست بطور
 جس کے ہر جسموں کو بھولنا ہی چاہتے تھے وہاں ہی کے ساتھ جیل خانوں، بددہ یا نئے شور کے دران
 جہدوں کو بھرنے کے لئے لگاتے جارہے تھے بلکہ بھول نہیں سکتے نظم و کسٹم کے اس طوفانی بلا طم
 میں گونہ سکون کی کیفیت، نو دس سال کے اس عرصہ میں یہ دانت ہے کہ پیدا ہو چکی تھی۔ لیکن یہ تو جو کچھ تھا،
 یا ہر میں تھا، اند میں تو اب بھی تھک رہی رہا تھا، باطن تو اب بھی ان ستم دیدوں کا غیر مطمئن لرزاں درساں
 ہی تھا، پھر مصلحت و مصلحت کے ذرائع بھی اس وقت تک حد سے زیادہ تکمل تھے، غفلت و غیر لپٹ
 اور شاخہ ہانپوں کے عام ذرائع اخبار اور پریس کی قوت سے ملک اس وقت تک تو یا کچھ نہ آشنا ہی تھا
 ٹوٹے پھوٹے شکستہ درپردہ حال میں کچھ ماہواریا ہفتہ وار اخبار نکلتے بھی تھے۔ یا گنتی کے چند مسالاج
 ملک کے مختلف گوشوں میں جانف بھی ہوئے تھے۔ سو شہر کی آفر و تفری میں ان کا نظام بھی وہیم و ہیم
 ہو چکا تھا۔ یہ اور اسی قسم کے دھارے اسباب و وسائل ہیں کہ کسی چیز کے مشہور کرنے میں کام لیا جائے
 یا اس وقت جن سے لوگ کام لے سکتے ہیں، اس زمانہ میں ہم ان کا شاید تصور بھی نہیں کر سکتے۔ لیکن جبروت
 ہوتی ہے کہ پنجاب و کابل، راجہ زمانہ مہاراجا اس زمانے کے لحاظ سے تقریباً پوربند کے لئے حد دست
 خلا تھے، ان علاقوں سے طلب بھی ۱۰۰۰ چندے بھی اس حسابی مدد میں قائم ہونے کے پہلے سال ہی
 سے کیسے اور کہیں آئے تھے۔ کیا پوربند کے ستای بزرگوں کے وجود انسان کے وجود کے اثر و اقتدا
 سے ہم اس کی من مانی نہیں، اول نشین اور اعلیٰ صحیح منطقی توجہ میں کامیاب ہو سکتے ہیں؟
 وہی جس کا جسم و دہ بند سے غائب تھا، لیکن روح اس کی ہر تہ ابتداء ہی سے اس حد تک بنیاد
 میں جذب تھی، اس کے خلق کے سوا کوئی صحیح جواب اس سوال کا دل کو بھلا سکتا ہے، وہ ہی تھی
 کہ حد تک پہلی مجلس شہری کے ارکان اور اس کے پہلے امتحان تک کے کاموں میں روح کے ساتھ ہٹے

جسم مبارک کو ہم جب حاضری پاتے ہیں، تو غالب کی یہ مجازی غیر حاضری بھی مجازی ہونے کے ساتھ اور بھی ہو سکتی ہے، جن کی نظر مجاز پر تھی اور وہی، لیکن تک کے حوالہ و عرض میں حقیقت شناسوں کا طے بھی تو تھا۔ مسلمانوں کے دینی تعلیم کے اس سب سے پہلے اجتماعی نظام کے عملی قالب "در سرعہ عربیہ دیندہ" سے سیدنا امام و کبیر کا جو تعلق تھا، ان کی نگاہوں سے بھی کیا یہ تعلق اور جملہ روئے رکھا تھا؟ "غیب" کے لائق تھی "قوانین کے سانچے و آثار کا جھیں تجربہ نہیں ہے، وہ بھی کچھ کہہ سکتے ہیں کہ ظاہری اسباب کی مدد سے بھی صنایع مبارکہ کی اس قصبائی آبادی میں قائم ہونے والے مدرسہ میں، پنجاب و کابل، بنارس، عظیم آباد، ٹونک، راجپوتانا، دہلی و (دیوار) سے طلبہ امدادی امداد کے سلسلہ کا شروع ہو جانا عمل حیرت حاشیہ جواب نہیں ہو سکتا، واقعہ یہ ہے کہ دیوبند و اطراف دیوبند کی آبادی پر حاجی عابدین صاحب کا جاذبہ و اقتدار تھا، سیدنا امام و کبیر کی اس نہاد تک تقریر آسارے ہندوستان کی اسلامی آبادی کے یہی نسبت قائم ہو چکی تھی، اندیشہ یہی وجہ ہوئی کہ دیوبند کے جس مقامی مدرسہ کے لئے چند گیر کیا گیا، اسلامی ملک کا "عالمگیر جامعہ" ہی جانا مقدر ہو چکا تھا، اسی تقریر کو ترمیم کے قالب میں لانے کیلئے کہ ایک طرف بنگالہ پر مشتمل صورت میں یہ حادثہ پیش آیا کہ ان دنوں گندہ ہو جائے گا، خط و طوطی مابین صاحب کے قطع تعلق کی وجہ سے مدرسہ کے لئے پیش آیا، "امداد سری طرف جیسا کہ اسی مدد میں لکھا ہے کہ

"ہاشمہ گھان دیوبند میں بنگالہ پر ایک کوئی تقریر آئے، تو اس کا کام کا کھل جوتا"

یہ صورت حال ہی ایسی تھی کہ مجاز کا جو پردہ حائل تھا، وہ بھی سامنے سے ہٹ جانے والا وہ ہٹ گیا، ملک کے ساتھ ساتھ قالب بھی اس کا دیوبندی پہنچ گیا، جسے ابتدا و اتمام مدرسہ کے وقت تار میں لپی آنکھیں ڈھونڈ رہی ہیں۔ ہر ٹونک، ٹھک، کر دالیں ہوتی ہیں کہ آخر میں کیا یہ مدرسہ تھا، اور اس مدرسہ کے ٹی تھا، وہی آج کیوں غالب ہے؟

صحیح تاریخ متعین ہو سکتی ہو، یا نہ ہو سکتی ہو، اور جس شخص کی ولادت کی تاریخ تو اس میں ایسی ہے، کہ اس کی خصوصیت و مشابہت و کبریت کے رفیق ہمارے مصنف امام تک متعین کرنے سے اپنے آپ کو قاصر و معذور بنا رہے ہیں، تو ایسی عجیب و غریب شخصیت کے متعلق ادا العلوم کو ادا ہی خدمت کیسے لے

دیوبندی مستقل قیام کی تاریخ ہم جیسے دہراناں کے لئے کچھ سہم ہو کر اگر وہ جانے تو اس پر تعجب کیوں کیجئے۔ نزاع سے زیادہ میں یہی کہہ چا سکتا ہے کہ مدد کے کا وہ بدکارو محفل جو 'جب درویش کوئی ماری ہستی بظاہر باقی نہ رہی یا نظر نہ آئی تب لٹانے پر دیندہ اسے اور آسنے پر سیدنا الامام اگلیسوی بھی مجبور ہو گئے اسی کے بعد مدد سے آپ کا وہ عجیب و غریب باہم دے ہر رشتہ نفس و امیس شکستہ قائم ہا کہ ایک طرف مصنف امام تومیدنا الامام اگلیس کے بارہ میں یہ فرماتے ہیں کہ

”ہر طرح اس مدد کے سر پرست ہو کر“

اصطوری طرف منانے والے مسلسل ہی منانے چلتے آ رہے ہیں کہ

”اور العلوم و دیندہ میں سوشل سوشل فاسم کے نزدیک دین و دنیا اور دین کے اجتماعی و انتظامی شعبوں

سے بظاہر بحیثیت مجدد کے کسی قسم کا کوئی تعلق آپ کا کبھی قائم ہوا“

”باہم اسے ہر“ کا یہ حیرت انگیز رشتہ اس لئے عجیب تھا کہ ہر طرح سر پرست“ بن جانے کے بعد یہ ثابت ہے کہ آپ مدد معلوم تھے اور مدد معلوم آپ ہی کا وجود رہا جو مدد تھا، لیکن کچھ ہی سے آپ میں پھٹکے اندر کی حالت کی سیابی کے ایک نقطہ کا بھی یہ مواد صرف کرنا، منتقلی کرنا پنے لئے کبھی آپ نے ہائز نہیں تیار کر دیا۔ جس میں سیابی کے چند قطرات بھی ہیں، کچھ خرچ تو ہوتا تھا، بلکہ اس سے بھی عجیب تر یہ ہے کہ ”سروخانہ“ سے صفاقی استفادہ میں سے نہ صرف غلامانہ کی ذات میں کوئی کمی پیدا ہوتی تو، اور صفا میں اس استفادہ کا بھی حقدار ہے آپ کو نہیں خیال کیا، اور شد چلی حرات مزاج کے باوجود رسم گواہی پیش اور کوئی تکلیف کے برداشت کر لے ہی کو اپنی دلی راحت کی ضمانت ٹھہراتے رہے۔ قدس اللہ سرہ و دفعتاً اللہ بے اثرہ الطیبہ الظاہیۃ المتوہدۃ الباہرہ۔

بہر حال میرٹھ میں تمام مدد کے بعد آپ جتنے دوزی بھی رہے ہوں، لیکن مصنف امام کے بیان کو مطابق اتنا ماننے پر ہر کفر ہم مجبور ہیں کہ

”شروع میں سر میں آپ دیوبند رہے اور ہر طرح اس مدد کے سر پرست ہو گئے“

اب شروع کے نفاذ کو سامنے رکھتے ہوئے ”قلب“ کی مدد کے ان دوزی کی نوعیت جتنی بھی عجیب

ستیوں کر بیٹھے، ان دنوں میں مدرسہ میں کیا کیا ہوا، ہندوستان کے عربی تعلیم کے قدیم نظام
 کے مقابلہ میں اور ہندی مسئلہ کے اس جدید نظام میں جن امتیازی خصوصیات کو ہم پاتے ہیں، ان
 میں کئی باتوں کا اضافہ سیدنا امام الکبیر کی منفق تشریف آوار ہر طرح سرپرست بن جانے کو پہلے
 اس مدرسہ میں ہوا، ان امور کی تفصیل جیسا کہ گہتا چلا آ رہا ہوں، مدارالعلوم کی تاریخ لکھنے والوں کا عملی
 فریضہ ہے۔ بالکل ممکن ہے کہ جماعت ہندی، رجسٹر حاضری، امتحان تحریری جیسی باتیں جن سے حکومت
 جاننے کے لئے نظام تعلیم نے ملک کو روشناس کیا تھا شروع ہوئے ان کی افادیت اور ضرورت کو
 محسوس کر کے قبول کر لیا گیا ہو، آخر حامی سید عابد حسین صاحب مرحوم جن کے ہاتھ میں مدرسہ کے اہتمام
 اور نظام کی باگ ابتدا میں سپرد کی گئی تھی، وہ اجتماعی تعلیم کے ان عصری فوائد و خصوصیات سے باہر کہ
 کوئی تعلق نہ کہتے ہوں، لیکن مولانا فضل الرحمن اور مولانا ذوالفقار علی ظاہر ایما کی تو عمر ہی ان چیزوں
 کے عملی تجربوں کی دشت ثنائی میں گزری تھی، طالب علمی کے زمانہ میں بھی، اندازہ دست کے ایام میں بھی،
 ان دنوں دلی سرپک کارخانہ کے صدر مولانا ملوک علی سے تعلق کا قطعی لکھتے تھے، اندھکومت کے محکمہ
 تعلیمات میں منسلک ہو کر ڈپٹی انسپکٹر کے عہدوں تک پہنچے تھے۔ ان نئے اصلاحات کے لئے جو یہی
 مددوں بزرگوں کا وجود کافی تھا، پھر سیدنا امام الکبیر بھی مسکافی بعد کے باوجود حقیقتاً اس مدرسہ سے
 جتنے قریب تھے، ان کے مشغروں سے بھی اثر پذیر ہونے کی بنا پر اس زمانہ میں بھی مکمل ہوئی تھی، لیکن
 براہ راست حضرت والا کا قیام چونکہ مدرسہ میں ابھی نہیں ہوا تھا، اس نے وہاں کی اس مدت کے متعلق
 جو کچھ بھی عرض کیا گیا، اپنی بکثرت کے حقیقی دائرہ سے تجاوز کے بعد ہی عرض کیا گیا، لیکن میرٹھ چھوڑ کر جوہنہ
 میں مستقل قیام کا فیصلہ کرنے کے بعد شب و دن سب کے کالوں سے آپ کا وہ عجیب و غریب اچھوٹا
 انوکھا ارشاد، "اے اے اے اے" اور "اے اے اے اے" یعنی سب کچھ ہونے کے باوجود دیکھنے والے یہ بھی دیکھ رہے
 تھے کہ آپ کچھ نہیں، "ہیں۔ اس محمد کے متعلق مجھے اعتراف کرنا چاہئے کہ میں جن سوالوں کے
 جوابوں سے واقف ہونے کی ضرورت ہے اور اس مسئلہ میں جس نوعیت کی معلومات کو دل و خواہش
 سے پیدا کرنا چاہئے، ان کی فراہمی میں تو کامیاب نہ ہو سکا، تاہم تلاش و جستجو سے اب تک میں اس تک

رسالی میرے لئے آسان کی گئی ہے، انہیں پیش کر دیتا ہوں، جس سے اس کا بھی پڑھنے و سنانے کو فائدہ ہو گا۔
 کہہ رہی نظام تعلیم کے اس نئے قالب و نگین میں جس کا مرکز دارالعلوم دیوبند ہے، اس میں سید نظام امیر
 رحمتہ اللہ علیہ کے مشاہد کے مطابق کتنی باتیں پوری ہو چکی ہیں، اور کتنی اس وقت تک ترقی ہو چکی ہیں، و
 اللہ ولی الامور النافیۃ۔

دَارُ الْعُلُومِ کا نصاب تعلیم

سب سے پہلے مسئلہ نصاب تعلیم کا ہے۔ نظام العلوم میں جو کچھ پڑھا پڑھا جاتا ہے۔ یا پڑھ پڑھا
 اب تک جو لوگ اس مدرسے سے فارغ ہوئے ہیں، ان کو دیکھ کر عام مانے بھی قائم ہو سکتی ہے کہ دارالعلوم
 کی تاریخ میں نصاب تعلیم کے مسئلہ پر شاید کبھی غور نہیں کیا گیا، اور نہ دوسرے درس نظامیہ کا جو نصاب تھا
 اسی کو قبول کر لیا گیا ہے، الزام لگایا جاتا ہے کہ زمانہ کے جدید تقاضوں کی طرف سے چشم پوشی اختیار
 کی گئی، اس میں شک نہیں کہ جو دیکھا جا رہا ہے، اس کو دیکھ کر کہنے والے آخر ادب تکہر سکتے ہیں، لیکن
 سید نظام امیر کبیر کا نقطہ نظر اس باب میں کیا تھا، اس کا اندازہ حضرت دالاک اس تقریر سے کر سکتے
 ہیں جو مجلس قسطنطنیہ سے منسلک اس کی مدافعت میں شریک کر دی گئی ہے، وہی مضبوط دلیل میں میرے سامنے
 ہے۔ طلبہ جو فارغ ہوئے تھے، ان کو سید نظام دینیہ کے لئے دارالافتاء دہلی میں مطابق دارالعلوم
 دہلی میں یہ جلسہ دیوبند میں منعقد ہوا تھا، گویا عصری یونیورسٹیوں میں مائٹروپولیٹن کے اہل اس
 کی جو جمعیت ہوتی ہے، پھر اسی طرز کا جلسہ تھا، اذراف و اجاب سے بھی کافی تعداد بہانوں کی اس علمی
 تقریب میں شریک ہوئے تھے، دہلی سے بھی تھے، فارغ ہوئے والے طلبہ جو شیخ الطہر حضرت
 مولانا محمد حسن رحمۃ اللہ علیہ بھی تھے، پھر دوسری خصوصیتوں کے ایک خصوصیت اس تعلیمی
 حلقہ کی یہ بھی نظر آتی ہے، کہ جن علوم و فنون کی تعلیم فارغ ہونے والے طلبہ کو دی گئی تھی، ان میں سے
 کسی فن اور علم کے کسی خاص موضوع پر امتحانی مقالے لکھوائے گئے تھے، وہی مقالے لوگوں کو

سنائے گئے۔ یہ مقالے بھی اردو میں شائع کر دیے گئے تھے، جن کے پڑھنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسی زمانہ میں اوج بند کے اس مدرسہ کا تعلیمی عیار کتنا بلند ہو چکا تھا، گو یا سمجھنا چاہئے کہ مختلف یونیورسٹیوں کے آخری مدارج مثلاً ایم۔ اے یا ریسرچ وغیرہ کی کلاسوں میں جیسے مقالے (پروپوزیشن) لکھو اُسے جاتے ہیں، ادارہ علوم کے نظام تعلیم میں اسی سال تو یا ایک صدی پہلے ہی مفت، جلدی ہو چکی تھی، اور افسوس ہے کہ یوں کو جاری نہ رہی، اور کہہ سکتا ہوں کہ یونیورسٹیوں کے کلاؤ کی مشین کے طریقوں خطبوں، پابند لیوں کا جو عام رواج ہے، تقریباً کچھ اسی رنگ میں سیدنا امام اکبر نے ایک تقریری خطبہ عطا کئے، استاد انعام کے اس جلسہ میں ارشاد فرمایا تھا، خطبہ کافی طویل ہے، اور جیسے لگا جاسے، اگر ناگوں حقائق و معارف سے سب رز ہے، سارے نفاذ جن یہ اس خطبہ میں بحث کی گئی ہے، ان کے پیشزد کرنے کا یہ موقع ہے، اور نہ ضرورت، بلکہ نصاب تعلیم کے متعلق اپنی اس تقریر میں محض اشارے جن اصولی پہلوؤں کی طرف اشارہ کیا ہے، اس پر ان ہی کا ذکر یہاں مقصود ہے۔

لیکن اصل تقریر کے الفاظ کو پیش کرنے سے پہلے چاہئے کہ ایک بات سمجھ لی جائے۔ میرا مطلب یہ ہے کہ علماء عربی و درجی مدارس کے تعلیمی نصاب کے متعلق سب سے زیادہ اہم سوال یہی ہے کہ عصر حاضر کے عام علمی حلقوں میں امتیاز و تفریق کا روبرو ہے کہ جن جدید علوم و فنون ادا السنہ یا زبانوں سے آگاہی حاصل کئے بغیر علمی بکرا دیا کرے، ورنہ حاصل نہیں کر سکتے، ان کا یہ بند نہ پڑے، یہاں کے عربی علوم، ادا دوسرے عقلی و ذہنی تعلیم فروع کیسے قائم کیا جائے۔

اب تو تقریباً علماء کی اکثریت اس سوال کی اہمیت کو محسوس کرنے لگی ہے، لیکن یہ بھی سمجھیں نہیں آتا کہ یہ چونکہ قدیم و جدید علوم و فنون ہیں کیسے قائم کیا جائے، کیا دینی علوم اور قدیم تعلیمی فنون کے ساتھ ساتھ جدید علوم و فلسفہ کی کتابیں بھی نصاب میں شریک کرنی چاہئیں؟ یا جدید علوم و فنون سے فارغ ہونے کے بعد اسلامی علوم کے سیکھنے کا موقع طلبہ کے لئے فراہم کیا جائے؟ یہ دونوں مقروض تو ایسی ہیں جو ہندوستان کے بعض تعلیمی و مذہبی اراکین میں زیرِ بحث بھی آ چکی ہیں، اور ان علوم و فنون کے دیکھنے، ادا چاہئے، حیدر آباد کے شعبہ و فیضیات میں مشترک نصاب کے طریقہ کو، اسلام پورہ میں

بی۔ لی۔ ایچ۔ کی کلاسوں کو کھول کر دوسرے طریقہ کو عملاً آزمایا جا چکا ہے جس کے نتائج بھی دیوں کے سامنے آچکے ہیں، لیکن اسی سلسلہ میں ایک تیسرا سوال بھی عقلاً پیدا ہوتا ہے۔ یعنی پہلے مسلمان بچوں کو دینی و اسلامی علوم سے کم از کم وقت میں قدر ضرورت کی حد تک واقف بنائینے کے بعد ان کو جدید علوم و فنون کی باخبر و مستعد بنائیں، اس کا انکار نہیں کیا جا سکتا کہ انفرادی طور پر اس ترحیب سے بھی تعلیم پانے والے چنگٹے چنے اشخاص ہندوستان میں جدید یونیورسٹیوں کے قیام کے بعد ضرور پیدا ہوئے ہیں، لیکن تقریباً ایک صدی کی طویل مدت میں اتنے طویل و عریض ملک جیسے کہ ہندوستان ہے، اس میں شاید اتنی تعداد بھی اس قسم کے تعلیم یافتہوں کی نہیں مل سکتی، جن کو گنتے کے لئے دس انگلیوں کے استعمال کی ضرورت ہو، مگر باوجود اس کے شاید یہ کہنا و اتھام کا اعتراف ہو گا کہ اسی تیسرے بیچ پر تعلیم پانے والوں میں علم و عمل کے جن نمونوں کا اس وقت تک مشاہدہ کیا گیا ہے، شاید ان کی مثال مذکورہ بالا دو طریقوں پر تعلیم حاصل کرنے والوں میں ہم نہیں پاسکتے۔

اللہ اعلم بالصواب۔

بہر حال جدید و قدیم علوم کے مابین کی ضرورت کو تسلیم کرتے ہوئے، عملی تشکیل کی یہی بھی عقلی ضرورتی ممکن ہیں، اب دیکھئے کہ سیدنا امام اکیبر کا زاویہ نگاہ اس باب میں کیا تھا؟ "مجلس عطاء ہند" و "اتھام" کے اسی جلسہ میں تقریر فرماتے ہوئے، دوسری باتوں کے ساتھ آخر میں یہ فرماتے ہوئے کہ "اب ہم اس بات کی طرف اشارہ کرتے ہیں جن سے معلوم ہو جائے کہ وہاں تک نہیں، یہ طریقہ خاص کیوں تجویز کیا گیا؟"

طریقہ خاص سے مراد یہ ہے کہ دارالعلوم دارالہند کے نصاب میں جدید علوم و فنون اور اسلامی کتابیں کیوں شریک نہیں کی گئیں، خود ہی اجمال کی تفصیل آگے ان الفاظ میں فرمائی گئی ہے کہ "ہر علوم جدیدہ کو کیوں نہ شامل کیا گیا؟"

سب سے پہلی بات تو مفردی سوالی سے یہ کچھ ہی آتی ہے کہ جدید علوم و فنون کے سوال سے جو باہر کر لیا گیا ہے، "اب بھی یاد کر لیا جاتا ہے کہ ہمارے علماء و فضلاء و علماء و فاضلین و فاضلاتہم کو سوا

وہ کچھ نہیں ہے۔ کم از کم دیریندی علقہ کے علماء کی ذمہ دار ہستیوں کا سامنہ تکب خیاں اور جھوٹے احادیث سے پاک تھا۔ اس کے لئے ترمذی کافی ہے کہ اس طبقہ کے سب سے بڑے پیشوا امام کبیر کے سامنے وہی نہیں کہ صرف سوال ہی تھا بلکہ جواب اس سوال کا دیا گیا ہے "اسے منع اور اصراف سے کہنے کے تقریباً ایک صدی پہلے حضرت ملا کاظمین اشہر باہمی پہلوؤں کو پاک کر کے نتیجہ تک پہنچ چکا تھا کیا اس وقت تک فرائض پیشوں کے مدعیوں کا گردہ وہاں تک پہنچنے میں کامیاب ہوا ہے؟

اس سوال کی جوابی تقریر سیدنا امام وکیر کے ان الفاظ سے شروع ہوئی ہے "خیر! اگر تھا کہ منظر دیگر اسباب کے، بڑا سبب اس بات کا تو ہے۔"

دیگر اسباب جن کی طرف اعلیٰ اشدہ فرمایا گیا ہے، ان کا ذکر تو بعد میں کروں گا پہلے سب سے بڑے سبب کی تفصیل ان ہی کے الفاظ میں آپ کے سامنے پیش کر دیتا ہوں "مخدوے دل کے ساتھ فکر مقول سے کام لیتے ہوئے ان گرامی اور شادات کا مطالعہ کیجئے، سب سے پہلے ایک کلی قواعد سے کہ ان الفاظ میں پیش کیا گیا تھا کہ

"ترہیت عام ہر یا خاص، اس پہلو کا لحاظ چاہئے، جن کی طرف سے ان کے کمال میں رخنہ پڑا ہو۔"

مطلب یہ ہے کہ افراد ہوں، یا جماعتیں، ان کے اٹھان، اور جن کالات تک ان کو پہنچانا مقصود ہو، سب سے پہلے تو ہر شخص کی اس سلسلہ میں ہر صلاحت ہو، نہ ہو، بلکہ جاسے کہ وہی ہوں، جو سب سے زور کس پیری اور ہر دلی کا منظر ہو چکے ہوں، ایک شخص جس کے بدن پر کھادی ہی کا کرتہ کیوں نہ ہو، لیکن کرتہ کے ساتھ یہ دکھا جاتا ہو کہ نیچے کا ہری اس کے باطن میں ہے، تو بلا ہر ہے کہ کھادی کے کرتہ کی جگہ جنہیں قمیص کی فکر سے نیاں اور مسئلہ ہر جگہ کہ بے ستری سے محفوظ کرنے کے لئے لنگی یا پانچمکا نظم اس غریب طبقہ کے لئے کیا جائے۔

جس زمانہ میں یہ تقریر ہو رہی تھی ۱۲۰۸ میں دہلی میں شاہ سے مسلمانان ہند کی تربیت و اصلاح کے

مسئلہ کی نوعیت مذکورہ اصول کی روشنی میں کیا جاتی ہے۔ اسی کا جواب دیتے ہوئے پہلا قدم یہ
 قرار دیا گیا تھا

”سوال محل پر روشنی ہے کہ آج کل تعلیم علوم جدیدہ تو بوجہ کثرت مدارس سرکاری اس کی
 پر ہے، مگر علوم قدیمہ کو سطح طین زمانہ سابق میں کیجئے ترقی نہ ہوئی ہوگی؟“

جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کلہا ہے یہ عائدہ علوم جدیدہ کی غارت ہی کے ٹپ ٹپ کر تھے ’اور نہ آپ کا پیہ خیال
 تھا کہ مسلمانوں کو ان علوم و فنون سے جگہ ٹھنک رہا ہے، جن سے ملک کو نئی قانم ہونے والی حکومت
 نے روشناس کیا ہے۔ تو بوجہ صرف اس پر غفلت گئی، کہ خود حکومت کی طرف سے جن علوم و فنون کی تعلیم
 پڑھانے کا نظم و سنجہ بنانے پر کیا جا چکا ہے، وہ آئندہ کیا جائے گا۔ اور کیا نظم و سنجہ؟ کہ بقول حضرت علامہ
 اتنی سرپرستی قدیم علوم، اور اسلامی فنون کو گذشتہ سلاطین اور سلطان بادشاہوں کی طرف سے بھی کبھی
 میسر نہیں آئی تھی‘

علوم جدیدہ کی عام اشاعت و ترقی کے اس تذکرہ کے بعد ارشاد ہوا کہ
 ”ہاں! علوم تعلیم دینی خالص دینی و اسلامی علوم، کا یہ منزل ہوا کہ ایسا منزل بھی کسی
 کا رخ نام میں نہ ہوا ہوگا؟“

علوم جدیدہ، اور علوم اسلامیہ و فنیہ دونوں کے درمیان تضاد کی تصویر حقیقت اور واقعہ کی شکائی تھی اس
 کو پیش کرنے کے بعد تجویز کا اظہار ان الفاظ میں فرمایا گیا تھا کہ
 ”اسیے وقت میں رعایا کو مدارس علوم جدیدہ کا بنانا، تحصیل حاصل نظر آیا؟“
 گویا خیال اس کی وہی چلی، کہ اگر تدریسی نہیں رہیں تو پھر پڑھنے ہوئے۔ اس کی تعمیل میں فیصلہ کیا
 افتاد کیا جا رہا ہے، لیکن جس دہرے غریب شکارنگاہ آتا ہے، اور عربانی و بے ستری کی حیثیت
 میں نہلا ہو گیا ہے، اسی سے اور روائی برتی جا رہی ہے۔

بہر حال جس چیز کی شکل غیر محدود و نامع نہ کھنے والی حکومت ہو، اسی کے احداث میں عہدہ خالص
 نہ کھنے والے حکوموں اور رعایا کی آمدنی کو خرچ کرنا اور اس کے لئے آمدنی چندوں کا سامان ہی غریبوں

کے سر ڈالنا حضرت علامہ کا خیال تھا کہ تحصیل حاصل کے سوا اسے اندکچ نہیں کہا جاسکتا۔

آپ نے اس کے بعد ارشاد فرمایا کہ چلک کے عام چندوں اور مالی امداد سے استفادہ کی اسی طرح قریب متصل وراثت ہی تدبیر نظر آئی، مگر حکومت جن علوم کی سرپرستی کر رہی ہے، ان کو تو حکومت کے سپرد کھا جائے۔ لیکن مسلمان جن علم سے محروم رہ جانے کے بعد مسلمان باقی نہیں رہ سکتے، اسی حکومت اپنے خاص حالات کی وجہ سے مسلمانوں کے ان علوم کی سرپرستی سے صرف دست برداری نہیں کر سکتی ہے بلکہ واقعات بتا رہے تھے کہ کئی حکومت کے پیدا کئے ہوئے ماحول میں زبونی کے آخری حدود تک پہنچ چکے ہیں، ان علوم کے احیاء و بقا کا انتظام رعایا کی مالی امداد سے کیا جائے، اس پر مطلب ہے اولیٰ الفاظ کا جو آگے اسی تقریر میں پائے جاتے ہیں، یعنی دارالعلوم دیوبند کے تعلیمی نصاب میں اسی لئے ارشاد ہوا کہ

”صرف بجا تب علوم تعلیمی خالص اسلامی و عربی علوم، اندر نیز ان علوم کی طرف توجہ

استعداد علوم مرتبہ اور استعداد علوم جدیدہ یقیناً حاصل ہوتی ہے انصاف ہر شخص کی نگاہ

آپ دیکھ رہے ہیں، دارالعلوم کے نصاب میں خالص عربی و اسلامی علوم (قرآن و حدیث و فقہ و فہم) کے ساتھ ساتھ عقلی و ادبی فنون کی مشرکت کی توجیہ کرتے ہوئے، حضرت علامہ نے جہاں اس عام اور مشہور غرض کا تذکرہ فرمایا ہے، یعنی مسلمانوں کے ”علوم مرتبہ“ کے سمجھنے کی استعداد پیدا ہوتی ہے، قبل و بعد از اب و سوال سے گہری مدقش کر کے طلبہ میں وقتہ سخنیں، مؤرخانوں کے گلے کو اچھا دیا جاتا ہے، استعداد علوم مرتبہ سے یہی مراد ہے۔

خیر یہ تو عام بات ہے، بیان کرنے والے عوام اس کو بیان بھی کرتے ہیں، لیکن خصوصی توجہ کے ساتھ پڑھنے کا مفتی توجیہ کا دوسرا پہلو ہے، یعنی یہ جو فرمایا گیا ہے کہ

”اور استعداد علوم جدیدہ یقیناً حاصل ہوتی ہے“

جس کا مطلب اس کے سوا، اندکچ ہو سکتا ہے، کہ دارالعلوم کے مرتبہ نصاب میں حضرت علامہ نے تجویز کیا ہے، ایک پہلو یہ بھی ہے کہ اس نصاب کو پڑھ کر فارغ ہونے والوں میں ”علوم جدیدہ“ کے

حاصل کرنے کی بھی صلاحیت پیدا ہو جاتی ہے، گویا "علوم جدیدہ" کی تعلیم کا مقصد بھی دارالعلوم دیوبند کا تعلیمی نصاب بن سکتا ہے، اور چاہا جائے تو اس سے یہ کام بھی لیا جاسکتا ہے، "دارالعلوم دیوبند کے تعلیمی نصاب کے متعلق حضرت دالاکا یہ جدید نقطہ نظر ہے، جس کی طرف آپ نے صرف اسی ارجحان اخلاص سے ہی توجہ نہیں دلائی ہے، بلکہ خاص و عمومی اسلامی علوم کے مقابلہ میں حدیث کے نصاب کے عقلی فذہنی فنون کا "علوم دانش مندی" کے عنوان سے تذکرہ کرتے ہوئے اپنے صحیح تعلیمی نصاب العین کو سیدنا امام اکبرؒ نے کھلے کھلے واضح الفاظ میں پیش فرما دیا ہے، آگے اسی تقریر میں اس کا احوال دے دیتے ہوئے کہیں؟

"علم نظریہ" اور ان کے ساتھ علوم دانش مندی کو داخل تحصیل کیا ۛ

یعنی اس تجویز سے اسی زمانہ میں منہنے والوں اور سمجھنے والوں کو آگاہ فرما دیا تھا کہ

"اس کے بعد دینی دارالعلوم دیوبند کے تعلیمی نصاب سے فارغ ہونے کو ہر مگر طلبہ

مدرسہ بڑا، مدارس سرکاری میں جا کر علوم جدیدہ کو حاصل کریں قرآن کے کمال میں ماست

زیادہ مزید ثابت ہوگی ۛ

خدا سوچے کہ غم و خفقہ "سبے زدہ"ی "ادھول انگاری" کے ان ایام کو جن میں مسلمانوں کو ہندوستان میں

احکیم کی شہنشاہیت سے محروم کر کے غلام بنایا گیا تھا، یوں سالوں پر تھے زمین پر چنگ دبائے گئے تھے،

ان کے قلوب میں جیسا کہ چاہئے تھا، "قد تأس قوم کی طرف سے انتقام اخذ فرست کی آگ بھری ہوئی تھی

جس کے ہاتھوں اس سیلہ انتقام تک وہ پہنچے تھے۔ ہر وہ چیز جو اس قوم کی طرف منسوب تھی، فخرًا

اس سے مسلمان بیز کرتے تھے، بلکہ چڑھتے تھے۔ اگر بڑی حد اس اعلان مناس میں جو کہ پڑھایا جاتا

تھا، اس کے قصور سے بھی وہ لڑہ براخام ہو جاتے تھے۔ "جو اگر بڑی بڑے گلاہ کا فرہیا بیگانہ

سروہوں کی طرف اس تکفیری لطیفہ کو سٹروں سے جو منسوب کر رکھا ہے، بھانے خود افزا بہستان کی

یہ نتیجہ بھی مشرناک مثال ہو، لیکن اس کا شاید انکار نہیں کیا جاسکتا کہ اسلامی آبادیوں کی نفسانکھی قسم

کی صداؤں سے سمجھتی تھی، اُس نے فتویٰ دیا کہ آپ دینا، ان سوالوں سے بے تعلق ہو کر کہنے والے کو

ہی تمہکی باتیں کہہ رہے تھے 'اداسی نوعیت کے چرچے عموماً پھیلے ہوئے تھے۔

لیکن اسی مسموم فضا 'اور غلط فہمیوں سے بھروسے ہوئے ماحول میں مسیہ تالافام انگیر ہی نہیں کہ انگریزی مدارس میں داخل ہو کر تعلیم پانے کے عازمی کا فتوے دے رہے ہیں، بلکہ بنیر کسی جنگ کے سورلوں کی بھری ہوئی مجلس میں اعلان خرماد ہے ہیں کہ سرکاری مدارس میں شریک ہو کر علوم جدید کی تعلیم ملی کلمات کے چمکانے 'اور آگے بڑھانے میں مولویوں کے لئے مفید ثابت ہوگی۔ مثلاً شاید ایک طرف اسی زمانہ میں سورلوں کا ایک طہر تھا، بلکہ ان کی اکثریت یہ باور رکھنے لگی تھی کہ جو کچھ انہوں نے پڑھ لیا ہے اس کے سوا کوئی دوسری چیز ایسی نہیں ہے جسے سیکھا اور پڑھا جائے۔ ان ہی سورلوں کو درمیان بکار لے ملا بکار رہا ہے کہ سورلوں میں اپنے ملی کلمات میں جو مزید غریب 'اور زیادہ وزن پیدا کرنا چاہتا ہے۔ چاہئے کہ روپ کے جدید علوم و فنون کا مطالعہ کرے، ان کی ملی زبانوں کو سیکھے، جو سرکاری مدارس میں سکھائی جاتی ہیں، مثلاً حضرت واہ کے ارشاد گراہی کا یہی مطلب ہے کہ، 'جس سے پہلے پناہت تھا کہ جدید علوم و فنون کی اہمیت و ضرورت کا اظہار جسے اس زمانہ میں عموماً ہمارے علماء نے اپنا پیشہ بنا رکھا تھا۔ یہی نہیں، کہ صرف انکار ہی کی حد تک بات محدود تھی بلکہ

”غریبوں کا نظام تعلیم“

کے نام اول و اکبر نے ٹھیک وقت پرانہ جدیدی علوم کی ضرورت و اہمیت ہی کو تسلیم کر لیا تھا، بلکہ جن الفاظ میں حضرت والا نے اپنے نظریہ نظر کو پیش کیا ہے۔ اس سے آگاہ ہونے کے بعد بلا خوف و تہید آسانی یہ دعویٰ کیا جاسکتا ہے کہ علوم اسلامیہ کے ساتھ مسیحیت کے جدید علوم و فنون کا اس نے کچھ ہونہ لگانے کے سلسلہ میں ذکر یہ باتیں بھی شکلوں میں دونوں کی تعلیم ساتھ ساتھ ملانی چاہئے، یا عصری علوم سے قانع ہونے کے بعد چھٹنا چاہتے ہوں ان کے لئے اسلامی علوم کے پڑھنے کا نظم کیا جائے۔ یا مسلمانوں کو دینی حدود و قیود میں جہد و ضرورت بصیرت حاصل کر لینے کے بعد مسلمان بچوں کو دانش دوست سے متغیہ ہونے کو عروج فراہم کئے جائیں، ان ہی تین شکلوں میں عصری شکل کو اپنے نصب العین میں حضرت والا نے شریک کرنا چاہا تھا، اپنی اسی تقریر میں آپ نے اس کا بھی جواب دیا ہے کہ مجھے مقدمہ دنا غری کی اس ترتیب کے

تیم جدید علوم کا مشترک نصاب دہا علوم دیوبند میں کیوں جاری نہیں کیا گیا، یعنی ہر دو صنف کے علوم کی
 حق میں ساتھ ساتھ پڑھائی جائیں، ایسے کیوں نہ کیا گیا، جواب میں فرمایا گیا ہے کہ

”زمانہ واحد میں علوم کثیرہ کی تکمیل سب علوم کے حق میں باعث نقصان استعداد رہتی ہے۔“

ایک مطلب تو اس کا ظاہر ہے کہ اسلامی مدنی علوم کی صحیح بصیرت حاصل کرنے کے لئے جن فنون
 کی تعلیم بطور متدرجہ دی جاتی ہے، صرف و نحو، ادب معانی، بیان، اصول فقہ، کلام و علوم دلائل مستدی
 جن سے رہنمائی و روش کا کام لیا جاتا ہے۔ ان سب کی چھوٹے سے چھوٹے مختصر ترین نصاب کے لئے
 بھی، اتنی کتابوں کی ضرورت ہے کہ ان کے ساتھ علوم جدیدہ کی کتابوں کی گنجائش بہ شکل مکمل ہو سکتی ہے۔
 اعلیٰ پر کسی نہ کسی طرح اس ناقابلِ برداشت برہم کو دہرایا جائے تو ”طلب النکل، نوت النکل“ کے
 سرعہ و گویا ہر سال چھ ماہ میں نہیں اس کے کام پوری محنت اور توجہ میں کے بغیر صحیح استعداد طلب میں پیدا
 نہیں ہو سکتی، مسجدِ اہلِ نام اکیسویں فرماتا چاہتے ہیں۔ ”تیم و جدیدہ دونوں علوم اس سے محسوس
 رہ جائیں گے۔ آپ کے بیان کا یہ تو خیر کھلا ہوا پہلو ہے۔“ اسی کے ساتھ اگر اس کو سوجا جائے کہ
 جس زمانہ میں یہ تقریر کی گئی تھی، یہی آج سے ستراتی سال پہلے حالت یہ تھی کہ مشرقیات کے پڑھنے
 پڑھانے والے ہمارے مشائخ، اہل مقبول علوم کے طلبین، پر و غیروں اور شیعوں کا طبقہ دونوں
 کے پڑھنے پڑھانے کا صرف طریقہ ہی مختلف نہ تھا، بلکہ مشرقیات کو اسانہ طور پر سمجھنا و سمجھنا واجب
 سلف کے احترام کے جذبات غالب نہ تھے، اور اس کے برعکس مغربی علوم و فنون کی تعلیم جو دیتے
 تھے، وہ شگ و در تیاب، بے اعتمادی، مظنِ انسانی کی ذہنیت کے دباؤ کے نیچے دبے ہوئے تھے
 اور مرضِ مسدی کی طرح ان سے پڑھنے والوں میں اسی ذہنیت کے جزائرم قدرتا منتقل ہوتے رہتے تھے
 اب تو مختلف اسباب و وجوہ کے کسوٹا نگار کی بدولت ایک صدی کی طویل مدت میں دونوں طبقوں کے
 رجحانات میں اتنا بھرہ و تماثل باقی نہیں رہا ہے

لیکن میں جدید میں قدیم و جدید نصاب کے چونڈ کے اور مسئلہ کو مسجدِ اہلِ نام اکیسویں فرماتا چاہتا ہوں،
 اس وقت یہ واقعہ ہے کہ ان دو مختلف، قطعاً مختلف، احساسات و رجحانات والے اساتذہ و ایک ہی

زمانہ میں تعلیم پانے والوں کے متعلق اگر تجھینہ کیا گیا تھا کہ قدیم ہو یا جدید دونوں ہی سے صحیح مناسبت نہ پیدا ہر سکے کی توجہ واقعات تھے، ان کو پیش نظر رکھتے ہوئے صحیح بصیرت کسی اندیشہ تک شایعہ پنج بھی نہیں سکتی تھی، 'الفرق' نقصان استعداد کے جس اندیشہ کا اظہار مندرجہ بالا تقریر میں کیا گیا ہے۔ ایک یہ پہلو اس اندیشہ کا یہ بھی ہو سکتا ہے۔ آخر استادوں کے ایک حلقہ میں جن علوم و مسائل کی تعداد قیمت طلبہ پر ضحک کی جاتی ہو، اہل معادہ سرے حلقے میں پہنچنے کے ساتھ ان ہی کے ذہن و وقار سے طلبہ کو حالی الذہن کر دیا جائے، اثرات و نفی کے اس تصور میں اگر ہر دو کی نفی ہوتی ہے تو علحدہ و شفا طریقہ تعلیم کا خود ہی سو پہلے دوسرا انجام ہی کیا ہو سکتا ہے۔

اعداد و فراں بات کی تھی کہ قدیم و جدید علوم کا مشترک انصاف و اہل العلوم دو بند میں کیوں نظر نہیں کیا گیا۔ بلکہ بجائے اس کے سیدنا الامام الکبیر نے اپنے اس تعلیمی نظریہ کو پیش کیا ہے کہ پہلے دینی و اسلامی علوم کا انصاف حافلہ سدی کے فنون کے ساتھ ختم کر لیا جائے، جن کے بغیر حافلہ اسلامی علوم و تفسیر، شروح احادیث، دفعہ وغیرہ کی کتابوں کے مطالعہ ہی کی صحیح قدرت پیدا ہو سکتی ہے، اہل جیسا کہ چاہئے ان کتابوں سے استفادہ بھی آسانی ممکن نہیں، اس کے بعد جیسا کہ آپ

لے جہد کو قاتی تفریح و مشاہدہ سے خاک رہی، اسی نتیجہ تک پہنچا، بلکہ اسی کے ساتھ جدید علوم و فنون و اساتذہ کو جہد حکومت کی سرپرستی و پشت پناہی حاصل تھی، اس کی وجہ سے یہ بھی دیکھا گیا کہ اسلامی دینی علوم کے مرنے و تباہ کی قریب پڑنے سے ظاہر میں کی جاتی ہے، بجائے ان کے کثرت میں وہی رنگ غالب ہو جاتا ہے، جو رنگ غالب مغربی علوم و فنون کی تعلیم پانے والوں کی خصوصیت ہے، رنگ و رنگ، وضع قطع، طریقہ فکر و بیان سب ہی میں پایا گیا کہ وہ مغربی علوم کے طلبہ کے تعلق سے برتے ہیں۔ انہیں اس علی و دین، حکومت کو کھد بہت قورہ مانی ہے، لیکن ہر نئے زمانہ میں اسی پرانی بات کا تجربہ کیا گیا ہے۔ مجھے ابھی طرح یاد ہے، مولانا حبیب الرحمن صاحب ساجی، مہتمم دارالعلوم رحمانہ علیہ سے دور المعصوم کے نصاب کے تعلق میں سلسلہ میں ایک دن گفتگو ہوئی، تو وہ اپنی وفاداری سے پیر وانا "نے فرجوانی کے زمانہ میں بغیر کو کھد یا تھا کہ قوران کا باقی رہینا و شور ہو جائے گا۔ طلبہ پر مشمولہ اگر بڑیت غالب آجائے گی، دین کی ٹوٹی ہوئی مذہبیت دارالعلوم کے طلبہ سے اس وقت جوئی آتی ہے، تم دیکھو گے کہ اس سے بھی دور محروم ہو جائیں گے۔ وقت جیسے جیسے گزرتا چلا گیا، مشاہدہ سے ان تجسید کا درس کے غریبوں کی تائید ہوتی ہوئی چل رہی

دیکھ چکے صاف واضح غلطوں میں اپنی یہ تجویز پیش کی ہے کہ علوم جدیدہ کی تعلیم حاصل کرنے کیسے
سرکاری مدارس میں سلطان بچوں کو داخل کیا جائے۔ لڑکی اس قدر میں یہ دعویٰ بھی کیا ہے کہ اس
ترتیب سے تعلیم دلائے گا تجربہ کیا ہائے حمام ہی کو نہیں خود حکومت کو خوش میں اگر یہ راست مخاطب
کرتے ہوئے آپ نے فرمایا تھا کہ

”سرکار کو بھی معلوم ہو کہ استدعا داسے کہا کرتے ہیں“

اس میں کوئی مشتبہ نہیں کہ دانش مندی کے قدیم علوم جن کو معقولات بھی کہتے ہیں، ان میں بالکل کھل
کھلنے کی مشق کی وجہ سے قدرتا فکر و نظر میں گہرائی کی کیفیت جو پیدا ہو جاتی ہے، انداز سے ناک آتا
نہیں پہنچے اور پہنچانے کی اس عادت کے ساتھ جدید علوم و فنون میں حقیقت جینی، ادھات طبع پر جو
زور دیا جاتا ہے۔ قدیم و جدید تعلیم کی ان دونوں طبیعتوں کی باہمی ترکیب سے علمی استعداد کے جس
رنگ کو پیدا کیا جا سکتا ہے، اس رنگ کو صرف قدیم یا صرف جدید تعلیم کی مدد سے شاید حاصل نہیں کیا
جا سکتا۔

اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت داؤد نے اپنے ہی زمانہ میں تعلیم کے تمام پہلوؤں، بعد ان کے
مختلف سنگ پتھر کا صحیح انداز کو لیا تھا، تعجب تو اس پر ہوتا ہے کہ حکومت مستعد جس کی امداد کی طرف غلطی
ہو بھی آپ دیکھنا شاید پسند نہیں فرماتے تھے، لیکن قدیم و جدید علوم کے ہر تہ کی مجوزہ ترتیب کی افادیت
کے خیال سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس التزام کے حدود کے توڑنے پر بھی آپ کو شاید خطر و مجبور
گروا تھا۔ مطلب یہ ہے کہ سب سے بڑی رکاوٹ آپ کی تجویز کے ”عملی نفاذ“ میں حکومت کا وہ عجیب و
غریب رویہ تھا کہ ”حصول علم کو بھی طلبہ کی عمر کی ذمہ داری میں بکھریا تھا“، ان عمر تک ظاہر امتحان
میں طلبہ شریک نہیں ہو سکتے، یا انھیں امتحان میں شرکت کے لئے ضروری ہے کہ اسید و فاتی عسکری
ہو چکا ہو۔ امتحان میں شرکت کے حق سے وہ محروم ہو جائیں گے جو حکومت کی مفروضہ عمر سے
ایک دن بھی آگے بڑھ گئے ہوں، علم کے طلبہ کی غلامی کے ساتھ خود علم کی اس غلامی کو دیکھتے ہوئے
سید امام اکبر نے محسوس فرمایا کہ میری مجوزہ ترتیب پر تعلیم پانے والوں کے لئے سرکاری مدارس میں

داخل ہر کچھ علوم و فنون سے متعلقہ ہر کچھ امور میں پیش آئیں گی۔ اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے مختلف دستوں
دیکھیری کے لئے اس موخر پر آپ نے حکومت کو پکارا ہے، ارشاد ہے: ”معاذ اللہ“

”مکاشفہ کو پرنٹ ہو رہی قید مرطوبہ لو داخل کو آزادے“ ملا

اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ دنیاوی و مادیات کی تعلیم کے بعد یورپ کے نئے علوم اور
اس ملک کی نئی علمی زبانوں کے پکینے سکھانے کے متعلق حضرت دلاس کے خیالات و جذبات کی صحیح
فہمیت کیا تھی؟

بہر حال مسئلہ کے چرچاؤ میں ناویوں کو جس جس طریقہ سے اپنی تقریر میں حضرت دلاس نے پیش کیا ہے
ان کو دیکھتے ہوئے کوئی نہیں کہہ سکتا کہ صرف جواب دینے کے لئے سرسری طبع پر اس کا ذکر کر دیا
گیا تھا، مگر یاد کر کے دلاس کے سامنے حقیقی مسائل میں کوئی شخص تجھ پر اس باب میں نہ تھی۔

میں کیا عرض کروں، دارالعلوم دہلوی کے رونا دہوں سے اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ شروع میں
کی تعلیمی مدت معلوم ہوتا ہے کہ دس سال مقرر کی گئی تھی، لیکن دو سال گزرنے کے بعد ۱۸۵۷ء میں ہم دیکھتے
ہیں، نقاب اعلیٰ مدت وغیرہ پر نظر ثانی کرنے کے لئے ایک مجلس مقرر کی گئی، جس سے پتہ چلا کہ
تجربہ دہلوی کے ایک تجربہ کار پروفیسر کی کہ

”میں میرا وقت تمام کتاب اسباق ثلاثہ کے چھ سال میں ہر نئے مسئلہ اور وقت ۱۸۵۷ء

”اسباق ثلاثہ“ مراد یہ ہے کہ قدرت واحد میں تین کتابوں سے مزادہ پڑھنے کی اجازت کسی طالب علم
کو نہیں دی گئی تھی، چھ سال کی عہد و مدت میں اس کا انتظام کیا گیا تھا کہ خالص مریات یعنی حدیث و تفسیر و
فقہ و اصول فقہ و فرائض کی وہ ساری کتابیں ختم ہو جائیں، جن کے پڑھنے پڑھانے کا نام نتائج اس زمانہ میں
تھا، ”اس میں کہ پڑھ لینے کے بعد دینی علوم کے متعلق مزید کتابی تعلیم کی کچھ اجازت تھی، مگر نہ صرف باقی نہیں رہتی،
اس میں مشکوٰۃ کے ساتھ حدیث میں ہم صحاح ستہ کو بھی پڑھتے ہیں، فقہ میں ہدایہ، اصول فقہ میں توضیح تلویح
تفسیر میں بیجاوردی، اس میں مشابہ یک ہے، ادب عربی کے لئے شرح و معنی و لغت کی کتابوں کے
ساتھ تشریح لغت العربی، اہل علم و دین، تاریخ یعنی ”ادب نظم میں حبیبی، علمہ شریک ہیں، عربی سے ”ادب“

اور اسے عربی ترجمہ کے لئے بھی وقت نکالنا گیا ہے اور متعلقہ علوم و دانشِ مذہبی میں فلسفہ کی حد تک اگرچہ صرف سیدھی ہے لیکن دماغی تربیت اور ذہنی ورزش کے لئے منطقی کی چھٹی بڑی کتابوں کی صفائی و تصدیق کو بھی قلمی، مختلف مسائلوں، ایسا منطقی، نکالنا قابلِ امرتات، تنہا یہ اور سب سے زیادہ اہم ہے۔

چھ سال تک اس محدود مدت میں اس نصاب کو ختم کرانے کے لئے نقشہ میں سال بھر کے تعلیمی دنوں کی میزان کو پیش کر کے ہر دن اور ہر روز میں ہر سبق کے لئے کتنا وقت دینا چاہئے، تفصیل و تفصیل میں اس کا جائزہ لیا جائے گا کہ اس میں کتنا وقت دینا چاہئے۔

الغرض کوئی سوال اور کوئی پہلو ایسا نہیں ہے جسے نہ دیکھا جائے اور نہ ہی اسے نہ دیکھا جائے۔ اگر دس سال کی عمر میں بھی، علماءِ علوم کے اس شغلِ سالِ نصاب کو ختم کر کے سولہویں سال میں پڑھنے والے اس کو ختم کر سکتے تھے، اسی وقت میں اس کی تعلیم ہی نہیں بلکہ مسلمانوں کے مادی و مادی فنون کی تعلیم کافی مناسب سمجھا کر لینے کے بعد سرکاری مدارس میں داخل ہو کر جدید علوم اور نئی علمی باتوں کو سیکھ کر انہیں تیس کی عمر میں گریجویشن میں جانے کا کافی اور مستقیم موقعہ پیدا کر دیا گیا تھا، یعنی آج بھی اگرچہ شہر کے جوامع علم سے کم و بیش ایسی عمر میں سیدھے تمام اکیس کی عمر میں ہی جوازِ تربیت کے مطابق باضابطہ مولوی اور سند گریجویشن میں جانے کا ذریعہ امکان، مسلمانوں کے سامنے آئی تھا، وہیں اس کے باقی سرمایہ کی ضمانت کے ساتھ باہر کی چیزوں سے استفادہ کی صلاحیت کے لئے مزید وقت دینے کی ضرورت قطعی طور پر باقی نہیں رہی تھی۔

صحیح طور پر یہ بتانا مشکل ہے کہ اس تعلیمی نصاب میں کسے مطابق آئندہ عمل درآمد کی دہائیوں میں کیا رکاوٹیں پیش آئیں، کہ اس ختم اور ختم امکان کے منافیہ جوئے کا موقعہ مل سکا۔

یہ جوئے کے خلاف دوسرے ہنگامہ عامہ کے طالب ہیں جو اس کے لئے کوششوں میں بدترین عائدگار ماحول ہیں جس کے عزم کی بے پناہ قوت سرگرم عمل تھی، چند ہی سال گذرے تھے کہ اچانک ہندی مسلمانوں کو اس کی نامزدی و خدمات سے قدرت کی ماحول مصلحتوں نے محروم کر دیا، یعنی پچاس سال بھی

یہودی نہیں ہونے تھے کہ سید الامام ابھی کی اہل تہذیبی ہو گئی۔ یہ عادتہ واقعہ تو یہ ہے، دہرا علم کی تاریخ کا ایسا وصل گسل، پوشیدہ با حاشہ تھا کہ درج ہند کی یہ تعلیم گاہ باقی ہی کیسے ہو گئی اور جو کچھ جو باچا ہے تھا، مان لیا جانے کو وہ نہ ہوا، لیکن جو کچھ بھی ہوا، حیرت اسی پہنچتی ہے کہ یہی کیسے ہو گیا۔ پہلے سال میں جس اور کو کاسینا زہر (جھٹ) (۳۹) روپیہ تھا۔ آج قریب تیرہ پانچ لاکھ روپے کا بجٹ اسی اور کے کی مجلس شہر سے بھرا حاشہ منظور کر رہی ہے اور جس مدرسہ کی بنیاد قائم کرتے ہوئے قائم کرنے والوں کی لاش ستارہ خاک

پوشیدہ والے عربی کے کہاں سے آئیں گے؟ پہلی رواد متعلقہ ۱۲۵۰
آج اسی میں طلبہ کی تعداد سینکڑوں سے متجاوز ہو کر ہزاروں میں آگے بڑھی ہوئی ہے اور جس کی اکثریت کی ہر حقیقی ضرورتوں کا تکفل خود مدرسہ ہے۔

بہر حال نظام ہر سید خیال تو یہی ہے کہ سید الامام و کبیر کے تعلیمی نصب العین کے عملی نفاذ میں عاریتاً آپ کی وفات کا واقعہ زیادہ اثر انداز ہوا، ہر شخص کے بس کی بات یہ نہ تھی کہ جس زمانہ میں وہ نظام ہوا تھا اور جو اہل اس عہد کا تھا اس میں اس تعلیمی نصب العین اور اس کے ثمرات و فوائد کا صحیح اندازہ لگا سکتا، وہ وہاں سے ہر سید کے باوجود آپ کے اس تعلیمی نصب العین کا جو اثر و گورں میں عہد کو نہیں کیا گیا، سخی کہ اس کا خیال ہی تو گورں میں باقی نہ رہا، خود بھی واقعہ بتا رہا ہے کہ سید جتنے دنوں کی بات شاید سوچنے والے کے ساتھ ہی رہی ہو گئی۔

باقی اس سادہ کا ماحول، جس کی طرف میں اشارہ کر رہا ہوں، آج تو اس کا گھٹنا بھی دشوار ہے لیکن اس ماحول میں جو رہے تھے، میں تو گھٹنا ہوں کہ بے چارے صفحہ تھے تھیں، کافر و مومن نہیں ہے، لیکن ایسا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ چند خصوصی نوثرات کا ذکر کر دیا جائے۔

واقعہ یہ ہے کہ وہ وقت کا مدرسہ سرتین ہند میں جس وقت قائم ہوا تھا۔ اس وقت ایک طرف تو نظام کے نصاب کے پڑھنے پڑھانے والے حضرات تھے، ان ہی کو ملاوٹ کے نام سے موسوم کیا جاتا تھا، دوسری طرف عام مسلمان تھے، جن کے آباد اجداد غل حکومت کی کشوری و فوجی خدمت انجام دیتے تھے،

سوی صاحب کا دستور تھا کہ ان سے پڑھنے والے طلبہ میں کوئی طالب علم کسی مسئلہ پر لکھنے لگا اور انہوں
سے کام لیتا، تو سووی صاحب کہتے "دیکھو اس کا چہرہ دو برو بند کی طرف تو نہیں ہے بلکہ ظاہر ہے
کہ یہ حلق زیادہ دانا تک قابلِ برداشت نہیں، نہ لکنا تھا، اسی کا نتیجہ ہے کہ دانا علوم کے نصاب میں
جو اس نظام کی ایک ایک حقارتی کتاب اپنے تمام منہیات و دعوائی کے ساتھ اسی طرح یہ دستور
شتریک ہوتی چلی گئی، جن کو خارج کر کے نصاب کو چھ سالہ یک درودعت میں ختم کرانے کا انتظام
کیا گیا تھا۔

اسی طرح دارالعلوم کی رودادوں میں یہ بھی دیکھا جاتا ہے شاید میں نے کہیں ذکر بھی کیا ہے کہ
فارسی ادب کی کتابوں کے درس کے استاد کو نوری مصطفت قرار دیا گیا، اور اسی سلسلہ میں گلستانِ بہشت
کے ساتھ ابا الفضل مسکنہ زبیرہ انوارِ سبیل، "یوسف زلیخا" عبدالاسح افشا قلیفہ وغیرہ کتابوں کو بھی دارالعلوم
کے دسی نصاب میں ہم شریک پاتے ہیں، چنانچہ تک میرا خیال ہے اس سے ملک کے قدیم تعلیم یافتہ
طبع کی تسکین کا کام لیا گیا۔

اسی کے ساتھ میرا ذاتی تاثر یہ بھی ہے کہ اس شش سالہ نصاب میں بھی ادبِ عربی کی نظم و نظر اور
ترجمہ کو داخل کیے بغیر ہی معلوم ہوتا ہے کہ سرکاری مدارس کے جدید تعلیم یافتہوں کے اس مطالبہ
کی تکمیل کی گئی تھی، کہ انگریزی زبان پڑھنے والے انگریزی میں بولنے اور لکھنے کی قدرت حاصل کر لیتے
ہیں۔ لیکن مولویوں پر حیرت ہے کہ سالہا سال تک کہتے ہیں کہ انہیں عربی زبان ہی میں سب کچھ پڑھایا
جاتا ہے، لیکن نہ ایک جملہ و ہول ہی سکتے ہیں، نہ لکھ سکتے ہیں، لیکن جس سے بحث و تحقیق کہ ہندوستان
کے مولویوں کے لئے عربی بولنے یا لکھنے کی ضرورت کیا ہے، لیکن چنانچہ انگریزی پڑھنے والے
انگریزی بولتے ہیں اور سمجھتے ہیں، اس لئے ضروری ہے کہ عربی پڑھنے والے سووی بھی عربی میں
بول کر اور لکھ کر ہم کو دکھائیں۔ گو یا اس کمال کے بغیر جدید تعلیم یا فتنہ مولویوں کو سووی ماننے کے
لئے تیار نہ تھا، ان ہی کے مطالبہ کی تکمیل عربی ادب کی کتابوں کو نصاب میں داخل کر کے کی گئی تھی۔
بہر حال اسی سہ عملی میں علم کا جو شیانہ میں رہا تھا، قدساً ہر ایک کا دایا اس پر پڑنا ہی چاہئے تھا،

اسی کا نتیجہ یہ ہوا کہ دانا علوم کا تعلیمی نصاب کافی پختہ اور مفید و طویل ہوتا چکا گیا، اسی نصاب کے ختم کرنے میں پڑھنے والوں کی عمر کا کافی حصہ صرف ہونے لگا، اور دینی تعلیم اپنے کی وجہ سے عمرانی کے آلات (دینشن و روت) سے بھی کش کش کا سواقد ان کے لئے باقی نہ تھا، حقیقت کے چہرے پر مجاز کی نقاب چڑھانے سے مذہب بادلہ معزود تھے، ظاہر ہے کہ ایسی ہی ناز حیوں کے ساتھ سرکاری مدارس میں داخل ہو کر پڑھنے کی صورت ہی کیا تھی؟ اور یوں سیدنا امام الکبیر کا تعلیمی نصاب البین صرف ایک ماہر یعنی نصاب البین ہی کر گیا، عوام کے مقابلہ کی نوعیت ہی ایسی ہوتی ہے جس سے نفع نظر کر کے حکام کو آسان نہیں ہے، اور تراویح اسی شش سالہ نصاب میں عربی ادب کی ضرورت نظر نہ کر کے کافی زبرد نظر آتا ہے، نہیں تو نہیں سمجھتا کہ خالص اسلامی علوم (قرآن و حدیث، فقہ و کلام وغیرہ) کی عربی عبارتوں کے سمجھنے کے لئے سیدنا امام الکبیر جیسے دیدہ و درحضرات نصاب میں اس غیر ضروری اضافہ کو کسی طرح ناگزیر قرار دیتے تھے، جیسے حقائق و واقعات سے جو ناواقف ہیں کچھ بھی باز نہ کئے ہوئے ہیں۔

ممکن ہے یہ سب خیال غلط ہو، لیکن اپنا ذاتی احساس یہی ہے کہ عربی میں ناقص رہ جانے کا جو اعتراض جدید تعلیم یافتہ طبقہ کی طرف سے مولویوں پر کیا جاتا تھا اس اعتراض کا ازالہ کر کے چاہا گیا تھا کہ مولویوں سے انگریزی میں عربی مسلمانوں کو مانوس بنایا جائے، یہی دیکھا بھی گیا کہ شروع شروع میں ان ہی مولویوں کا حسن قبول و قبول تعلیم یا فتوں میں حاصل ہوا، جنہوں نے کسی نہ کسی طرح عربی ادب کی مہارت کا ثبوت اس زمانہ میں پیش کیا تھا۔ اور اس سے یہ بھی سمجھ میں آتا ہے کہ مسلمانوں کے جدید تعلیم یافتہ طبقہ کی اس نظر سے کے معقولاتی مولویوں کے مقابلہ میں زیادہ رعایت نصیب مرتب کرنے والوں کے متوقع تھی۔

آخر اگر ہونا مانا جائے تو یہ اس واقعہ کی کیا توجیہ کی جائے کہ نظامیہ درس کی اکثر ویش تر معقولاتی اس میں خارج کر دی گئیں۔ وہی کتابیں جن کے پڑھنے سے غیر نظامی درس کے مولویوں کا عام خیال تھا کہ طالب علم سبھی بن کر رہ جائے، لیکن عربی ادب کی ایسی کتابیں جن کے نام سے بھی شاید اس زمانہ کے معقولاتی مولوی غور و اتفاق نہ تھے مثلاً کلیلہ و لیلہ، اسرار و غیرہ کا اضافہ شش سالہ نصاب میں کیا گیا،

اور کسی طرف سے کوئی مخالف آواز مجلس شوریٰ میں نہیں اٹھائی گئی۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ جس نفلت کی خارج شدہ صفاتی کی کل میں سید اللہ امام الکبیر کی زندگی ہی میں جیسا کہ رد وادوں کے دیکھتے سے معلوم ہوتا ہے، تدریجاً اور اللہ کے نصاب میں مشترک ہر نئی چل چار ہی تھیں۔ سطحیت کا الزام وخالہ اللہ کے فیض یا غلبہ پر نقادی و دس کے معتقدانہ کی طرف سے جو مسلسل چکا یا جارہا تھا، اور طعن و تشنیع سے تعرض و تضحیک کا جو مہم خان اٹھا یا لیا تھا، اس کا مقابلہ آ کر کب تک کیا جاتا، لیکن یا ان ہر اس کا بھی پتہ چلتا ہے، کہ حق و دوسرے کے بعض ذمہ دار کا برا آخرت تک اسی پر انصراف یا تے رہے، کہ قدیم خلفہ کی کتابوں سے واد اللہ کے نصاب کو پاک رکھا جائے۔ ان اکابر میں سب سے زیادہ نمایاں سیدنا اللہ امام الکبیر کے رفیق الدین ابو الفرج حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی ذات بابرکات تھی۔ حضرت ولہا کی وفات کے بعد وہ اللہ کے مستحق سرپرست، یعنی زندگی کے آخری دنوں تک آپ ہی رہے، مسلمانوں کے شاندار ماضی میں مولانا محمد امین صاحب نے بھی آپ کی مخالفت کا تذکرہ کیا ہے۔ بلکہ کتاب رشیدی میں حضرت گنگوہی کا خط مولانا صدیق احمد مرحوم کے نام جو پایا جاتا ہے، جس میں وہ اللہ دوسرے کے متعلق مولانا صدیق احمد صاحب کے ایک خواب کی تعمیر و ترمیم کرتے ہوئے اور تمام فرمایا گیا تھا کہ

”مگر یوں ہندو کے عہد کے خواب کی البتہ مزید تعمیر ہے۔ مگر ہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس حیرت کا خیال ہر دوزخ ہے، کہ فلسفہ محض ہے کا ما مر ہے، اس سے کوئی نفع مستند حاصل نہیں، سوائے اس کے کہ دو چار سال ضائع ہوں اور آدمی ضرور مایوس، غمی و غیبت سے ہو جائے، فہم کچھ، کہ فہم شریعت سے ہو جائے اور کلمات کفریہ زبان سے نکال کر کلمات ظالمہ میں قلب کو کہ دیت ہو جائے، اور کوئی فائدہ نہیں“

اسی کے بعد المذاع و دیتے ہوئے کہ

”لہذا اس فی غیبت کا عہد سے اخراج کر دیا تھا، چنانچہ ایک سال سراسر کی پٹھانی

دوسرے دوسرے سے موقوف کر دی گئی ہے“

آگے لکھا ہے کہ

”مگر بعض بعض مدرّسین اہل طلبہ کو خیال اس کا یعنی فلسفہ کا، چلا جا تا ہے اور شاید غصہ دروس

بھی اس کا پڑتا ہو! خدا کا تیب بر شیدی

مکتب گرامی کے آخر میں تاریخ، بعضی مسائل کی درج ہے جن کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ جیسے پیش
سارا نقاب سے چیدی کے مواظفہ کی ساری کتابیں، ”مذہب و عقائد کا سارا احوال اور جوہر کے تعلیمی احوال“
سے سیدنا امام الکبیر کی زندگی میں خارج کر دیا گیا تھا۔ اسی طرح آپ کی ذات کے بعد داخل ہونے کے
بعد کچھ نفی کے لئے پھر فلسفہ کی کتابیں مدد دے رہیں، لیکن صورت کا اس زمانہ میں جو ماحول تھا، اس نے
پھر مجبور کیا، اور اسی چوٹی کتابوں کے پڑھنے پڑھانے میں لیگ پھر وقت ضائع کرتے رہے، اور آج
تک ”اضاعت اوقات“ کا وہی سلسلہ جاری ہے۔ چونکہ دارالعلوم کی تاریخ میں ”حوالاتی کتب“ کی
بے قدری، ”ادب بشری کا خیال“ اہتمام سے شریک ہے، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ پڑھنے کی حد تک
ان کتابوں کو لوگ پڑھتے بھی رہے، اور پڑھانے والے پڑھاتے بھی رہے، کافی وقت طلبہ کا اس میں
صرف ہوتا ہے، لیکن حوصلہ شکن صورتی رعایات نے اس توجہ و محنت سے اس فن کو محروم رکھا، جس
کی کوہ کندن، اکابر اعدوں کے اس فن میں ضرورت ہے، اور ان ذہنی دقت، فکری ریاضت کا
خاتمہ جیسا کہ لکھا جاتا ہے، عموماً طلبہ کو مسترد آسکا۔ ضرورت سے زیادہ ”ادب ہیبت“ زیادہ طول کلامی
اس موقع پر مجھے کام لینا پڑا، لیکن کرتا کیا؟ سیدنا امام الکبیر کا صحیح تعلیمی نصب العین دکھایا ہو تو بھل
ہو چکا ہے۔ اس کو بھانا، وثائق و خطا ہد سے دھری کو بدل کرنا، اور سب سے زیادہ ہم پلت یہ بھی کہ
جب یہی چاہا گیا تھا کہ اسلامی دوری علوم کی حلقہ حیات اہل علوم کے کافی سادہ سبب پیدا کر لینے کے
بعد جدید علوم اسی علمی زبانوں سے استفادہ کا مرقعہ مسلمان بچوں کے لئے فراہم کیا جائے۔ تو چہ را ایسا
کیوں نہ ہوا؟ ۱۸۷۱ء تقریباً ایک صدی کی طویل تاریخ میں کوئی ایک ”قرن“ بھی اس تعلیمی نصب العین کے
مطابق دیو بند کا دارالعلوم پیش نہ کر سکا۔ یقیناً یہ کافی اہم اور ضرور سوال تھا۔ ذاتیات کی ریختی میں اس
کا صحیح جواب اگر نہ دیا جاتا، تو اس تعلیمی نصب العین کا سیدنا امام الکبیر کی طرف انتساب کا دعویٰ شاید

سیرازاتی و بھان، یا صرف خوش اعتقادی جیسا کہ وہ تھا۔

بہت سے عقلی پہلو اور عقیدے اسباب پھر بھی باقی رہ گئے، لیکن واضح اسباب جن کی وجہ سے آپ قطعی نصب العین بر روی کار نہ آسکا۔ اور قدیم و جدید علوم و اسائن کے چونکہ دیگر اخلاقی کی جو ہم آپ سرگزینا چاہتے تھے۔ افسوس ہے کہ وہاں علوم دیوبند کا نظام تعلیم مان لینا چاہئے کہ اس وقت تک اس کے سر کر کے میں ناکام رہا ہے۔ مگر یہ بہت درجہ حالات پیش آئے اور مسلسل پیش آتے چلے ہمارے ہیں۔ جن کی ان پر نظر ہے۔ وہ یہ امید قائم کر سکتے ہیں کہ جو ہم صوبہ تک سرور ہو سکی، اس کے سر کر کے لئے جس زمین کی ضرورت تھی، وہ بعد ازاں چند در چند وجہ سے کہا جاسکتا ہے کہ تیار ہو چکی ہے واللہ اعلم بحال تلك الامور۔

پر عجیب بات ہے کہ سینہ ۱۸۵۸ء م الکبیر کے قطعی نصب العین یعنی خالص اسلامی اور دانش سندی کے قدیم علوم سے فاسخ ہونے کے بعد اسکا ری مدارس میں داخل ہوا کہ جدید علوم و عقیدوں کو حاصل کیا جائے اس نصب العین کے مطابق جیسے کہ عرض کر چکا ہوں، اپنی پوری تالیفات میں وہاں علوم دیوبند کی صحیح فہم کو پیش کرنے سے گریز اس وقت تک قاصر رہا ہے۔ لیکن شش ماہ میں عام دستار بندی کے لئے مشہور تیار کی اجازت وہاں علوم دیوبند میں جو ہوا تھا، جس میں پہلے دو صدیوں کی علمائے کرام کے جلسوں میں جدید تعلیم یافتہ کی

لئے سیرازتیب ہے کہ نظامی درس کے مقولات کی ہر ایسی انگریزی ہے اور عقل و ہمارے رقصوں کی اور وہاں کی اور اس کی اس پر بہت کو بھلا چکی ہے، جو صرف خودی، عبادت کی پروردگی، اول بیعت پر عربی زبان کی دونوں قسموں کی نوعیت واضح ہوئی ہے، یعنی خالص اسلامی علوم و عقیدہ و فہم کی نگاہوں کے پیش نظر ہمارے لئے کھائے گئے عربی زبان کے جس حصہ سے حقیقت کی وضاحت ہے، اس میں حصہ سے اصل عقیدہ ہے جس کی ضرورت صرف ان ہی نونوں کو ہے، جو عربی زبان کی مابقی اسلامی ادبی و فہمی و فہمی حاصل کرنا چاہتے ہیں۔ اچھے تہذیبی اعتبار سے، جن کی وجہ سے خالص اسلامی علوم کے نصب العین پر کافی تجاویز اس بات کی پیدا ہو چکی ہے کہ جدید علوم و عقیدوں کی تعلیم پیش کرنے اور اسکا ری مدارس میں داخل ہونے پر ملے گئے جو ہر قدر کچھ چیزوں کے کھانے کی ضرورت ہے، ان کو اسباب میں شریک کر کے قدیم و جدید علوم میں عوام و بکیر کے قطعی نصب العین کے مطابق رشتہ قائم کر کے رکھنے اور درست بنیاد رکھنے کا کام ہے اسی کتاب نظام تعلیم و تربیت میں بحالہ حقیقت کے نظام تعلیم کی وحدت کا اثر جو پیش کیا ہے، اس پر بھی اس مسئلہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

بعض ممتاز اور سرورِ درود ہستیاں شریک ہوتی تھیں، علیحدہ کمرے، اب مسلم ریویجیٹس بن چکا ہے، اس کی طرف سے صاحبزادہ آفتاب احمد خان مرحوم گراما ساندہا، اگر اس سلسلے میں تشریف فرما ہوئے تھے، اس وقت پھر وہی "قدیم و جدید علوم کے پیوند" کا سلسلہ بھڑا اور چٹا لگایا کہ سید نظام الدین اکبر کے نسب لین کے بائبل پر عکس ترغیب ہی کا اس سلسلہ میں تجربہ کیا جائے۔ یعنی جدید علوم و فنون کے گریجویٹوں کو وہاں علوم دیوبند میں داخل کر کے اسلامی علوم و فنون کی تعلیم سے استفادہ کا موقع دیا جائے۔ جو یہ پاس بھی ہوئی، اور اس کے مطابق علیحدہ کالج کے گریجویٹ ورنہ بند کے مدرسہ میں شریک بھی ہوئے۔ لیکن قیہ اس کا کیا ہوا، تاہم حجت، العلما مولانا سید محمد میاں صاحب اپنی کتاب "علمائے ہند کا خلاصہ" میں لکھتے ہوئے کہ:

"اس کا (یعنی اس تعلیمی ترتیب کا) ثمر و نہایت شرح تھا۔"

آج سے ہی اطلاع دیتے ہیں کہ

"پہلی مرتبہ جو علیحدہ سے عربی حاصل کر کے لئے آئے وہ انگریز کے سی آئی سی تھے

جنہوں نے حضرت شیخ الہند کو گرفتار کر کے میں وطن دوستی اور قوم پرستی کا حق ادا کرنا عزیز

بہادر سے سپرنٹنڈنٹ سی آئی سی کا عہدہ حاصل کیا۔ مثلاً حصہ پنجم

اب جب کہ حضرت شیخ البند و عہدہ الشریعہ بھی از غائب فانی کے آئندہ ہو کر اپنے سلف صاحبین تکست

عربی معتد کے مقصد صدق سے پہنچ چکے، اور ان کا دشمن انگریز بھی ملک کو خالی کر کے جا چکا، اس شروع تلخ

کی اعلیٰ خبر کی تفصیل ضرور ہے۔ جو پڑنا تھا، وہ جو پڑھا، اور میں نہیں سمجھتا کہ جس تلخی کا تجربہ ہوا، سیدنا

اعظم اکبر کے نصب العین کے سکوس ترتیب کا تجربہ آقا اس کے سوا کس شروع کو ہدایت کرنا، انسانی جبلت

کا یہ فطری معجز ہے کہ نام مہر میں جس رنگ کی بھی پختہ کو یا ہانے مہر ہی پختہ ہو جاتا ہے۔ پختہ رنگ کا

انار کو کے لئے رنگ کا بڑھانا آسان نہیں ہے۔ سیدنا الامام اکبر کی حکیمانہ بصیرت نفسیات انسانی کو

اس راہ کو تجربہ سے پہلے اگر نہ پالیتی تو وہ کون پاتا۔

باقی میں نے انرا بتا ہی سنا ہے، اور مولانا سید محمد میاں نے بھی لکھا ہے کہ سکوس ترتیب کے

کے تجربہ کے ساتھ ساتھ تجربہ کا ایک جزاء بھی تھا کہ دارالعلوم سے فارغ ہونے والوں میں سے بھی
انتخاب کر کے ہر دو علم کی تعلیم کے لئے کچھ لوگوں کو علیحدہ مہم بھیجے جانے لگے۔ گویا دوسرے لفظوں میں سیدنا
امام اکبر کے تعلیمی نصب العین کے تجربہ کا بھی کچھ جاتا ہے کہ دوبارہ کیا گیا تھا۔ سو انا سید محمد بیان صاحب
نے جو راجہ قاسم فرمایا ہے کہ

”مما جزاءه انتخاب اصطفیٰ نے تجربہ پیش کی کہ دارالعلوم کے تعلیم یافتہ علیحدہ کلچرل انٹری
پڑھنے جایا کریں گا۔“

اس کا مطلب یہ ہے۔ لیکن جہاں تک میں جانتا ہوں، ترتیب ملکوں کا عملی تجربہ تو یہ بتا گیا، شاید
دارالعلوم میں ایک سے زیادہ گریجویٹ کیا اور گریجویٹ حضرات شریک کر لئے گئے اور اپنی بے
سر سامانی کے باوجود میرا علم یہی ہے کہ ان میں بعضوں کو دوسرے سے اعداد (تعلیمی وظیفہ یا خوراک وظیفہ)
کی شکل میں دی گئی۔ لیکن علیحدہ مہم دیوبند سے اپنے فرط ایسا کالج کے خرچ پر کوئی ملا یا گیا، شاید ایسی
کوئی صورت عمل پیش نہ آئی، کاش! ایک دوسرے بھی سیدنا امام اکبر کے تعلیمی نصب العین کے
مطابق تیار ہو جاتے، تو شاید ملکوں ترتیب کے تجربہ کی تلخوں کی تلخی کی کوئی صورت عمل مل سکتی تھی،
لیکن یہ مسئلہ

خدا وندان نعمت را کرم نیست

کرمیاں و ایزت افتادہ نیست

کے جھوٹوں ہی میں جھوٹ رہا اور آج تک جھوٹ رہا ہے۔

پھر حال دارالعلوم کے تعلیمی تصانیب پر سیدنا امام اکبر کے تعلق سے جو کچھ کہنے کی ضرورت تھی،
اب اسے پڑھ چکے ”اللہ! اسی سلسلہ میں حضرت عباسؓ کے رفیق الدین و الآخر مولانا گنجوی کے گرامی نامہ
سے غلط فہمی کے متعلق جو الفاظ نقل کئے گئے ہیں، ممکن ہے کہ پڑھنے والوں کو کچھ زیادہ پریشانی اور غمی ان
الفاظ میں محسوس ہوئی ہو۔ لیکن حجب یہ سوچا جاتا ہے کہ خواہ کتنا ہی میں ”غلط فہمی“ کی نفی تفسیر لایا
کچھ بھی کی جاتی ہو، لیکن واقعہ یہ ہے کہ کائنات کے متعلق انسانی نظرست میں

بنیادی سوانح جو بنیاد پر ہے، ان سوالوں کے حل کی قدرتی راہ، یعنی وحی و نبوت سے بنیادی
 اختیار کر کے جانے بغیر اپنے اپنے زمانہ کے حربہ فہوں سے خود تراشیدہ وسوسوں کے جس بھوہ
 کو فرض کر کے مشہور کروا کر یہی ان بنیادی سوالوں کا صحیح جواب ہے۔ اسی کا نام "فلسفہ" رکھ دیا گیا،
 چونکہ ان جوروں کا تعلق حقائق و واقعات سے نہیں ہوتا، بلکہ مفروضہ راہ سے زیادہ وہ اور کچھ نہیں
 ہوتے، اسی لئے مقبول ہونے کے بعد تھوڑے تھوڑے دنوں پر ہر زمانہ کا فلسفہ مسترد ہوتا ہے۔
 پہلے بھی یہی ہوتا رہا ہے اور اب بھی ہوتا رہے گا۔ آئندہ بھی یہی ہوتا رہے گا۔ ہمارے اس نظریہ
 کے مدعی حلقوں میں فلسفہ کے نام سے جو کچھ پڑھا یا جاتا تھا وہ اس زمانہ میں جس میں حضرت
 فلک جی نے یہ خط لکھا ہے، قطعی طور پر مردہ ہو چکا تھا۔ لیکن ہمارے علماء بعض سرورق روایات کے
 زور پر اسی مرحوم و مدفن فلسفہ کی کتابیں پڑھاتے چلے جا رہے تھے، آپ ہی بتائیے کہ طلبہ کاشمیری
 و قزاقی انداز پر کتنا بے حد ایک ایسے مہمل شغلہ میں حیران و ہلکا ہوا تھا، اس پر تنبیہ و دواغلوں کو جتنا بھی
 غصہ آئے، کم تھا۔ دین کے لئے فلسفہ کے مفاد کی ضرورت صرف اس لئے ہوتی ہے کہ فلسفہ کی
 راہ سے خام عقول کو جن مغالطوں میں مبتلا کر دیا جاتا ہے، ان کا ازالہ کیا جائے۔ اس لحاظ سے بجائے
 اس مسترد و مردہ فلسفہ کے کچھ ضرورت تھی تو اس بات کی کہ اس زمانہ میں "فلسفہ" کے نام سے جن خیالات
 کو جس قبول حاصل ہو رہا تھا، جو ظاہر ہے کہ مغرب کا جدید فلسفہ ہی ہو سکتا تھا، لیکن اس کی طرف نظامی
 حدس کے معقولی علماء و نگار و خطباء اذ بھی ڈالنا پسند نہیں کرتے تھے۔ سیدنا امام اکبر رحمہم علوم کا جدید
 علوم سے جو مشقہ قائم کرنا چاہتے تھے، حضرت زوالہ کے منشا کے مطابق یہ مشقہ اگر قائم ہو جاتا تو
 بجائے جس مردہ فلسفہ کے یورپ کے "جدید فلسفہ" کے مطابق کچھ تو ہمارے علماء کے لئے پامانی
 ملے یعنی یہ کائنات، میں انسان بھی شریک ہے کیلئے "اس کی ابتدا کیلئے انتہا کیا ہے" اس کا ماہر کیا ہے یہی
 وہ بنیادی سوالات ہیں جن کے صحیح بخاری کا علم حاصل کئے بغیر عالم کا یہ نظام صرف گونے کا ایک خواب بلکہ
 وہ جانتا ہے نہ سبب و دین و حقیقت، ان ہی سوالوں کے ان جوابوں کا نام ہے "جو وحی و نبوت کی راہ
 سے بنی آدم میں پہلے ہوئے ہیں۔ وحی و نبوت کے سوالوں کے سوالوں کے حل کا کوئی علمی ذریعہ انہی کے
 پاس نہیں ہے"

بستر آسنا تھا، اور اس وقت قبل سینا ہم الکبیر دنیا دیکھ سکتی تھی کہ علماء کی علمی استعداد کو ہی ہوتی تھی
 کچھ بھی ہو، حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کے مندرجہ مکتوب۔ الفاظ سے یہ نتیجہ نکال کر علماء
 جو بے تکلفیت، عقلی علوم کے درس دیتے ہیں، مطالبہ دفعہ اگر کے مخالف تھے۔ صحیح نہ ہو گا۔

آخر میں پوچھتا ہوں کہ مطلقاً عقلیات کے اگر وہ مخالف ہوتے تو شش سالہ صاحب میں بھی نصف
 درجن سے زیادہ چھوٹی بڑی کتابیں منطق کی کیوں باقی رکھی جاتیں۔ اور مفتی مبارک علی صاحب حال
 نائب جہم دہلوی مرحوم درجہ ہند، براہ راست مولانا سید برکات احمد بیاری ثم ٹوٹکی رحمۃ اللہ علیہ سے سن کر
 جس قدر کے راوی ہیں۔ یعنی مولانا برکات احمد مرحوم مفتی صاحب سے فرماتے تھے، کہ آج فلسفہ
 اور منطق کے درس دیتے ہیں غیر معمولی شہرت بھی جو حاصل ہوئی ہے، اس کو میں حضرت مولانا محمد قاسم
 نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کی کرامت سمجھتا ہوں، کہتے تھے کہ بچپن میں ایک دن اپنے والد مرحوم حکیم مولانا
 ملا علی خاں صاحب مرحوم کے ساتھ حضرت نانوتوی کی خدمت میں حاضر ہوا تھا، میرے والد نے
 حضرت دلا سے استہدائی کی کہ اس بچے کے لئے دعا فرمائی جائے، مولانا برکات احمد صاحب کا
 بیان ہے کہ

”حضرت مولانا نانوتوی کی زبان سے بے ساختہ نکلا کہ اللہ تعالیٰ اس کو علم مقول میں
 کمال عطا فرمائے“

سننے کے ساتھ کہتے تھے کہ میرے والد حکیم داہم علی صاحب نے عرض کیا کہ

”حضرت نے یہ کیا دعا فرمائی، میری قناتوی ہے کہ اس کو خدا اور ہی کا علم حاصل ہو“

مفتی صاحب کا بیان ہے کہ اس کے چار اب میں حضرت نانوتوی نے جو کچھ فرمایا تھا، الفاظ تو یاد
 نہیں رہے، لیکن مولانا برکات احمد صاحب کی روایت کے مطابق خلاصہ اس کا یہی تھا کہ ختمے کے
 اس زمانہ میں

”تمہارا یہ قائم رہتا علم مقول حاصل کئے بغیر دشوار ہے“

لے مفتی بلوک علی صاحب دام محمد نے اپنے ایک ملازم نام میں جو خیر کے نام نہیں لے گا تھا باقی کا یہ صوفی

ہندوستان پہنچ کر جس خود انگریزی زبان سیکھنے کی کوشش کروں گا۔ حضرت بانو تو ہی "کا احساس تھا کہ ترجمان کے بغیر براہ راست تقریباً سے کپتان زبان تاخر ہو سکتا تھا۔

مطلب جس کا یہی ہو سکتا ہے کہ دوسروں تک دین کی دعوت کو پہنچانے کے لئے انگریزی جیسی زبانوں کے سیکھنے کو بھی حضرت واقف تھے اپنے "دینی مآثرات" کی فہرست میں شامل کر لیا تھا "اور مجھے سے دینی کے بعد ہی آپ کا وقت لہذا نہ ہو جاتا تو کون کہہ سکتا ہے کہ آپ کا یہ عزم پورا ہونے سے رو جاتا۔ آپ ہی بتائیے کہ "ذکر و بلا مضامینات" جن کا ذکر تم ان مآثرات میں کیا گیا ہے۔ ان سے واقف ہونے کے بعد کیا علماء دیرینہ کی طرف "تنگ نظری" کے الزام کے مانڈ کرنے کی اب بھی کوئی جرات کر سکتا ہے۔ مولانا سید محمد علی نے اپنی کتاب "علماء ہند کا شاہراہ ماضی" میں حضرت علامہ مولانا سید انور شاہ کشمیری رحمہ اللہ علیہ کے متعلق یہ لکھتے ہوئے کہ

"جلد علوم عقلیہ و فقہیہ میں حضرت کو بھی کمال حاصل تھا۔ کسی فن کی کوئی کتاب علی اسکو شروع سے آخر تک ایک بار ضرور مطالعہ فرمایا"

یہ اطلاع بھی دی ہے

"آپ نے بعض مخصوص مآثرات کو مائیں جدیدہ کی کتاب بھی پڑھائی تھی"

خاتمہ جدیدہ مائیں یہ وہی ابتدائی کتاب ہے جسے ہر دین کی پروردہ میں نے عربی زبان میں تالیف کر کے شائع کیا تھا "یہ بھی اسی کتاب میں ہے کہ شاہ صاحب رحمہ اللہ نے بھی فرمایا کرتے تھے کہ

"اب علماء کو قدیم فلسفہ و ریاضت کے ساتھ جدید فلسفہ و ریاضت کو بھی حاصل کرنا چاہیے"

۲۲۲ حصہ پنجم

یعنی مدت و امان العلوم دیرینہ کے قیام پر اب تک گزرنے لگی ہے۔ اس کے اول وسط و آخر ہر دور میں اس تعلیمی ادارہ سے تعلق رکھنے والی ذمہ دار بستیاں اپنے جن احساسات و مآثرات کو ظاہر کرتی رہی ہیں چاہے تو یہی تھا کہ ان کے مطابق کچھ عملی نو نے بھی پیش ہوئے۔ لیکن ایسا کیوں نہ ہوا۔ اس کا کیا جواب دیا جائے مصلحان ہند کے قدرتی کرشموں میں اس کو بھی شامل کر لیجئے۔

ایک ہی کیا، اور العلوم و ہند کو ہند گیر جامہ بنانے کے لئے، یہی نہیں کہ ہندوستان بلکہ بیرون
ہند کے طلبہ کو مدرسہ میں داخل کر کے ملک کے ہر حصہ میں پھیلانے کا کام ہو گیا تھا، اور مجدد اللہ اس کا
اسلحہ اس تک جاری ہے، اس کے سوا بھی جہاں تک سیر و خیال ہے، مسیحیہ ۱۸۵۷ء امام اکیس کے زمانہ میں
جس کو شش کا آغاز ہو چکا تھا، کہ کچھ بھی اس کو آگے بڑھانے کا ارادہ کیا جاتا، تو خالص ہندوستان
کی حامی یونیورسٹیوں کے مقابلہ میں دیوبندی کا جامہ ایسا جامہ بن جاتا، جس کی برادری است نگرانی
میں بے شمار مدارس ہر حصہ اور صوبہ کے ہر ضلع، ضلع کے ہر قلعہ میں چاہئے تو چھٹا کر قائم اور
جاری نظر آتے۔

واقعہ یہ ہے کہ دیوبند میں مدرسہ کے قیام کے کل دو سال بعد اس قصبہ کے ضلع کا جو مدرسہ قائم تھا،
یعنی سہارنپور، وہاں ایک مدرسہ کی بنیاد ڈالی گئی، ۱۲۹۷ھ کی مدد میں ۱۳۰۷ھ تک پکیر کی جو تقریباً چلے تیس
ارستو اہتمام میں پڑی تھی، اسی تقریب میں سہارنپور کے اسی علی ورفی مدرسہ کا ذکر فرماتے ہوئے،
ارشاد ہوا تھا،

”فقدوم العلماء و مطارح الفضلاء و سلفنا سعادت علی سہارنپور می مروجہ کو خیال مدرسہ میں کے
باحث اہل سہارنپور نے مکرہمت، باذکر کردہ سزا چشمہ فیضی، علم پر پا کیا۔“
اس کے ساتھ یہ بھی فرمایا گیا تھا،

”آج وہ مدرسہ اس مدرسہ کی ہم جیت ہے۔“

ہم جیتی کی تشریح اسی کے بعد الی القائلین کی گئی تھی،

”غرض اصلی اس مدرسہ سے بھی بھی تعلیم علوم دینی ہے۔ گویا یہ دونوں ایک صبا کے دو
گھاٹ ہیں، جن پر چڑھ کر تشریف لاتے جاتے ہیں، اور اپنی نیاقت کے موافق اپنا حصہ
لے جاتے ہیں، اس نعمت غیر مرتزقہ کا شکر گس زبان سے کیجئے۔“ مدعا صلا بابت ۱۲۹۷ھ

اد ایک سہارنپور بھی کی خصوصیت نہیں ہے، جاننے والے جانتے ہیں کہ دیوبند میں قیام مدرسہ کے بعد
دیوبند کی سند و چھٹی بڑی آبادیوں میں تدبیراً علی مدارس کے گویا جان ہی ایسا معلوم ہوتا ہے،

بچے چلے جاتے ہیں۔ منظر نگر امراد آباد، مدنی، عہدہ، منظور، ٹھونہ دھیرہ میں آگے پیچھے منہ سے جو قائم ہوئے، اندھ بھدا خدا اس وقت تک ان میں اکثر و بیشتر کسی نہ کسی شکل میں اسے تک باقی ہیں، ان کی تاسیس زیادہ تر سید ملاوٹ، امگیر رحمتہ اللہ علیہ کے چشم و باز کے اشتداد ہی کی رہیں سنت کے نئے عالم پر لے جانے ان درسوں کے ساتھ حضرت دالو کے غیر معمولی قلعہ وقوعہ کی نوعیت کی تھی، اس کا اندازہ اسی سے ہوتا ہے، کہ نگینہ میں عربی کا درس جو قائم ہوا تھا، اس صحت کیسے حضرت دالو ہی نے اپنے عزیز مشید مولانا غفر الحسن گیسوی کا انتخاب فرمایا تھا، یہ کہ دن بعد اپنے ایک خط میں مولانا غفر الحسن مرحوم نے حضرت نانوتویؒ کو خبر دی کہ درس با مشہد گان نگینہ کی فراہم کیا گیا، اس کا شمار بننا چلا جا رہا ہے، شاید یہ بھی لکھا کہ ان حالات میں اب سیر قیام نگینہ میں مشکل ہے، اسی کے جواب میں حضرت دالو کے قلم سے جو الفاظ نکلے ہیں، انہیں پڑھئے، جواب کی زبان جیسا کہ اس زبان میں دستور تھا، غازی بھی، انتظام فرمایا گیا تھا کہ

”باقی باطلات ترزل برائے درس نگینہ بدو و درجہ دالو، یکے طرفہ ان عزیز، دالو اطراف اہل نگینہ، کہ چم چمکی کر رہے“

ابو اس کے بعد کافی تردد ہوتا جاتا ہے، بے ساختہ ایک نظم سے یہ فقرہ نکل پڑتا ہے۔

”اے ہر قسم کے سابقہ جدوجہد و جدوجہد، رسد ناقدہ شناسان، ہمیں ملن فاضل کی کسند“

بے چین ہو کر، پی کی کیفیت کا اظہار ان الفاظ میں فرمایا گیا

”یارب! اہی چرمانہ است کہ از مشہد فوہم بر گزشتند“

آخریں نگینہ کے ان ہی شرط، کہ مرض کی تشفی ان الفاظ میں فرماتے ہوئے کہ

”چوں منظر غم بنگرم، ایں ہمہ نیر نگہیار بے نیازی ست، صدق بیوز انکریم“ یوسف

اعلمہ

مطلب یہی ہے کہ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درود سے علم کا جو نیا ہر قسمی سرمایہ علماء کو عطا کیا گیا تھا، اس کی ضرورت کا احساس لوگوں میں باقی نہیں رہا ہے، اسلئے ہمارے لکھنا ہے کہ مسلمان علم کو

اس نوبی سرمایہ سے بے نیاز اندر مستثنیٰ ہو چکے ہیں۔ مشہور حدیث جس میں بیٹھ گئی کی گئی ہے کہ دولت ایسا بھی مسلمانوں پر آئے گا کہ عزت کی راہ سے علم کی جو دولت ان کو ملی تھی دین خدا اس کو واپس لے لے گا تو ہی بیٹھ گئی پوری ہو رہی ہے۔ مگر عالم ہی مسلمانوں کو چھوڑ رہا ہے، لیکن وہ بکھر رہے ہیں، کہ ہم اس کو چھوڑ رہے ہیں۔ آخر میں نگینہ صوفیوں کو اسی خط میں یہ دعویٰ بھی رہی گئی ہے کہ

”بظاہر حناں می خانہ کہ اگر اس خوان نصرت را از نگینہ خواہند برداراخت باز نخواهند گشترا سید

اناشدہ دانا الیہ اجماع ۱۱۰۰ مکتوب یازدہم (مجموعہ قاصد العلوم)

شاہید بھی دھکی کارگر ثبات برنی، اسی کا نتیجہ ہے کہ مدت دراز تک نگینہ کا پسند و قلم و لہذا نگینہ دہلے کسی نہ کسی طرح اس کو چلا رہے ہیں۔

بہر حال تعصب و یونہی کے سوا قریب و جوار کی چھوٹی بڑی آبادیوں میں مدرسے جو قائم ہو رہے تھے، آج تو عموماً گیارہ سے چار گنا ہستی اور مستقل وحدت کی حیثیت میں نظر آتے ہیں۔ لیکن قدیم روحانوں کے جائزے سے اس کا انکشاف ہوتا ہے کہ کافی حد سے ان میں ایسے بھی تھے، جو رابطہ دار العلوم نو ہند کی مرکزیت کو تسلیم کر کے اس کے ساتھ اسی طرح ملتی تھے، جیسے جدید عصری جامعات ملتی ہیں۔ ان کے ساتھ مختلف شہروں میں قائم ہونے والے کلیات اور کالج علمی ہو کر رہے ہیں۔ ان اخلاقی تعلیم کا پرل کی تعلیم و تہذیب مدبرین کا تقصد، ان کے استقامات، ان کی تلبہ و خراج کا حساب و کتاب، یہ اور اس قسم کے سارے متعلقہ امور پر راہ راست و دارالعلوم کی نگرانی قائم تھی، دستبر یہ بھی تھا کہ دارالعلوم کی سالانہ زندگی کے ساتھ ان اخلاقی مدارس کے نتائج استقامات، اور آمد و خرچ کے حسابات بھی بطور نمونہ ان کے لئے پیش کر دیا جاتا تھا۔ یہ سب ۱۹۹۰ء میں تمام دارالعلوم کے گیر و سالانہ بود و باشی و معادوں میں ایک جدید عنوان پر لکھا ہے، یعنی

”ذکر مدارس شاہ خیل نے مدرسہ اسلامیہ یونہی ۵

پہلے دفعہ مشفقہ کی بددلائیں اس عنوان کے نیچے یہ ملاحظہ دیتے ہوئے کہ

اس مدرسہ کی چند شاخیں بھی بعض اہل اسلام کی ہمت سے جاری ہیں ۵ ۱۳۴۰ھ

اس اجمال کی تفصیل یہ کہنی ہے کہ

”مختار ایک ایٹھ پیرا لکھان، ضلع سہانہ پیرا لکھان اور دو تھانہ میون ضلع مظفر نگر اور شہر مظفر نگر میں اور ایک گلاوٹی ضلع بلند شہر میں ہے۔“

جس کا مطلب یہی ہوا کہ نئے قائم ہونے والے عام مدارس میں سے دس گیارہ سال کی مدت میں پانچ مدرسے تو لیسے گئے، جن کا باضابطہ قانونی شکل میں الحاقی مرکز یعنی دوا العلوم سے ہو چکا تھا آگے ہر مدرسہ کے متعلق تفصیلی طور پر بتایا گیا ہے کہ ان میں سے کس مدرسہ میں امتحان لینے کے لئے مرکز نے اپنے پہلے کے کئی کئی مدرسین کو بھیجا۔ الٹ الحاقی مدارس کو کتنی اہمیت دی جاتی تھی، اس کا پتہ اسی سے چلتا ہے کہ پچھانے عام مدرسہ میں کتنے امتحان لینے کے لئے دوا علوم کے صدر اقل مولانا محمد یعقوب صاحب رحمۃ اللہ علیہ شمس فیض شریف لے جاتے تھے، مدرسہ کی روداد میں گلاوٹی کے مدرسہ کے تحصیلی لکھا ہے کہ

”مولوی محمد یعقوب صاحب مدرسہ اول سے بھڑائی، تمام مدرسہ دیوبند اس مدرسہ کا امتحان لیا۔“
اسی طرح انیسویں کے مدرسہ کے امتحان کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”اس مدرسہ کا امتحان سالانہ بھی جناب مولوی محمد یعقوب صاحب مدرسہ اول، مدرسہ دیوبند لے لیا۔“

جس کے معلوم ہوتا ہے کہ ان الحاقی مدارس کو کتنی اہمیت دی جاتی تھی، بلکہ ۱۹۶۶ء کی روداد میں اعلان ہے کہ جنرل سے الحاقی مدارس کے ذکر سے کے بعد ایک اعلان بھی شائع کیا گیا تھا، جس میں بتایا گیا کہ ”مذہب مشائرت مدرسہ دیوبند کے نزدیک جن کے سپرد اسب ان مدارس (یعنی الحاقی مدارس) کا امتحان وغیرہ رکھا گیا ہے، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اگر ہر امتحان شاخہ نے ذکر کیا ہے اپنے مدارس کے چند سے تھوڑی تھوڑی امداد فرمائیں، تو ان مدارس کے امتحان اور نگرانی تعلیم کے لئے ایکہ گروہ اور مقرر کیا جائے، جو ہر بار دوسرے سینے جیسا کہ اتفاق پڑے، ان مدارس کا امتحان لیا کرے، اور کتنی قسم کی بستی یا خرابی دیکھ کر رہے، تو اس کے مدرسہ کی

حسب ریلے پتھان اس ملک سے اتر گیا کرے ۲۰

اس کا پتہ تو نہ ملا کہ الحاقی عارض کے بہتوں نے اس اعلان اور مشورہ کا رد عمل کیا ہوا، لیکن بہر حال اس سے سیدنا امام الکبیر کے تعمیل منصب العین کا ایک ایسا پہلو تو سامنے آتا ہے، جس سے یہی سمجھ میں آتا ہے کہ سرکاری عارض کی نگرانی کے لئے جیسے انسپکٹروں کا تقرر و تہہ بہہ کرنا بھی چاہا جاتا تھا ان کے مقابلے میں آزاد تعلیم کا سوازی نظام قائم کر کے اس آزاد نظام تعلیم کے تحت چلنے والے عارض کی نگرانی کیلئے بھی مرکزی ادارہ علوم کی طرف سے بھی انسپکٹروں کا تقرر کیا جائے، اسی لئے خواہش کی گئی تھی کہ ہر الحاقی مدرسہ اپنی آمدنی کا ایک حصہ مرکزی خزانہ میں داخل کرے۔

اس مسئلہ کی ایک دل چسپ خبر ان ہی رد و ادوار میں یہ بھی درج کی گئی ہے کہ مشہور قصبہ کیرانہ میں بھی مدرسہ قائم کر کے مرکز سے اس کا الحاق کیا گیا تھا۔ عام چندے کے علاوہ وہاں کے باشندوں سے آمدنی حاصل کرنے کی یہ تجویز بھی پیش کی گئی تھی، جو رد و ادوار میں اس فقرہ درج ہے کہ

”میں اس کے رد میں چاہ بھرت ہوں، اگر سرچاہ ایک من غلہ مقرر کیا جائے تو بہتر ہے چنانچہ اس پر اکثر اصحاب راضی ہو گئے ہیں ۲۱“

اس تجویز کا ذکر کر کے رد و علوم کی رد و ادوار میں با مشہدگان کیرانہ کو توجہ دلاتے ہوئے لکھا گیا تھا کہ ”اگر یہ بات چل سکے تو پھر دیکھو کہ اس مدرسہ کا کام کس خوبی سے چلتا ہے، اھ، کیسے کیسے بھل بھول گئے ہیں ۲۲“

آخر میں یہ لکھتے ہیں کہ ”اب خدمت میں جملہ رد و ادوار قصبہ کیرانہ و فوج کیرانہ عرض ہے“ یہ خطاب کیا گیا تھا کہ

”علم سکھو مکھو، کہ علم ہی دونوں جہان کی کنجی ہے ۲۳“

ان عرض و الحاقی عارض کی آمدنی سے چیلن چاہا گیا تھا کہ مرکزی رد و علوم کے خزانہ میں جس قدر

استخلاص کچھ داخل کریں، میں، ان الحاقی مدرسوں کی امداد پر بھی لوگوں کو توجہ دیا جاتا تھا۔

لیکن ظاہر ہے کہ سرکاری عارض کو حکومت اور حکومت کے خزانہ کی پشت پناہی حاصل تھی، اور

یہاں جو کچھ بھی تھا، سب کا دلدادہ دار رضا کا دل خدا ت پر تھا، سیدنا امام اکبر کے بعد مرکز نقل پر جسین کرتے والی قوت باقی نہ رہی، نئے سلاسل کا اعلان تو آپ کے ہند کیا عمل میں آتا۔ اپنے اہل خانہ کو تحفہ تسلیم کیا، جسے مستحکم کر چکی تھیں، ہندوئی مصلحت سے ہونے والا معلوم سے اس کا اشتہار بھی اٹا کر دہرایا، کہ اب دہلی تعلق سے زیادہ شاہجہان کی کوئی حیثیت باقی نہ رہی۔

بہر حال تاسیس دارالعلوم کے ابتدائی سالوں ہی میں یہ نصب العین سامنے تھا کہ اس سے ہندوستان کے مناسب مصلحت پر قومی خزانہ سے دینی تعلیم کا اہل کا حال اسی طرح بچھلایا جائے، جیسے حکومت کے طوائف سے دنیاوی مددیں ہر جگہ کھڑے جا رہے تھے۔ آپ کو درر کے عیسوی سال ۱۶۱۱ء میں شاہجہان کی روداد میں یہ عبارت مل جائے گی، "روداد کے آخر میں خاتمہ کے عنوان سے دعا و شکر کی سرخی قائم کر کے تخلص دوسری باتوں کے یہ اظہار درج کرتے ہوئے کہ

"نہایت خوشی پہنچے ظاہر کرتے ہیں اس امر پر کہ اکثر حضرات اہمیت سے اجراء مدد میں حوالہ کو توسیع دینے میں کوشش کر کے مددیں بمقامات مختلفہ دہلی و میرٹھ و غوجہ و بلہار شہر و بہار و ہندو دکن وغیرہ جاری فرمائے، اور دوسری جگہ حلی علی گڑھ وغیرہ اس کا ذکر کرتے ہوئے یہی ہیں

ہیں ۱۱

آخر میں جاساقی نصب العین کو ان الفاظ میں پیش کیا گیا ہے کہ

"امید کرتے ہیں کہ ہم کو بھی مددیں کے عداوت و حساب و کتاب سے کبھی کبھی حواس اگر یہاں کے ہضم کرتے ہیں، مطلع فرمائے رہیں، تاکہ جو عہدہ انتظام ان کے مدد میں یہاں تک پہنچے، دو پہلوئی جادوئی کئے جایا کریں، اور یہاں سے وہاں، اور یہاں اس نیک تدبیر کا یہ ہو گا، کہ انتظام سب جگہ کے قریب ایکساں ہو جائے، گے، ۱۱

لغہ دارالعلوم کے اوّلیٰ قادم کی حیثیت سے ظاہر کیا گیا، ہاں شہنشاہ سے جس میں اس سے پہلے کی بات ہے اس وقت تک شہنشاہی تھا کہ چند خاص مصلحت کے مدد میں خصوصاً مدنی، دانش، بریلی، ننگو، وغیرہ کے مدد میں ہر سال چند مقرر کو طلب کیا جاتا تھا، کہیں کہیں جاتا تھا، شہنشاہ باہر بصراب اب یہ رسم قدیم رہا ہے، یا یہی ختم ہو گئی، اور کما قضا بھی رہا ہے، یہ اس میں دست بھی ہو گئی ہے۔ محمد طیب غفرلہ،

آخری الفاظ یعنی ”انتظام سب جگہ کے قریب یکساں ہو جائوں گے“ اسی کو میں جاسوسی نصب العین کہتا ہوں۔

قوی سراٹھنے سے چلنے والے مدارس کو نظم و ضبط کے دعوائی قالب میں ڈھال دیا جائے، اس دھوئے کے ثبوت کے لئے اس سے زیادہ واضح شہادت اہل کیرا سبیا پر سکتی ہے۔ ”ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اندرونی قوت کی پشت پناہی سے محرومی کا احساس کیسے ہی پروگروں کو آزاد کیا جاتا تھا کہ بچے نے لاگ ڈرامٹ اور قییدانہ تعلقات کے قوی مدارس میں رابطہ و ضبط کے مراسم ہی کو باقی رکھا جائے“ اہل تہذیب کا گوشہ نشین کیسے کہ جس مدرسہ میں مغیرہ طریقہ کار اختیار کیا جائے بغیر کسی تعصب، بد تنگ نظری کے مدرسہ مدارس بھی اسی کو اختیار کریں۔

اسی واقعات ہی بتا سکتے ہیں کہ کونسے مدارس نے کس حد تک ان فنی مشوروں اور تجویزوں پر عمل کیا۔ پیش کرنے والا وہ سب کچھ پیش کر کے جانچ کا تھا۔ سوچھ والوں کو وہ سوچھا یا نہ سوچھا نظر ہر ہے کہ اس کی ذمہ داری ان ہی پروگروں پر عائد ہو سکتی ہے، جن کے ہاتھوں میں دینی تعلیم کی باگ آئندہ سر زمین جہد کے ان مدارس کی آئی۔

تعلیم ہی کے سلسلہ میں ایک نئے اقدام کا پتہ ان ہی برائی دواؤں سے چلتا ہے، مشکل کے حل پر جاننے کے بعد تو اس کی اہمیت کا صحیح اندازہ لوگوں کو نہیں ہو سکتا، لیکن جس زمانہ میں یہ اقدام کیا گیا تھا، تعلیمی و تدریسی نقطہ نظر سے شاید وقت کا وہ نازک ترین لمحہ تھا۔

مطلب یہ ہے کہ مطامع اور پرس سے پہلے مسلمانوں میں ایک مستقل نظام ”نقل کتب“ کا قیام تھا، میں نے اپنی کتب ”مسلمانوں کے نظام تعلیم و تربیت“ میں اس سلسلہ کے متعلق کافی معلومات جمع کر دی ہیں۔ حاصل یہی ہے کہ شہزادوں اور عیسویوں تک میں ”وفاقییت“ اور ”نفاذیت“ یعنی کن کن کو نقل کر کر کے بچنے والوں کا ایک گروہ پایا جاتا تھا، جو نادر ہی تادم کتابوں کے متعلق اپنے پاس معلومات رکھتا تھا انہیں ان ہی میں ”ان کی نقل کس ذریعہ سے حاصل ہو سکتی ہے“ ان احمدی کا تحقیق کے ساتھ اس کا سامان کئے رہتا تھا کہ فراہم کرنے کے ساتھ ہی ضرورت مندوں تک وہ کتاب نقل کو کے پیچھا دی جائے، مستقل قیوتوں پر

بڑی سے بڑی کتابیں آسانی سے دستیاب اور کتابوں کے زبردستی سے ہیہا ہو جاتی تھیں، اعداد و کے لئے یہ کافی ہو سکتا ہے کہ جو اس قرآن مجید کا ہر باب کا پانچ سو تک ہیں تھا، وہیں صحیح تاریخی شہادتوں سے یہ بھی ثابت ہے کہ عام معمولی نسخہ ایک ایک شتک (دو سو) ہیں بھی ہو جاتا تھا، جو شاید آج بھی قابل تصور شکل ہیں سے ہو سکتا ہے، اسی کتاب میں عباس کے مشہور انگریزی روزنامہ "ہندو" کے حوالے سے آپ کو نوٹ بھی ملے گا، "یعنی ہندوستان میں پڑھنے کا سواد کب سے ہوا، اس کا یہ جواب دیتے ہوئے کہ ہندوستان میں سب سے پہلی کتاب ششہزہ میں چھپ چکی تھی۔"

گو آج سے تقریباً چار سو سال پہلے ہی طباعت کا رواج عارفانہ اس ملک میں ہو چکا تھا، مگر ابھی اسی نے گھاہ ہے کہ

"ملک کے مختلف حصوں میں چھاپے خانے بہت کم کھل سکے۔"

جس کی دہر وہی یہ بیان کرتا ہے کہ

"ہندوستان میں چھاپے خانوں کی ترقی میں سست و رفتاری کی ایک وجہ یہ بھی کہ شہر کے لوگوں کی نفس کیلئے خطاطوں کا انتظام منلوں نے کر رکھا تھا۔" (اخبار ہندوستان ۱۹۲۷ء)

خطیہ عہد کا یہی انتظام منلوں کی حکومت کے ختم ہونے کے ساتھ ختم ہو گیا، لیکن اس کی جگہ نئی حکومت کی سرپرستی میں رونق پائی، مگر برائے کو تو اس ملک میں مطابع قائم ہونے لگے تھے، لیکن عام شرقی زبانوں کی طباعت و اشاعت کی طرف جیسا کہ چاہئے تھا، حکومت نے کافی توجہ نہ دی، لیکن ہندی کا انتظامی عہد حکومت میں و ختم ہونے تک ہندی زبان ہی میں تھا، اس لئے فارسی زبان کے پڑھنے پڑھانے کا رواج بھی زیادہ متاثر ہو سکا، اس میں زبان کی خصوصیات کی کتابیں ہی زیادہ ان طبیبوں میں چھپتی رہیں۔

فارسی کی جگہ انگریزی کے ساتھ حکومت نے اردو کی طرف اپنی توجہ جب ہندو کی "توارک" بول کی طباعت و اشاعت کا رواج بھی تھوڑا بہت ہوا، لیکن عربی زبان اس زبان میں مسلمانوں کی جو دینی و ملی کتابیں تھیں، ان کے چھاپنے چھپوانے کا محرک اگر کچھ ہو سکتا تھا، تو مسلمانوں کا مذہبی جذبہ، لیکن مسلمانوں کی قومیت غریب مری سے لڑاؤ تھا، ان کو کھوں کو کھیں ایک دوڑنے پھوڑنے کو

غریبوں کی طلب کی تکمیل کے لئے کسی کو کین مرصحت تھی، مگر عربی زبان کے ان کتابوں کے چھاپنے میں اپنا سرمایہ لگانے۔

الغرض "دراقت" یعنی نقل نویسی کے ذریعہ کتابوں کی فراہم کا قصہ ایک طرف ختم ہوا، ادبیات کے لئے پہلی شرط یہ تھی کہ جو کتاب چھاپنی جائے، اس کے طلب کیلئے والوں کی تعداد کافی ہو، نسیکوں ناکافی تعداد بھی جس چیز کے خواہش مندوں کی باند میں آسانی فراہم نہیں ہو سکتی تھی، خود سوچئے اسی کے چھاپنے پر مدبے صرف کرنے، محنت برداشت کرنے کے لئے کون آمادہ ہوتا، مگر عربی تعلیم کی عام شناخت میں عربی زبان کی کتابوں کا مسئلہ کافی اہم تھا، اسی سے اندازہ کیجئے کہ دارالعلوم کے قیام کے بعد مرصعی روماء گشت علی جو شاخ پر پرتی تھی، اس میں اس کی نکالت کرتے ہوئے کہ

"ترقی خواندگی میں بالخصوص یہ امر بھی عارض رہا کہ کتب درسیہ قاصد کتب لادب انتشار عرب
میں کی تعلیم پیش تر مد نظر ہے، بعد کفایت بہم نہ پہنچ سکیں۔" ص ۵

اس سے چوں کہ اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ وہ عربی و انشاء کی طرف دارالعلوم کی تاسیس کو ابتدائی زمانے میں خاص توجہ کی جاتی تھی، آگے جن کتابوں کے دستیاب نہ ہونے کی اطلاع دی گئی ہے، ان میں جنسی اند فحش امین جیسی عام کتابیں بھی ہیں۔ دیکھ کر حیرت ہوتی ہے کہ نہ دستیاب ہوئے، تو ان کتابوں کا ذکر کر کے کھا ہے کہ

"بالکل بہم نہ ہو سکیں۔"

اور یہ کیسی دشواری ہے کہ

"موضع کرنا اس حرج کا اختیار، چھان مدرسہ طلبہ سے باہر ہے۔" ص ۵ رفاؤ گشت لادب

مطلب جس کا یہی ہوا کہ ایسا زمانہ بھی گزر چکا ہے جب مغز انیسویں اور سترہویں صدی جیسی عام متداول کتابوں کا بندوبست کرنا طلبہ کیلئے نہیں بلکہ دارالعلوم کو بند کے اسباب انجام و انتظام کے پس کی بات بھی نہ تھی۔ ایشیا مشرق وقت کی نراکتوں کا کچھ ٹھکانہ تھا۔

اب میں نہیں کہہ سکتا کہ حالات کی ان غیر معمولی نراکتوں کا اندازہ کرتے ہوئے یہ تجویز کس لئے پیش کی

لیکن اسی سال کی صبح میں جس ایک نوجو بڑھتی ہے وہ سکاکیوں کی نایابی دکھائی کی دشواریوں کی طرف توجہ دے دے پڑے پڑے لکھ کر کہ

”مشکل یہ تو جتنا حوالہ کتب ادا میں مطابق حل ہو سکتی ہے!“

اگر پانک کے اسی خاص طبقہ کو متوجہ کر کے تجویز دیاں احتیاط پیش کی گئی ہے۔

”یعنی ان کتب کو کثرت چھاپیں“ اور فرحت کوں ”اور کسی قید و تنہا خروج مدد بھی نہ کرنا“

تقع زمین مذمبیہ میں :-

جیسا کہ میں نے عرض کیا ہے، تجویز کسی کی پیش کی ہوئی ہے۔ ”وہاں میں اس کا ذکر نہیں کیا گیا، لیکن دہلا علوٰی

کامیاب کاروبار جس کی نگرانی اور مشورے کی ضرورت تھی، میں انجام پانچواں تھا۔ مبالغہ پر خیال میں گزرتا ہے کہ ان

یہی کی طرف سے ترجمہ پیش کیا گئی ہوگی اور ان کے اشد سے سے حتم صاحب دوسرے سے اور اور

میں دس کو نکلتا درج کیا ہے۔ یوں ہی مسجد امام الغیر رحمۃ اللہ علیہ کا مطالعہ سے خاص تعلق تھا آپ کا

مرزا کاشف حیل قرناؤنگہ کا مکالمہ مع سلاطین میں تصحیح کتب کی تعداد اور نگار تصانیف اور اس خبر سے کوشش کر رہی ہیں خدا جانتے

انہی کئی مسائل کی طرف متوجہ ہونے والا۔ علمی خدمات کے سلسلے میں تعلیم سے فارغ ہونے کے بعد آپ

کافر بن گلاؤں کے بھاپ خالوں کی خدمت کو تہل کرنا، خود سے پہلے زیادہ تر آپ کا اسی مشغلہ میں مصروف

اور ہمارے غور و فکر کے لیے یہ عربی خلافت کے سب سے بڑے مرکزی جگت استاذ و بہت قیمتی

فعلی ممتاز علی صاحب دروم کے ساتھ آپ کے خصوصی خط و کتابت کا ذکر کیا جا رہا ہے، اس وقت بھی ممتاز علی دروم کا

الحمد لله رب العالمين الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بیان کیا کہ صاحبِ دیوبند امامِ مہتمم تھامہ کن سے حضرت مولانا رفیع الدین صاحب، مولانا عبدالحق صاحب اور مولانا محمد علی صاحب نے

فرمایا: (میرزا کو کہہ دیجئے کہ صاحبِ سزا 48 سے ہی ناخوش و دھڑکتا ہوا تھا کہ وہ اپنے گھر سے نکلتا ہے اور حضرت باقرؑ کی خدمت میں، دلائل و امور کا اہتمام میں اس کی تلاش کر رہے تھے۔ حضرت باقرؑ فرماتے تھے کہ میرے گھر کا نظام کام اور حسین

حضرت مہدیؑ کے قلب پر راز ہوتی تھی۔ اس کا بھینہ انکاس میرے قلب پر چڑھتا تھا۔ دھڑکیں ہی کام

کو کر کے نکال دیا تھا۔ میرے کام کر لینے پر حکومت ہندوئی فرما سنے کہ وہ لاش پ کو چرا غیر حلال ہے، میرا دل

اس بدایت کا آغاز دے۔ محمد علی غفرلہ

محمد طیب شقری

قائم کردہ مطبعہ تھلہ بھو کو مطبعہ جتپائی دہلی کے نام سے مشہور ہوا اور مولوی عبد اللہ مرحوم میرزا آدمی نے یہ مطبعہ غریبا، جس سے بلاخرہ دہلی کے رئیسوں میں شہرت کئے گئے، نصف صدی تک عربی مدرسہ کی دہلی کتابوں کے طبع و اشاعت کا کام مثنیٰ مستر علی مرحوم کا نام کہہ کر یہ مطبعہ جتپائی انجام دیا۔ مثنیٰ صاحب کے دو صاحبزادے مثنیٰ مشاق علی و مثنیٰ عبدالغنی اپنے والد کے بعد خط نسخ عربی کے سامنے ہندوستان میں استقامت رکھے گئے۔ یاد ہو گا کہ بی کار و بار سے بلاواسطہ تعلق رکھنے والے حضرت مولانا مثنیٰ کنایت اللہ دہلوی کے نزدیک مولانا حفیظ الرحمن کے کتب گراہی سے خط نسخ کے ان ہی دونوں کتابوں (مثنیٰ مشاق علی و مثنیٰ عبدالغنی) کے متعلق یہ شہادت نقل کی گئی تھی کہ ان کے

”سینکڑوں تگدڑ ہندوستان میں پھیلے ہوئے ہیں“

ہندوستان میں عربی خط نسخ کی طبعی سرگزشت کی ان عملی معلومات کو پیش نظر رکھتے ہوئے آپ خود سوچئے سندھ و راجدھانی کے ان اٹھنا کر جس کے محاطیہ ارباب مطالعہ تھے۔ یعنی

”ان کتب و عربی کی دہلی کتب کو کثرت چھاپیں“

اگر تحریر کے اس جز کو سیدنا امام اگبیر کی طرف میں لڑ بھی غصہ نہ کرتا ہے۔ بلکہ اسی کے ساتھ میرے دل میں اس قسم کے خیالات جو آپ ہیں، کہ ہندوستان کے لوگوں و عرض میں جیسے دینی علوم کی درس و تالیف و اشاعت کا ذریعہ سیدنا امام اگبیر کی ذات مبارک کو مدعا علوم و دین قائم کر کے حتیٰ سمانہ و تعالیٰ لایا، کیا عربی کتابوں کی طباعت و اشاعت میں بھی کام لینے والے نے آپ کو بے کلام کیا، دہلی ہندوستان چنانچہ ”مثنیٰ“ ”مثنیٰ“ جیسی نام کتابیں عربی و عربی سے نہیں بنی تھیں، وہیں پیرستہ عربی کتابوں کی طباعت و اشاعت کا کام لوگوں و عرض و حق میں جتنا بڑھا، ”پھیلا پیولا“ ”اللہ جو کچھ تر شاہی“ دیکھا گیا، ”اللہ“ جب تک ملک تقسیم نہیں ہوا تھا، عروج و ارتقاء کے اہل تاشد سے شمال جزیرہ کے علاقے پہنچے ہوئے تھے عربی کی نظم و نظم کتابیں جو کسی خالص اسلامی کتب میں بھی نہ چھپ سکیں، ہندوستان میں وہ چھاپی جا رہی تھیں، ان کو کہہ سکتا ہے کہ اس کی تہ میں اعدوں کے ساتھ ہندوستان اگبیر کی

توبہ رحمت کی قوت پوشیدہ نہ تھی ؟ واقعات کی بکری چوٹی گڑبڑوں کو چھو کر دیکھنے۔ شاید عاقبت آپ کے سامنے
ایسی شکل میں آجائے جیسے میرے سامنے آ رہا ہے۔

بہر حال یہ تو تجویز کا پہلا حصہ تھا، یعنی درباب مطالعہ کو کتابوں کے چھاپنے اور شائع کرنے کی
طرف توجہ دلائی گئی۔ دوسرا جز اس کا جو یہ تھا کہ اپنی چھاپنی ہوئی کتابوں کے کچھ نسخے بطور وقف مدرسہ
میں بھی داخل کر دیں۔ بظاہر اس وقت یہ ایک معمولی تجویز تھی، لیکن جس کا جی چاہا ہے آج دارالمعلوم
دیوبند میں اگر معائنہ کر سکتا ہے کہ تجویز کے اسی ابتدائی تخم نے کتنے بڑے تنازعہ و رجحان کا قلاب
اختیار کر لیا۔ آج اسی کی جھانوں میں علم کے غریب مسافروں کی کتنی بڑی تعداد آرام کی زندگی گزار
رہی ہے۔ نیچے سے اوپر تک بیسیوں جامعوں، اداان، جاعتوں میں متواتر اس پر بھی کہیں زیادہ
بہت زیادہ تعداد شریک ہوتی ہے۔ نہ جانے دلوں کو سن کر تعجب ہر گھٹا کر، اول سے آخر تک
مدرسہ میں تعلیم پانے والے طلبہ میں شک ہی سے اٹھیں گے کہ جانے والے ایسے افراد ہونگے جو اپنی
تعمیدی چھٹی کتابیں پڑھتے ہوں، بلکہ پڑھنے کے لئے ہر جماعت کے طالب علموں کو مدرسہ کی طرف
سے عاریت کتابیں دی جاتی ہیں پڑھنے کے بعد طلبہ ان کو پھر مدرسہ میں واپس کر دیتے ہیں۔ ان کتابوں
میں بلا امتیاز عرض کر رہا ہوں کہ جہاں بعض کتابیں مدد ہے وہ روپے کی ہوتی ہیں۔ دیگر جہاں بھی کتابیں
بھی ہیں، جن کی قیمت اس وقت بازار میں پچاس پچاس ساٹھ ساٹھ روپے سے کم نہیں ہے۔ جہیں
ساتھ گروہ کی طرف سے مفت کتابوں کی فراہمی کا نظم اگر نہ قائم کیا جاتا، تو سب کچھ ہونے کے بجائے بھی
کچھ میں نہیں آتا ہے کہ تعلیم و مدرسہ کے سلسلے کو جاری رکھنے کی شکل ہی کیا ہوتی۔ عربی مدرسہ میں
پڑھنے والے طالب علموں کی مالی حالت جیسا ان کتابوں کی خرید وری کے بعد کو براہ راست نہیں کر سکتی
تھی۔ بڑا مسئلہ تھا۔ جس کے حل کی صورت شروع ہی میں سوچ لی گئی تھی، بعد ازاں اس میں کمیٹی مانی
ہوئی۔ اور بہت غیر معمولی کامیابی ہوئی۔ دارالمعلوم کا کتب خانہ اسی نے مستقل طبعوں پر تقسیم ہے۔
ایک شے صرف ان ہی کتابوں کا ہے جس سے ہر سال طالب علموں کو عمارت پڑھنے کے لئے کتابیں
دی جاتی ہیں، اسی لئے عوام اس شعبہ میں صرف دی کتابیں رکھی گئی ہیں۔ ایک ایک مدرسہ کی کتاب کے

نصف تو شواہد تو ستوں سے بھی زیادہ قند اور میں محفوظ ہیں، اور یہی شعبہ دارالعلوم کے کتب خانہ کا خصوصی شعبہ ہے۔ باقی دس سو شعبہ عام کتابوں کا ہے۔ الحمد للہ کہ اس وقت تک اس شعبہ میں بھی بچاؤ ساٹھ ہزار کے لگ بھگ کتابیں جمع ہو چکی ہوں گی، اس شعبہ کی بنیاد بھی ابتدائی میں ڈال دی گئی تھی، مذکورہ بالا تجویز کے آخر میں جو یہ فقرہ ہے کہ

”مالک کی نظر کی توجہ بھی جس کی کتابیں صندوق احوالداروں میں رکھی ہوئی وقف خورش کرم و دیگر ہیں، یہ مشکل آسان ہو سکتی ہے۔“

الحمد للہ کہ یہ تحریر بھی کامیاب ہوئی، اور دس سو فرما ملک کے مختلف حصوں سے دارالعلوم میں چھوٹے بڑے کتب خانے ان علمی خانقاہوں سے منتقل ہو چکے ہیں، وہ کتب خانے ہیں جن میں اسلامی علوم کا شوق باقی نہیں رہا ہے، امید ہے کہ ”وقف خورش کرم و دیگر“ کی جگہ دارالعلوم کے کتب خانے میں وقف کر کے اپنے بھائیوں کی علمی یا دکانوں کی حفاظت کی اس تدبیر سے آئندہ بھی لوگ غفلت نہ برعین گئے۔

اسی تجویز کے الفاظ سے پہلی معلوم ہوتا ہے، اگر کتابوں کے وقف اور بیہ کوٹے ہی کا مشورہ نہیں مرا گیا تھا، بلکہ بھائے وقف کے توجہ روٹی گئی تھی کہ مدرسہ کی علمی خدمت کی ایک خدمت بھی ہے کہ ”کرم و دیگر“ والی دارالدارین دو صندوقوں سے مکمل نکال کر دارالعلوم کے کتب خانے میں ملا کر رکھ دیا جائے، ان کتابوں کو لوگ محفوظ کرادیں۔ یہاں ان کی دیکھ بھال بھی ہوتی ہے، گی، اور اساتذہ و علمہ کو ان کتابوں سے استفادہ کا موقع بھی ملتا ہے، گاہ بہ گاہ صاحب نے تجویز کے بعد اسی وعدہ اور یہ انتظام کر ملتے ہوئے کہ

”میں حضرات کے اس مشیہ پسندہ فکر اختیار کر کے کتب عربی و فارسی وقف دارالعلوم فرمائیں، یا عارضہ کا سلسلہ استعمال مدرسہ کے سپرد کر دیتے ہیں، فہرست ان کی آفرین ہوگی۔“

مندرجہ ہے۔

لفظاً بزرگوار کے حال میں ہے کہ ”وقف دارالعلوم کے کتب خانہ میں موجود ہیں۔“

جو حضرت عادیہ دوانا نے مدینہ میں لکھوائی کے رکھوائے والوں کی درج کی ہے اس میں سب سے پہلا
اہم گرامی خود سیدنا الامام اکبیر رحمۃ اللہ علیہ کا ہے اور کافی قلمی کتابوں کا نام دیا گیا ہے اگرچہ بعض ہی معلوم
ہوتا ہے کہ یہ کتب حضرت دلائی کی جاری کی ہوئی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ تعلیم و تدریس کے ساتھ ساتھ قیام دلائل العلوم کے ابتدائی دنوں سے کتب خانہ
کے دونوں ہی شعبوں، تدریس و غیر تدریس، کی طرف پوری توجہ کی گئی، ہر سال کی روداد میں اس پر اعلیٰ
مزدورت کی طرف مختلف الفاظ میں مسلسل بھرپور اشارے شائع ہوتی رہیں۔ جن کا بجز اللہ اچھا خاصہ اثر ہوا
گورا ہے اپنے مطبع دار تجملاتی کتب خانوں کی کتابوں کے چند نسخوں کا دارالعلوم دہلی کے کتب خانے
میں داخل کرنا رفتہ رفتہ ایک دم اور دستور کی صورت بن گیا، انتہا یہ ہے کہ علاوہ مسلمانوں کے اس سلسلہ
میں غیر مسلموں فرارخ دلی کا بہت بڑا نول کشور نے پیش کیا، مشن ۱۲ء کی روداد میں یہ لکھتے ہوئے کہ
”ادارہ کتب کی نسبت جو سال گذشتہ گھٹا تھا، بہت سے اہل بہت نے اس طرف توجہ
فرمائی، ادارہ سال کتب تمام کارآمد مدرسہ کی مدد فرمائی“

آگے اسی کے بعد ہے کہ

”بالخصوص منشی نول کشور صاحب مالک چھاپہ خانہ اعظم مقام کھنڈ اس امر میں تیار و ترقی
مشکوری میں کہ باوجود محدود مسافت بہت سی کتب کارآمد سے معاونت کی“

صرف اسی مدد میں نہیں، بلکہ آگے کی روداد میں بھی، منشی نول کشور کی قریب خاص نکلا اس سلسلہ
میں بار بار ذکر کیا گیا ہے۔ مشن ۱۲ء کی روداد میں ان کا ادارہ کے علیہ کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ
”ادارہ مشورہ مدرسہ نہایت شکر گزار ہیں جناب منشی نول کشور صاحب مالک مطبع اعظم
لکھنؤ کے جنہوں نے منشی سابق کمال مدد دلی کو کام فرمایا، اور چند کتب مفید سے امداد
مدرسہ میں منت فرمائی، انہرست میں کی شہرہ نمبر ۱۰ میں مندرج ہے، اور یہی جو خاص کر نسخہ
کاموں کے کتب لغت میں ہے، نیز ہے، اور منشی صاحب نے خاص اپنے مطبع میں اس
کتاب کو نہایت خوبی اور صحت سے اس سال میں طبع فرمایا ہے، لائق بیان ہے“

آخر میں یہ الفاظ بھی درج کئے گئے ہیں کہ

”مدرسین اس سے پہلے کوئی نسخہ اس کتاب کا نہ تھا۔ یہ کتاب ایسی محتاج الیہ ہے کہ ہر مدرسہ اور طالب علم کو اس کی حاجت رہتی ہے۔“ مٹ درو او سال ۱۲۸۹ھ

گورابوں کو بچانا چاہئے کہ مدت تک دارالعلوم دیوبند کے اساتذہ و طلبہ اپنی دینی و ملی ضرورتوں کو کوئی ایک غیر مسلم کے کہ لبی علیہ کی مد سے پوری کرتے رہے، قرآن سمجھتے رہے، حدیثوں کے لغوی مشکلات کو حل کرتے رہے اور یہ تھا، ”در تالی کا وہ دارالعلوم جو سرسبز زمین میں ہندوستان کے خاص و عام کو پیش نظر رکھنے پر قائم کیا گیا تھا۔

اور معاذ گورابوں کی مد تک عمدہ در تھا، ہندوستان کا یہ روزنامہ تھا کہ ہندوستان کے محدثین چند اخبار بھی بعض مقامات سے چھپنے لگے تھے۔ سب کو تو نہیں، لیکن ایسے چند اخبار جن کے مالک مسلمان تھے۔ ان میں بعضوں کو قوفین ہوئی، اور مدرسوں میں ایک ایک کاپی اپنے اپنے اخباروں کی پیدائش ہر سال کرنے لگے، خصوصیت کے ساتھ اس سلسلہ میں کانپور کے اخبار ”نور الابرار کا ذکر کیا ہے جس کے مالک منشی عبدالحق مالک ”طبع نظامی“ تھے۔ نیز ”نجم الاخبار“ نامی میرٹھ سے جو چھپتا تھا، اس میں مدرسہ کے متعلق معلوم ہوتا ہے کہ تائیدی مضامین بھی شائع ہوتے تھے۔ لیکن ایک تو ان اخباروں کے مالک مسلمان تھے، اس لئے ان کی طرف سے ایک ایک کاپی مدرسہ میں اگر پیش ہوتی ہو تو اس پر تعجب نہیں ہوتا۔ اس سلسلے کے ہفتہ میں ایک بار چھپنے والے اخبارات تھے۔ بلکہ حسیہ رت اس پر ہوتی ہے کہ منشی نول کشور نے اپنے یاں کی مطبوعات گورابوں سے دارالعلوم کی ہر سال امداد کرتے تھے اور لاہور کے ”طبع سے ایک روزنامہ“ اور ”اخبار“ نامی چھپتا تھا۔ جو غالباً ہندوستان کا پہلا روزنامہ تھا۔ منشی نول کشور کی طرف سے یہ اخبار بھی ہریت دارالعلوم میں آتا رہا۔ اسی طرح دیوبند کے نور میں ایک قصبہ پڑھانہ جو لکھ ایک قریب تھی اسی بعد میں آئے دئے اخباروں کی دلی تھی ہے، خصوصیت کے ساتھ اخبارات کے سامنے یہ اضافہ بھی درج ہے کہ

”ان کا دینی غرض تھا کہ اخبار باوجود کہ روزانہ جاری ہوتا ہے اور مثلاً یہاں ہے، غرضت فرماتے

(اپنی لکھی صفحہ میں)

وہاں کے ایک بچے ٹھاکر جن کا نام راؤ امر سنگھ تھا۔ "سفیر بوڑھان" کے نام سے ایک اخبار پڑھنا اسے
 قصبہ سے نکال کر لے گئے تھے۔ اور اس کی ایک کاپی حدسہ کے نزدیکی اترنا گیا کرتے۔ ۱۹۴۷ء کی ہندو
 میں ان دونوں زاد بھائیوں اور سفیر بوڑھان کا ذکر کرتے ہوئے جن الفاظ میں شکر یہ ادا کیا گیا ہے، جی
 چاہتا ہے کہ ان کو نقل کر دیا جائے۔

"شکر ہے بھائی اخبار مطالعہ کا عنوان خانم کر کے عمومی شکر کے بعد اسی روحانی ہے کہ
 "جناب ششی نل کشر صاحب ملک اور اخبار نگہو" اور جناب راؤ امر سنگھ مالک اخبار "سفیر
 بوڑھان" کا بالخصوص کہ باوجود دونوں صاحب اہل ہندو سے ہیں۔ مگر آفریں، صدر نراناہری
 اور ان کی سخاوت اور حمایت پر کہ اپنے اپنے اخبارات گراں بہا اس دور کو مفت حمایت
 فرماتے ہیں، جملہ ارباب شوریہ دور ہذا تہذیب سے شکر یہ ادا کرتے ہیں۔
 اخبارات اسی پر ختم نہیں ہو گئی، آگے کے الفاظ پڑھئے،

"اور صوبہ صاحبوں کے حق میں اور ان کے اخبارات کے حق میں، وہاں خیر کے لئے ہیں، کہ
 خداوند تعالیٰ ان کے اخبارات اور کائنات کو دم و دم ترقی عطا فرمائے۔
 اسی طرح یہ کہ

"ان کی قوت امدادی کو قائم رکھے۔" ۱۹۴۷ء روڈا دیکھو ۱۹۴۷ء

دوسرے ہندو کی پہلی مجلس شوریہ جس کے جزو دل حقیقت سید عالم اکبر رحمۃ اللہ علیہ تھے اسی
 مجلس شوریہ کے جملہ ارباب شوریہ کی طرف سے شکر یہ ادا کیا گیا کہ ان الفاظ میں غور کیجئے، وہ
 سوچئے کہ حکومت متشعبہ قسطنطنیہ کی بڑی بڑی دعویٰ میں شکوک کو اپنی پوری تاریخ میں جس حد تک
 انکسور نہیں لگائی، اسی کا طرز عمل اسی ملک کے دوسرے ہم وطنوں کے ساتھ کیا تھا؟ اسی قسم کے

وجہ عامیہ منوگہ مشہور، پیش پرائی کے سلسلہ میں یاد آگیا، اسی اور اخبار کا ذکر غالب نے بھی اپنے خلاصہ
 اور دئے میں کیا ہے، اس کو بھی مشابہتی ہے، اخبار دیتے ہیں، لیکن حصول فائدہ نظر کی شکل میں دیتے
 غالب کو خوب سمجھ پڑتے تھے۔

تعلق کو روانہ کے ساتھ قائم رکھنا چاہتا تھا۔

عبد قاسمی کی اپنی ہی قدیم رودادوں میں دستور اہل جندہ "مذکر آئین جندہ" کا عنوان قائم کر کے پہلی دفعہ اسی دستور اور آئین کی باریں الفاظ اس زمانہ کی ہر روداد میں جو ملتی ہے یعنی "جندہ کی کوئی مفاد مقرر نہیں" اور یہ خصوصیت مذہب و ملت کا

اسی کے ساتھ ان ہی رودادوں میں جندہ دینے والوں کی فہرست میں دیکھ لیجئے اسی ہی ناموں کے پہلو پر ملے "قشی تلمیذی رام" "رام سہاگے" "قشی ہروددی گول" "لالہ جیوا تھ" "پنڈت سری رام" "قشی موٹی گول" "رام گول" "سیور لزام سوار وغیرہ" اسماء بھی سلسلہ ملتے چلتے جاتے ہیں مگر سری نظر ڈال کر شاید جندہ نام جو سامنے آگئے، وہ جان لے گئے ہیں۔

ظاہر ہے کہ وہ جو جندہ سلسلہ مذکور کا خالص دینی حد سے تھا، اس حد سے کسی ادا میں کسی ملت و مذہب کی خصوصیت کو قطعی طور پر غم کر کے مسلمانوں کے سوا ملک کے دوسرے مذہبی اقوام و طبقات کے لئے نہ وہ نہ کو کھلے رکھنے کی پہلے ہمت ہی کیسے کی تھی، اور کسی مصطلحت سے لکھنے کو اگر یہ لکھ بھی دیا جاتا تھا، تو عموماً غیر مسلم اقوام کی ادا میں دینی کام میں قبول ہی کیسے کی تھی، ان اس سے بھی زیادہ عجیب اس پر ہوتا ہے، کہ لینے والے اپنے پر کسی وجہ سے آمادہ بھی ہو گئے تھے، تو یہ جانتے ہوئے کہ وہ جندہ کے مذہب میں مسلمانوں کے خالص دینی علوم پر مبنی پڑھائے جاتے ہیں، غیر اسلامی دائرے کے افراد کی طرف سے احادی و رسوم کیسے پیش ہو رہی تھیں، میں یہ ماننا ہوں کہ جندہ دینے والوں میں جیسا کہ چاہئے تھا، زیادہ اجدادیت زیادہ تودہ و مسلمانوں کی تھی، مسلمانوں ہی کا یہ حد سے تھا، وہ اس کی ادا کر کے تودہ کو ان کے لئے، لیکن ہاں ہر جو سلطان نہ تھے، وہ اس حد سے کسی حد کیوں کرتے تھے، مزید حیرت اس پر جو ملتی ہے، کہ عموماً غیر مسلم افراد کے ان چندوں کی نوعیت و حتی چند سے کی نظر نہیں آتی، بلکہ دای جندہ دینے والوں کی فہرست میں ان میں اکثر ناموں کو ہم پاتے ہیں۔ میرے لئے یہ سارے سوالات آج سرسبز بن گئے ہیں۔ آج کیا ہے کل کیا تھا؟ آج کی تاریخ کل کی تاریخ سے کیوں بدل گئی، کیسے بدل گئی، کس حد تک بدل گئی؟ اللہ اللہ وہی ہاں توں کو سوچتا ہے، اور سرچ کر دم بخود ہو جاتا ہے۔ اف !

اس گھر کو آگ لگ گئی، گھر کے چراغ سے

شاید یہ صورت جتنی خوفناک محسوس ہوئی، آج سرزمین ہند میں پیش آئی ہے، انسانانی فتنے میں اس کی خالص شکل ہی سے مل سکتی ہیں، معاملہ کہاں سے کہاں پہنچا دیا گیا۔ خلافت اللہ والہ والیہ واجوون۔ سید عالم اکبر رحمۃ اللہ علیہ کی زندگی کا آخری زمانہ تقریری و تحریری مناظروں اور باضوں میں جو گذرا، جس کی بحث آگے آئے گی، شاید اس عجیب و غریب انقلاب کے بعض پوشیدہ اسباب سے اس بحث میں پرورہ اٹھایا جائے۔ اس وقت تو دارالعلوم دیوبند کے ساتھ آپ کے تعلقات اور آپ کی خدمات کا ذکر رہا تھا اس سلسلہ میں اپنے نزدیک جو پہلو تھیں، تھا کہ اسے اجاگر کیا جائے۔ اپنی معلومات کی حد تک اس کام کو گویا پیرا کر چکا ہوں۔

یاد ہو گا کہ پندرہ سال پہلے ابھی مدرسہ کا پورا نہیں ہوا تھا مگر سینہ سالہام اکبر کی سرپرستی کی برکات سے وہ محروم ہو گیا، ان پندرہ سالوں میں بھی ابتداء کے چند سال عرض کر چکا ہوں، ایسے ہی گزرے ہیں، جن کے متعلق یہ تسلیم کرنا چاہئے مگر قصیدہ دیوبند کا یہ مقامی مدد سمیع معنوں میں براہ راست سید عالم اکبر کے فروعی درکات سے مستفید ہو سکا، نام تو حضرت والدہ کا شروع ہی سے خصوصی تکرار کی غیر مست ہیں شریک تھا۔ لیکن ہندو گیارہ بننے کے لئے آپ کی آغوش شفقت میں بندہ کو دیا، ہجرت کا سفر بھی جس کا ذکر آگے آ رہا ہے، اسی زمانہ میں ہوا، جہاں ہر ماضی و آگام کے ہجوم اور حلقہ کا انداز بھی یہاں ہے۔ ان ہی وجہ سے پندرہ سال کی اس مدت کو پندرہ سال سے بھی کم ہی سمجھنا چاہئے، گویا تین سے چار سال تک کی مدت سے زیادہ اس کا تخمینہ شکل ہی سے کیا جاسکتا ہے

ہجرت اسی پر ہوتی ہے کہ اسی محدود مدت میں خلق مہیا نمود کے ایک غیر معروف تھبہ کا مقامی دورہ جس کے پہلے سال کی آمدنی ہر حد کی کل چھ سو انچاس (۶۴۵) روپے چار آنے (۴۰) تھی، اعداد و طلبہ کی سہ کو نکال دینے کے بعد اصل مدد کی آمدنی (حقیقت کل چار سو ایک روپیہ ہوتی تھی، کل دوا مدد میں بھی ایک سو بیس روپیہ وغیرہ کے لئے مقررہ جوئے تھے، کل میں طالب علم شروع میں شریک ہونے لگے۔ اسی کا نتیجہ چار سال بھر کے سارے مصارف کے بعد بھی (۲۵۵) روپیہ

خرچہ پر لے کے باقی رہ گئے دو کھو دو روپے ۱۲۵۰ مہنتا، سید نانا رام اکبر کے غل و اعلیٰ میں آ جانے کے بعد چند سال بھی اس مدرسہ پر نہیں نذرے گئے۔ سن ۱۲۵۵ میں مدرسہ کا بارہواں سال تھا، دورانہ علم کے اول صدر مدرس حضرت مولانا محمد یعقوب صاحب، حمزہ اشرف علیہ نے جلسہ تقسیم اسناد کا خطبہ اور شانہ فرما رہے تھے، طلبہ کی تعداد جو دو سو کے قریب پہنچ چکی تھی، اسی کی طرف اشارہ کر کے آخر میں یہ اطلاع بھی حاضرین طلبہ کو دی کہ ان میں ہندوستان کے سوا

”مختار پریوں کے ایک لکھ رہا ہے کہ رہنے والے ہیں، اور تین چار ائمہ شیعہ کے
مسند تاپو کے اور ایک ملک بہت کے، یا مسند ورداد ۴۹۹ھ

حیرت برقی ہے، اگر اتنی مختصر مدت میں فراخ کئے بند کے طویل و عریض رقبوں کو پھلانگ کر ایک قصبہ باقی مدرسہ کی شہرت سے رہا، تبعت احمدیہ ائمہ ہند کے باشندوں تک، پتھر پتھر گئی تھی، خصوصاً اس زمانہ میں جب نہ انبیاؤں اور برقی پیغاموں کے پھیلنے پھیلانے کا وہ درواج اس ملک میں عملاً اور فقہ علماء میں خصوصاً گویا نہیں ہوا تھا۔ اسی دو دوا میں ایک خبر یہ بھی دہائی ہے کہ ہندوستان کے اسی مقام ضیہ دیوبند و اس کے مدرسہ کی شہرت اس عہد کے اسلامی دارالافتاء استقبال (قطیفیہ) تک پہنچ چکی تھی، اور اس امتیاز کے ساتھ پہنچ چکی تھی کہ دارالافتاء کے ایک بڑے سربراہ عالم علامہ احمد صدیقی آفندی نے ایک کتاب

”انجوم الہادی فی ارشاد الہادی“

نامی تصنیف فرمائی تھی، کتاب طبع نہیں ہوئی تھی، مصنف نے صرف چار جلدیں لکھیں، اپنی اس کتاب کے تیار کرانے کے، ان میں دو نسخے آغوش دارالافتاء (قطیفیہ) کے کتب خانے میں داخل کئے گئے تھے، اور ایک نسخہ اس کا مصرعہ لیا تھا، چوتھو نسخہ اس کتاب کا قطیفیہ میں بیٹھ کر اسی مصنف نے خاص دیوبند کے اسی مدرسہ کے لئے لکھوایا تھا، اس زمانہ میں ترکی حکومت کا جو نائبہ کہیں نہیں رہتا تھا، یہ نسخہ اسی نائبہ کے توسط سے دارالعلوم تک پہنچایا گیا۔ کئی کتاب کے ساتھ خود علامہ احمد صدیقی آفندی کا ایک مکتوب بھی فقہی زبان میں، اس طبعی پر یہ کے ساتھ شریک تھا، جو اسی سال کی

مرداد میں چھاپ کر شائع کروا لیا تھا۔ خط میں ان ہی باتوں کا تذکرہ کر کے کہ کل ہمارے لئے اس کتاب کے تیار کئے گئے تھے۔ جن میں ایک مفتوح آپ کے مدرسہ کے لئے اس لئے بھیجا جا رہا ہے کہ ”مدرسہ آنحضرت کے منبع فیض علوم مست، فرستادہ قائد ایام گاتان بزرگوار برحق خود باشند“ اگرچہ وہی طور پر خط میں مدرسہ کے مکتب مولوی رفیع الدین اور صدر حضرت مولانا محمد یعقوب ”ادعائیں خورشیدی کے ایک دکن حاجی محمد بابہ کے نام بھی مکتوب کے عنوان میں درج ہیں، لیکن اس سلسلہ میں سب سے پہلے جسے علامہ محمد رفیع توفیقی نے لکھا تھا طلب اعلیٰ بنانا چاہا ہے۔ اور حضرت سیدنا امام اکبر علیہ السلام کی ذات مبارک اسی مکتوب کا آغاز لفظ سے ہوا ہے۔

”جناب فضائل ناب، مولوی محمد قاسم صاحب“

یہ ”جناب فضائل ناب“ کے الفاظ صرف حضرت والا کے نام گزری سے پہلے استعمال کئے گئے ہیں۔ باقی دوسرے بزرگوں کے نام کے ساتھ صرف ”مولوی“ کا لفظ ہے۔

کچھ بھی ہو، خلاف تاخلف کی پرانی ضرب بالمش کے متعلق تو نہیں کہہ سکتا۔ لیکن عصری تقریروں میں ساحل یا مغروس تا دواڑچیں کا جو خاورہ استعمال ہے، یہ خاورہ ہے مگر قریب قریب دس چالیس برس گئے جانے والے سالوں کے اندر اندر درہند کے قصبہ کا یہی مدرسہ، شاعرانہ رنگ میں نہیں، بلکہ فی الحقیقت اپنی شہرت و عظمت میں غیرت ہوتی ہے مگر واقعی ان ہی حدود تک کیسے پہنچ گیا تھا۔ ہندوستان کے خاٹک سے چین کی دروازہ پر ہوا اور بہت ہی کے علاقے تو ہیں، اور اسٹورس کے ساحل کے خوبصورت قہرراستہ (مسططنیہ) سے آپ دیکھ رہے ہیں کہ علی تحائف وہاں سے پہنچا رہے ہیں۔ یہی نہیں بلکہ اس کی قریب سے اپنے آپ کو عاجز پاتا ہوں، مگر مصر کے سوانہا کے اس گروے پر حاکم عیسویوں اسلامی ممالک چاند طرف پھیلے ہوئے تھے۔ لیکن مسططنیہ کے اس عالم کی اپنی کتاب کے لئے مصر کے بود قنر انخاب ہندوستان جیسے دروازہ تک اور اس تک میں بھی منبع سپاہ نہرو کی ایک تصانیق آبادی کے مدرسہ پر کیوں پڑتی ہے۔ ہندوستان میں اس وقت سلیطان اسلامی اقتدار بھی ختم ہو چکا تھا، ”الدولہ غیر مسلم باشندوں کا ایک ایسا ملک وہاں چکا تھا“ جس پر برسرِ طاق

مکرم تھی اس کے ساتھ اندکی بچھا جائے کہ جو انٹر کے لئے شے کا قلعی فرمل کر چکا تھا اٹھائیس ہائی کمر کو
 اٹھایا تھا۔ اونچا کمر ہوا تھا۔ اور یہ سب جو کچھ تھا، اسی کی رفعت و بلند کی مختلف مشاہداتی مظاہر تھے،
 میں تو اضعف اللہ رفعتہ اللہ کی گویا یہ بھی ایک عملی تغیر تھی، اس کے موازنہ جانے کہ آخر کیا بچھا جائے؟
 تاویل و توجیہ میں اور کیا کہا جائے؟

بہر حال گئے تھے، انہی چند سالوں میں کرنے کے عام مکانوں سے نکل کر اپنی موجودہ تہذیبی و
 اداسی عمارت میں بھی منتقل ہوا، جس کی تفصیل و معلومات و یونین کی تاریخ گننے والے کے خزانہ میں
 داخل ہے، یعنی سوالات کہ شروع میں دیونند کا یہ مدرسہ کہاں قائم ہوا؟ جن مکانوں میں مدرسہ کا افتتاح
 عمل میں آیا، ان کی تصویر و قیمت کی بھی نکل کی رگوں کے نکالات کر رہ گئے، مگر یہ کی مجموعی
 رقم کی تھی، پھر کن دشمنوں کا احساس و باب انجام و انتظام کو ہوا، اور ملے یا نہ ملے مدرسہ کی مستقل عمارت
 بنانی چاہئے، اس سلسلہ میں پہلے دیونند کی جدید جامع مسجد جو ان زمانہ میں بعض مذہب اب ہم کی ہڈ چید
 کی بدولت بن کر تیار ہوئی تھی، فیصلہ کیا گیا کہ اسی جامع مسجد کے کتبے پاس چند حجرے لگائے جائیں گے
 و ہیکہ کافی ہوں گے، حاجی مایہ جی صاحب مرحوم مدرسہ کے ختم اول نے اسی حجرے کے سلاخی مسجد
 کو لگا کر کچھ حجرے تیار بھی کراہے تھے، لیکن حال سے زیادہ جس کے سامنے مدرسہ کا مستقبل تھا،
 ہم آج جو کچھ دیکھ رہے ہیں، سب کچھ شاید اس کو پہلے ہی دکھایا جا چکا تھا، اپنی اسی لاہوتی بصیرت
 کی روشنی میں مدرسہ کے لئے پہلے زمین کا انتخاب کیا، زمین کیسے حاصل کی گئی، اور قدر کیا مدرسہ
 تدریس کا قالب اختیار کر کے مسلسل کیسے سامنے آتا جا لگا، ظاہر ہے، یہ اطلاع و علم کی تاریخ کے
 اہم اجزاء ہیں، جب کہیں لکھنے والوں کو اس کی طرف توجہ ہوگی، تو یہ تحقیق کر کر کے ہر منزل کی رواد کو
 ہمیشہ کر سکتے ہیں۔ اس کتاب کی حد تک زیادہ سے زیادہ گنجائش اس کی ہے کہ ان چند سالوں
 میں مدرسہ آغا زاس میں سے ۱۹۹۱ء تک جس سال میں مدرسہ امام اکیبر رحمۃ اللہ علیہ کی وفات ہوئی اس
 حیرانی و تعجب میں جو کچھ ہوا، اس کا اجمالی ذکر کر دیا جائے۔

عرض کر چکا ہوں کہ ماسیس مدرسہ کے دوسرے سال ۱۹۹۲ء میں حاجی مایہ جی صاحب مرحوم مدرسہ کی

ہستی سے خوش ہو کر سفر حج پر روانہ ہو گئے ان کی جگہ مولانا فتح الدین صاحب کو سیدنا امام اکبر رحمۃ اللہ علیہ نے مجبور کیا کہ وہ اہتمام کی ذمہ داری اپنے سر لیں۔ حاجی عابد حسین صاحب کی دیکھی جہاز سے شہر میں پہنچی۔ اہتمام کی خدمت پھر ان ہی کے سپرد ہو گئی۔ اشد تنگ مری ہم دس پہر شہر میں مجلس شوریٰ نے حاجی عابد حسین صاحب مرحوم کو اس خدمت سے سبکو دیکھ کر دیا۔ جامع مسجد کی تعمیر ان کے سپرد رہی اور مدرسہ کے اہتمام و انتظام کا کام پھر مولانا فتح الدین صاحب کے سر ڈالا گیا۔ اور اسی سال جو قیام مدرسہ کا چھٹا سال تھا، ایک خلیل الذیل اہل رواد میں شائع کی گئی، جس میں مدرسہ کے نئے مستحق عہدہ کی تحریک پیش کی گئی تھی۔ ولدا العلوم و دین کی تاریخ کا یہ ایک خاص ورق، اور اہم تاریخی وثیقہ ہے، اس میں پہلے قمر رس کی مکانی و خوشامیروں کا ذکر کیا گیا ہے، کراہ کے جن مکانوں میں اس وقت تک مدرسہ تھا، ان کی حالت، مدرسہ، طلبہ کی قیام گاہ، کتب خانہ کا مکان، ان سب میں کافی فاصلہ، نیز درگاہ کے تنگ غیر تدبیری مکان میں پڑھنے والے ہر پڑھنے والوں کو جو سختی پیش آ رہی تھیں، شفاً اجتماعی تقدیس کی وجہ سے شہر کا بلند ہونا، اہل خدمت کو محسوس کر کے

”ہر شخص کو اس ضرورت سے کچھ آواز بلند کرنی چاہی ہے اور جتنی جتنی آواز بلند نہتی جاتی ہے، آواز ہی شور مچتا ہے۔“

پھر قصہ یہ ہے کہ وجہ سے وسیع مکانوں کی دستیابی میں ناکامی، سب سے دل چسپ، اطلاع یہ ہے کہ قصیدہ والوں کے خام کچے ٹوٹے پھوٹے مکانوں کو کراہ پر مدرسہ نے جوئے لیا تھا، تو جہت ان ہی دیوبند میں ایک طبقہ ای مسلمانوں کا تھا، جو سب کچھ مدرسہ پر غصہ اور کراہ تھا، وہیں روداد کے اس فقرے کو پڑھ کر کہ

”مکان مدرسہ کا اول تو کراہ کا ہے، اہل ہر سال آیا معاملہ کرنا ہوتا ہے، اللہ مالک مکان کے بسبب اس کے کراہت مند جانتے ہیں، ہر سال کچھ نہ کچھ کراہے دیا دے کر ناچا ہتھیں“

مدرسہ روداد شہر پوری

ان الفاظ کو پڑھ کر کم از کم میری گردن تو جھک گئی، مسلمانوں پر جو عداوت پڑی تھی، وہ پڑتی چلی جا رہی ہے۔ اس کی تیس سو تیس ٹوٹنے سے کچھ اسی قسم کے ایسا بے کاشان ملتا ہے، مفاظتہ اھدیہ لیکن کا نوا انفسہ۔ مظلوموں کے قرائی قانون کی ہی زخہ تہہ دس ہی۔

بہر حال یہ اسی قسم کے متعدد اسباب وجوہ کا تذکرہ کرے کے بعد آخر میں مجلس شوریٰ کی اس تجویز سے مسلمانوں کو آگاہ کیا گیا ہے کہ

”ایک مکان وسیع، باغداشت، جس میں قریب ایک سو طلبہ، آرام تمام ہو سکیں، دو چار پانچ درگاہ بھی ہوں اور درخت حوائج ضروریہ کی جگہ بھی اس میں ہو، تیار ہو جائے۔“

آج دارالعلوم دیوبند کی حکمت بیا کہ وہ سیکل، عمارتوں کا سلسلہ طویل و طویل، بعض رقبہ میں گھسٹا ہوا ہے یہی پہلی تجویز اس تنازعہ سے کہ تخم ادل تھی، تجویز خلائع کر دی گئی، تعمیر کی دس برس تو م آئے لگیں۔ ۱۳۸۹ء کی رد واد سے معلوم ہوتا ہے کہ حاجی حاجی حسین صاحب علامہ مدد سرگرمی سے سبکدوش ہو چکے تھے، اہم حاجی مسجد کی تعمیر میں معروف تھے، انہوں نے اپنی اسی حاجی مسجد کے ارد گرد چند چھوٹے بڑے حجرے، بڑا بڑا شرور عا کر دیئے، حاجی صاحب مرحوم کا خیال تھا کہ یہی حجرے دیوبند کے مدرسہ کے لئے کافی دانی ہوں گے، اگرچہ وہ باب شوریٰ نے حاجی صاحب کی اس رائے کی ہلکا سا مخالفت نہیں کی، بلکہ اسی مسئلہ کی رد واد میں تعمیر مد کے ذمہ دارت کے متعلق بھی لکھ دیا گیا تھا کہ اگر میرا کام ان ہی کے ہاتھ میں ہے اس لئے چاہئے کہ اس مد کی رقم

”بخدمت حاجی صاحب مدد، اھدیہ، ختم حاجی مسجد ہی کے ارسال فرمائیں۔“

لیکن کچھ پہچنے، تو مدرسہ کا مستقبل جس کے سامنے تھا، وہ جو کچھ دیکھ رہا تھا، نزدیک سے دھڑکے کے لئے اس کا دکھنا نا بھی دشوار تھا، اور حسب تک وہی سب کچھ دوسروں کو بھی دسوجھا، جو وہ دیکھ رہا تھا، لوگ، کیسے یاد کر سکتے تھے، کہ ضلع سہانچہ کی ایک نصیبانی آبادی کا نام تعلیم و علم مدرسہ مدرس کی تاریخ میں ایک ایسی شخصیت کا قالب اختیار کرنے والا ہے، مگر تمام تعلیمی تاریخ نہ ہی سبک کی اسلامی علوم کی تعلیم و تدیس کی ہندوستان ہی کی حد تک نہیں، بلکہ باخلاف تردید کہا جاسکتا ہے کہ مدرسہ

عالم اسلام کی تعلیمی اور اجتماعی شعہ اس کے ذکر کے بغیر مکمل نہیں ہو سکتا۔ حال ہی مستقبل کے متعلق غلط فہمی کے اسی اختلاف کا اثر دونوں میں کانٹن کی ایک ایسی نفسیاتی کیفیت کو پیدا کئے ہوئے تھا جس پر نہایت دن تک صبر شایہ برداشت سے باہر ہو چکا تھا حاجی صاحب مرحوم جامع مسجد کے ارد گرد جو حجرے بنوا چکے تھے دوسری مسجدوں کے حجروں کی طرح طلبہ کی ناکامیت گاہوں کا کام ان سے لیا جاسکتا تھا اور یہی کام ان سے بندہ کو لیا بھی گیا آج تک لیا جا رہا ہے اس لئے ان کی تعمیر میں مزاحمت تو مناسب خیال کی گئی، جو کچھ وہ کر رہے تھے، جھوٹا یا گیا کہ کرتے رہیں۔ اور خود مجلس شریعت نے جس بار جلسہ کی دعا میں مدرسے کے متعلق اور وسیع مکان کی تعمیر والی تجویز کا ذکر کر کے اطلاع دی تھی ہے کہ

”اور فیصدہ ۱۲۰۰ ہجری معلوم بروز جمعہ میں جلسہ انعام طلبہ میں اس کے لئے گزارش کیسے؟“

لاہوری مولیٰ کے بعد باضابطہ ”جلسہ تقسیم انعام“ میں تعمیر والی تجویز تمام مسلمانوں کے مجمع میں پہلی دفعہ پیش کی گئی، لکھا ہے کہ

”برابر فرو چاندی مستحق ہونے چلے جاتے ہیں، جس میں بہت سادہ پیہ وصول ہوتا ہے اور“
چند ہی دنوں میں نئی رقم فراہم ہو گئی لہذا اس سلسلے

میں ایک قطعہ نہایت وسیع واسطے تعمیر مکانات کے خرچ کیا گیا ۱۰۰۰ روپے اور اس کے
ان مقامات کا ذکر کرتے ہوئے تمہید میں جو یہ الفاظ درج کئے گئے ہیں، اگر یہ
”آندہ درینہ جس کی سالہا سال سے امید تھی“

اسی سے ہمیں آج کے جامع مسجد کے ارد گرد جو حجرے تعمیر ہو رہے تھے، ۱۰۰۰ روپے کی مدد مل گئی
کا ذکر ان الفاظ میں کیا گیا تھا کہ اس کی طرف

”جناب محمد امین رضا خیر خواہ خاں جناب حاجی محمد جاوید صاحب، تم ساتھی سے سہنا“
حال انہم تعمیر جامع مسجد سے توجہ ہم فرمائی، اللہ اعلم، مسجد میں جو حجرے خرچ خرچہ ہو رہا

مجلس قائم کر دی گئی ہے، چاہتے کہ دوسرے شہروں میں بھی اس کی پیروی کی جائے۔

مدرسہ کی تعمیر کا کام بھی جاری رہا، اور اسی کے ساتھ ان ہی دنوں میں دکن اور کئی بعض اسلامی تھانوں کی طرف بھی توجہ کی گئی، خصوصاً عربی اور دینی تعلیم کے ساتھ معاشی و زراعت کے سکھانے کا انتظام کر دیا معلوم ہوتا ہے مگر شروع ہی سے اس کا خیال بھی سامنے تھا، اس سلسلہ میں ہم دیکھتے ہیں کہ خاص دینی و عربی تعلیم کی حد تک اس کا مجرہ ہوئے لگتا کہ دنیا میں ان علوم کے جاننے والوں کی قلت ہے۔ ۱۷۹۲ء کی رواد میں یہ لکھتے ہوئے کہ مدرسہ کی تعلیم کا مطلب یہ نہیں ہے کہ لوگ نئے ہو کر بیٹھ جائیں، حکومت قائم کر کے دفاتر کی نوکری سمیت ان کے بچے شہر خدائے میں ایک مختصر قریب محدود ہو رہے ہیں، لیکن اس کے سوا

”اور بھی اعلیٰ و افضل طریقے ہیں، مثلاً تجارت، زراعت، حرفت“ ۱۷۹۲ء آگے یہ اطلاع بھی دی گئی ہے۔

”اس بات کے سننے سے اور بھی تعجب ہو گا کہ خدا کے فضل و عزت سے اکثر علاقہ (علاقہ ملازمت) واسطے فارغ التحصیل طلبہ کے اطراف ہندوستان سے بڑا ہر موصول مدرسہ نہیں آتے رہتے ہیں، اور ان کو کوئی اور ذمہ داری بھی پھرتی ہے“

پھر اس زمانہ میں ریاست بمحلول پر اور تجارت کے کسی مقام لاچھو سے جو مطالبے آئے ہوں گے، ان کا تذکرہ کر کے اطلاع دی گئی ہے کہ لاچھو اس نوکری کے، ملنے کے ممالک علوم کے خاصہ تحصیل طلبہ میں کوئی ان نوکریوں کے قبول کرنے پر تیار نہ ہو سکتا تھا۔

بہر حال بات درجی ہے، جس کا ذکر شاید پہلے بھی کر چکا ہوں، ادا اپنے متعدد مقالات و مضامین میں اس خیال کو بغیر ملے ظاہر کیا ہے کہ تقریباً اپنی صد سالہ زندگی میں دارالعلوم دیوبند سے دینی و علمی مناجات حاصل ہوئے، اور وہ بغیر بجائے خود ہیں، واقعہ یہ ہے کہ معاشی حیثیت سے کئی سالوں میں بہت باندہ طبقات کے خدا جانے کتنے گھرانوں کو اس کا موقوفہ مل گیا کہ اگر دارالعلوم سے تعلیمی نظام سے استفادہ کا موقوفہ ان کو نہ ملتا تو خوش حالی و فادہ گاہی کی جو زندگی آج گذر رہی ہے۔ ظاہر

اسباب کی رو سے شاخ اس کا وہ تصور بھی نہیں کر سکتے۔ معاشی منافع دامالعلوم کی بدولت جن لوگوں کو حاصل ہونے میں۔ ابتداء تکسیس سے اس وقت تک ان افراد کی تعداد شاید ان لوگوں سے متجاہد ہوگی جو واسطہ یا بلا واسطہ اس سلسلہ میں مستفید ہونے میں۔ ان میں بعضوں کو تو کافی بلند ہونے کے مواقع مل گئے، جن کی داستان طویل ہے۔

تعلیم نظام اس عام معاشی منافع کے مہذب نامی ہی میں ہیں ایسے اس کی طرف جیسا کہ مدعوں سے معلوم ہوتا ہے تو جہد منطقی ہوگی جس میں کوئی نہ کرنا ہی ماننا ہے۔ کشتوں کو روکنی کمانے میں ہونے لیں۔ عیسائیوں۔ شتائش یعنی قیام دوا العلوم کے چھٹے سال ہی میں لکھا ہے کہ

”مناظرہ کو خوش حالی صاحب خوش شانس ماکن ٹکینے سے۔۔۔ تعلیم خوش خلقی طلبہ اپنے دستہ کرتی“

ظاہر ہے کہ مطالعہ اعلیٰ ہے، خصوصاً ہندوستان جہاں بجائے ٹائپ کے اس وقت تک لیتھوگرافی ہی کے مطبوعات کو عام بھیجے نہ کر تے ہیں، اور کتابوں کے نشر و اشاعت کے کام کرنے والوں کا بیان ہے کہ ٹائپ کے حساب سے تھوکی طباعت پر نسبتاً کم مصارف ماحد ہوتے ہیں۔ اسی لئے خوشنویس کا ہنر اس زمانہ میں مددگار کا اہمیت نہیں ہے، خصوصاً پڑھنے کے عہد عربی و فارسی کے جانتے دانے خوشنویس ہا پہلے تو یہی کہ عام اردو خطوں کا تہوں کے مقابل میں کتابت کے فرائض کو زیادہ بہتر طریقہ سے انجام دیں۔ یہ ایک ایسا معاشی پیشہ ہے جو علم کے ساتھ کافی مناسبت رکھتا ہے، اور علم سے اس پیشہ کے فروغ میں کافی مدد مل سکتی ہے۔

اسی طرح شتائش امر کی روداد کے آخر میں ایک اعلیٰ میں اس کی خبر بھی دی گئی ہے کہ جوئی طبع کے ساتھ ساتھ دوا العلوم میں ”طبیر تالی“ کے پڑھانے کا حکم کیا گیا ہے، لکھا ہے کہ

”مولانا محمد یعقوب صاحب مدرس اول اس علم کی کتابیں پڑھاتے ہیں“

اور اس خیال کی تکمیل کی طرف جہد کو جو جنس کی گئی، لیکن اس راہ میں جہد و مصروف کا ذکر کیا گیا ہے، اسی کا اندازہ اسی اعلیٰ کے ان الفاظ سے ہو سکتا ہے جو اس طبی تعلیم کے شعبہ کی طرف اسباب خیر کو متوجہ

کرتے ہوئے صوفیت ظاہری کی گئی تھی کہ

”اس فن لطیف کے لئے ایک بڑا کتب خانہ کتب و بیاض پاسے مستبرہ سکنا و ماذق
دا طیار کا مل۔“

اس اس کے ساتھ ساتھ یہ بھی ہے کہ

”و اما ت عمدہ جراحی و غیرہ طیب و جراح تجربہ کار کا واسطے سکھانے کی طرف مہذبہ جراحی
و غیرہ کے نہایت ضرور ہے۔“ جلد دوم ۱۲۹۵ھ

دیکھ رہے ہیں، محمد قاسمی کے دارالعلوم کی اسٹوں اور دلاؤ الغریبوں کا محل، وقت نے مساعرت
کی، بارخ کے لگانے والے کے سامنے جو ادا ہے تھے، ادا سب ظاہر ہو سکے، اور ادھر ادھر
جہن کا کچھ پتہ چل جاتا ہے، تو ان پر عمل کی توفیق جیستہ آئی، ۱۲۹۵ھ کی ردو اد کے اس جہن کو حلقہ
خرمائیے۔ اخیار مطالع کے ان کچھ پروازوں کا فکر، ادا کرتے ہوئے جو مدرسہ کی اصلاح پر اختیار اور
کتابوں سے کرتے تھے، تفسیر کے ایک عربی اخبار، الجواہر، نامی کے تعلق یہ اصطلاح
دیتے ہوئے کہ

”بلا غشیت محض، بنظر خیر خواہی اس مدرسہ اسلامی و فائدہ طلبہ اہل اسلام کے خیریت
کرتے ہیں۔“ جلد

سب سے بڑا فائدہ عربی زبان کے اس اخبار کا یہ بیان کیا گیا ہے کہ

”طلب عربی خواں کو زبان وافی کا فائدہ علاوہ فائدہ اخبار کے کمال درجہ حاصل ہوتا ہے۔“
جلد دوم ۱۲۹۵ھ

عربی زبان وافی، اور اخبار دینی کے ای مناخ کی طرف محمد قاسمی کے بعد کشتی قوم کی گئی، اس کا جواب
”صوفیت میں حالت میر“، ”باغیان، ماچریاں“ کے سوا ان کی کیا جاسکتا ہے؟

بہر حال دارالعلوم کی عمر کی یہ مدت جو محمد قاسمی میں گزری، خواہ جتنی بھی مختصر ہو، لیکن جو شہادتیں
آپ کے سامنے گذر چکیں، ان کی روشنی میں دیکھئے بعد کو دارالعلوم نے تاریخ کے جس حوالہ بعد کو

یہ لکھا 'غریب قریب ایک صدی گزرا ختم ہو رہی ہے' اس طرح میں مولانا مرنسا اس کے مختلف شعبوں میں جو ہر چیز پر ترقی پائی ہوئی ہیں۔ ان کا بھلا کون اسکا کر سکتا ہے، لیکن فیہادی سالوں میں جن جن شعبوں کو پورے کرنے کو کہہ چکے تھے، سچ تو یہ ہے کہ ابھی صحیح معنوں میں اللہ ہی کی نشوونما میں کامیابی نہیں ہوئی ہے، اسی لئے دارالعلوم کی مدد تک اپنا خیال تو یہی ہے کہ نئی تجویزوں سے زیادہ ضرورت اس کی ہے کہ عہدقاہی کے کلیات کی روشنی میں عملی اقدامات کی طرف توجہ کی جائے جو کچھ ہم وقت تک سوچا جا چکا تھا، اسی کو عمل کا قالب عطا کیا جائے۔ سچ تو یہ ہے کہ ماضی کی تاریخ کا صحیح اور مفید مطالعہ وہی ہو سکتا ہے جس نے مستقبل کے اطمینان میں مدد کی جائے، درگزر ہے ہونے واقعات کا اعادہ، واقعات ہی کا اعادہ کیوں نہ ہو نتیجہ ایک انسانہ سے زیادہ انصاف کی بات یہی ہے کہ وہ ادا کیے نہیں ہوتا۔

بحث کو ختم کرتے ہوئے آخر میں مناسب معلوم ہوتا ہے کہ عہدقاہی کی جن مددادوں سے جو مولانا فروغ کی گئی ہیں، ان کو مرتب کر کے شائع کرنے والے یعنی حضرت مولانا رفیع الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ جو حاجی ماجد حسین صاحب مرحوم کے بعد جیسا کہ عرض کر چکا ہوں، دارالعلوم کے بہتم مقرر ہوئے تھے ان ہی کے بعض ذاتی اعتراضات یہاں نقل کر دیئے جائیں۔ زبانی روایت کو اس باب میں ان ہی کو مدد سے مدد حاصل ہے، یہ پائی جاتی ہے، افرائے تھے۔

حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث دیوبند کا اہتمام کبھی خود نہیں فرمایا بلکہ انجام کیلئے

مجھے طلب فرمایا، اللہ میں رہی کر چکوں، جو انہیں بخشوف ہوتا ہے۔

صاف اللہ واضح نظر میں اپنے مانی انصہر کی شرح خود مولانا رفیع الدین صاحب یہ کرتے تھے کہ

"علم ان کا (مولانا نانوتوی کا) عمل یہ ہے۔"

یہ روایت مولانا طیب مشککہ نے اپنے مورخہ نے اپنے والد ماجد حضرت مولانا حافظ محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے حوالہ سے اس کی کتاب میں درج کیا ہے، لیکن اس سے بھی زیادہ واضح روشنی خود مولانا رفیع الدین صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خود نوشتہ تحریر پر ظاہر ہے، جو ۱۹۵۵ء میں دارالعلوم میں لکھا گیا ہے۔

کی خدمت کے تذکرے کے بعد قلم بند کیا گیا ہے،

حضرت مرحوم کے دینی جذبات، حالیہ اصطلاح اسلامی خدماتِ خلیلہ کی طرف رجحان اظہار کرنے کے لئے لٹرائیج الدین مرحوم نے لکھا تھا۔

”مخصوصاً اس مدرسہ (پریس) کو کیونکہ اس چشمہ فیض کے منبع ’امام آبِ حیات کے مصدر‘ امام آفتابِ عالمیاب کے منظرِ آب (یعنی سیدنا امام اکبر علیہ السلام) تھے۔“

آگے یہ اقامت فرماتے ہوئے کہ

”انشاء اللہ اس کارخانہ فیروز میں مدرسہ کی ترقی میں کسی کسی بہتیں لگائیں۔“

اپنی استرالی شہادت دینی ہو درجہ کو دیتے ہیں

”حق تو یہ ہے کہ اس شخص اسلام ہی کے حسی ہی کا نتیجہ ہے مگر ملک ہند میں پائیدار

مفسر اسلام، عالمِ مسلمان، عظیم درجہ کو کس نشوونما سے پھیلا کر مایہ دشاہد“

رحمہ اللہ

اس کے بعد ’محمد قاسمی کی روحانوں کی تجریدوں کا حقیقی سرچشمہ حضرت مولوی محمد علی صاحب دہلوی کے حوالہ سے بتائیے کہ کون کس چیز کو قرار دیا جائے۔ حوالہ جویاتیں آپ کی طرف نہ بھی منسوب کی گئی ہوں، امانتاً یہی جابہئے کہ ان کی تہ میں بھی حضرت مولانا کے چشمِ مبارک کے اثر سے کام کر رہے تھے۔“

انچھ ماہ تا ازل گفت ہاں ہی گویم

خود ہیں آئینہ خانے طویل ہی کا جب یہ قرار پورا تو کھینچے دالے آپ ہی بتائیے کہ خواہ کیا کہیں۔

خلاصہ یہ کہ دینی دنیا قدیم و جدید علوم کی یکسوئی و وابستگی یعنی باہم ایک کر دہ سوسے کے ساتھ ہمہ وقت کر سنے کے لئے ضابطہ کی تربیت و اصلاح کا مسئلہ، اقتصاد پر گفتگو کی جگہ سرزمین ہند کی اسلامی تنظیم کا ہوں کو چاہیے قابل ہیں، دین کے لئے کسی ایک مرکز میں کو جمع کرنا دینی مدارس کے طلبہ اور نادنیوں کے سماجی مسائل کا حل، ان کی مسائل کے ساتھ ساتھ دوسرے تعلیمی جزئیات، ششماہی کی خدمات و طباعت، شہادت کے شعلوں کافی دہ ناسوان بنی معلومات سے حاصل ہو سکتی ہیں جو عیسوی قاسمی کی

معاہدوں سے فراہم کر کے پیش کر گئی تھی۔ بلکہ آج مسلمانان ہند کے سامنے سب سے بڑا سوال اس ملک کے دوسرے آزاد کشمیر کے تعلقات کی بنیاد پر یہ پیدا ہو گیا ہے، چاہا جائے تو اس سوال کے حل کی باتیں بھی ان ہی ضروریات کی روشنی میں ڈھونڈ لی جاسکتی ہیں۔ لیکن کلنل لہ قلوب ادا القی اہم سمع و ہوشیہ میں۔
 واقعہ کو یہ ہے، سیدنا امام اکیبر کی زندگی کے جس پہلو کو ہم پیش کرنا چاہتا ہیں، ایک حیثیت سے یکجہا چاہئے، مگر حقیقت میں ہر چنگاری آج ملک میں بھڑک اٹھی ہے، یہ چنگاری کیسے پیدا ہوئی، بشاید آئندہ جو کچھ عرض کیا جائے گا، اسی میں اس سوال کا جواب بھی آپ کو مل جائے۔

آپ دیکھ چکے، سنئے سنائے، افواہی قصوں، اہم باتوں، باتوں، باتوں کی بنیاد پر نہیں، بلکہ مسلمانان ہند کے سب سے بڑے قدس و دینی ادارہ کے متعلق یہ تحریری وثیقہ آپ کی نظر سے گذر چکا کہ قتل اسی ملک پر وہ بھی گند چکا ہے، مگر ہندوؤں کے اخباروں (ادوار اخبار اور سفیر) نے جو دعائیں کے لئے جمع کی جاتی تھیں کہ

حشا

”ایک کی قوت اندام لابی کو قائم رکھے“

گذر چکا کہ زمامت یا چندہ کے متعلق بالآخر سہیل کی رد و ملا میں ہی اعلان مسلسل کیا جاتا تھا

”چندہ کی کوئی مقدار مقرر نہیں، البتہ خصوصیت ذمہ دہت و ملت“

اعلیٰ میں بھی کیا جاتا تھا، اور عمل میں بھی ایسی ہی رہتا رہا، اسی بنیاد پر خوشی ان ہندوؤں کی مالی ادائیگی قبول ہوتی رہی، جو ان کی طرف سے پیش ہوتی تھی، خصوصاً ان لوگوں کی شکل میں بار بار ان روٹوں میں اس کا احترام کیا جاتا رہا، مگر اس بل میں غیر معمولی فیاضیوں کا نمونہ ایک ہندو ملک، سطح ہی کے متعلق مدد دہان کو ہوتا رہا۔ کتابوں کے سامنے اور دس دس سو روپے ہندوستان میں دی بہادر تیار تھا، اسی سیرسٹم، فروغ دل ہندو کی طرف سے دیتے پیش ہوتا رہا، جیسا کہ چاہئے تھا۔ مدد کی طرف سے بھی بار بار اس پائل و فائل کا شکریہ ادا کیا جاتا تھا۔ بالخصوص دنیاوی علوم و فنون کی تعلیم کے حوالے سے حکومت کے خزانے میں داخل کردہ دینی و ملی تعلیم کے لئے مدد دہان کے قومی خزانہ سے استفادہ کا اندازہ ہو کر آگیا تھا اس میں ہر شے کا ان ملک کے دینی نظریات، اصول، احساسات کی قید کر دیا تھا، ایسی ہی تھی اس لئے

ہر طرح کے لوگ اس پر ہی رہے تھے، مگر اس پر بھی راجھا، بلکہ اس کا اظہار کرتے ہوئے کہ گو تھوڑے
اصلی اس مدرسہ کے بانی کا دینی علوم ہی کی اشاعت ہے، لیکن بقدر ضرورت قاری اور کچھ حساب و کتاب
یعنی ریاضی کی تعلیم کا بھی مدرسہ کے ابتدائی کلاسوں میں داخل کیا گیا ہے، مگر کلاس کی تعداد میں اضافہ
بھی دی گئی ہے کہ

”یہاں تک کہ بعض اجنبی ہندو لڑکے بھی پڑھتے ہیں، مثلاً ۱۸۹۲ء تک“

”ہندو لڑکے پڑھتے تھے“ ظاہر ہے، مگر مطلب اس کا یہی ہو سکتا ہے، اور یہی ہے، کچھ خاص چورس
کی وجہ سے دیوبند کے مقامی ہندو باشندے کی کئی کئی قاری اور حساب و فیرو کے پڑھنے اور سیکھنے
کے لئے معلوم ہوتا ہے کہ اپنے بچوں کو مدرسہ کی اسی ابتدا میں کلاسوں میں شریک کر دیتے تھے، جن میں
اسی مضامین کی تعلیم ہوتی تھی، اس سے کچھ اور ثابت ہوتا ہے، یا نہ ثابت ہو تا ہو، لیکن تعلیمات کی
کلاس سے زیادہ واضح ثبوت کیا ہو سکتا ہے، مگر مطالعہ علوم و ریاضی میں خالص دینی و اسلامی درسگاہ میں
ان بچوں کو کچھ اضافہ چٹانی شریک کر لیا جاتا تھا، ان کتنے کتنے دل کے ساتھ شریک کر لیا جاتا تھا، کہ
مدرسہ میں تذکرہ کر کے سارے مسلمان ہی بہ کو اس سے مطلع کیا جاتا تھا، اس سے بھی براہ غیرت
آئندہ بھی اسی اطلاع سے یہ بتا ہے کہ مسلمانوں کی ایک ایسی تعلیم گاہ میں جو مسلمانوں کے لئے ہے
صرف دین کا خالص تعلیم دے رہا ہے، اس میں بغیر کسی دفعہ کے اپنے بچوں کو ہندو شریک کرنے تو
اور شریک کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں محسوس کرتے تھے، وہیں اور داخل ہر آج جو تیسے چھٹائی
گئے ہیں، ان کو دیکھئے، امانت دیکھئے کہ اسی ہندوستان میں ہی آسمان کے نیچے اسی سرزمین پر اس
تواضع کو بھی دیکھا جاتا تھا، اور کوشی دیکھا جاتا تھا، جس کا تصور بھی آج شاید دشوار ہے، ایسا کیا جاتا
تھا، جس میں سب کچھ ہوتا تھا، وہی کر دیتے ہوتے، ہوتے موجودہ حالات تک کسی سرزمین، ان سوالوں کو کچھ
جواب نہ دے، کہ یہ اہل حق میں گھسے ہوئے تھے، انہوں نے کچھ کچھ لکھتے تھے، اسی ہی نگاہ سے ان کو
پہلے دیوبند میں پہلی تاریخ کے اہل حق کے چھانڈنے کا عرصہ لازم لگاتے ہیں۔

لئے قیامت و نجات کے ساتھ کچھ سرگاہ بھی ہے، یہی وہ شخص فیرو ہے، ہندوستان کی دال اور مغرب

تاج محل ہی پاک شدہ صاف کچھ کر کے کبھی بھی پھر اُسرل جاتے ہیں، سب کے صحت کرنے کی اہمیت سے
جو تاج محل پر تھے ہیں ان پر تصلی بحث کی تو اس کتاب میں گنجائش نہیں ہے لیکن اس میں بعض ٹکڑوں کو خاص
ترتیب سے دیکھ کر دیکھیں، پڑھنے والے جو تاج محل سے پیدار ہوتے ہیں ان کو خود دیکھیں۔

کتاب کے مقدمہ میں بھی اور اصل کتاب میں بھی اس کا تذکرہ مختلف مقامات میں گزر چکا ہے
کہ مسلمانوں کی حکمرانی ختم کر کے اس ملک کی سیاسی باگ ڈور میں قوم کے ہاتھ میں آگئی تھی اس
قوم کے ان حکمرانوں کی طرف سے پہلی کوشش تو اسی کی گئی تھی کہ

”جن طرح سے ہمارے بزرگ مل کے کل ایک ساتھ عیسائی ہو گئے تھے اسی طرح یہاں
(ہندوستان اور اس میں) سب کے سب ایک ساتھ عیسائی ہو جائیں گے“ (تاریخ تعلیم دکن
سید محمود منقول از مسلمانوں کا ہندوستان مستقبل مسئلہ)

اور اسی نصب العین کے پیش نظر محمد احمد خاں کے ہر ایک تدبیر اور نگرانی تعلیم تھی۔ اور ڈھیکے
جنہوں نے اپنے ایک دوست سے ہندوستان کے مشرقی نظام تعلیم کو مغربی نظام کے قالب میں

دکھاتے ہوئے، تاریخ میں زیادہ نہیں لکھی ہے، شمس الدین احمد کو دیا تھا کہ سرزمین ہند کی مسلمانوں کے
ہندوستان میں آنے سے پیشتر کی کوئی مسلسل تاریخ نہیں تھی، ”الغرض صاحب کا جو ہے تھا، مشہور ہستی تھی شاعر
کا قول نقل کیا جاتا تھا کہ تاریخ تو صرف دو امر پر قائم ہے، ایک تاریخ قوموں میں مصرعہ ”یا حسین“ یا
ہندوستان کسی حالت میں ان کے حالات، عجائبات سے زیادہ نہیں دیکھنے کی تاریخ قوم ہندوستان“

تھی ہی نے اپنی اسی کتاب میں، عجیب و غریب طرح سے کہے ہیں کہ سکھ عظیم کا ہندوستان پر جو حملہ ہوا
اس کا نہیں لکھ سکتے، بلکہ ہندوستان کی تاریخ میں اس کے ذکر سے ہندوستان میں کچھ نہ ہو سکتا تھا، یہی تاریخ خالی ہیں، اور ان کا بیان
ہے کہ ہندوستان پر باہر سے جو حملہ ہوئے ان کے متعلق تواریخ کی ایک سازش پائی جاتی ہے، وہ دیکھو تاریخ قوم ہندو
کا ترجمہ ہندوستان، ان کے ہر جملہ خیال پر آکر آج کل کی سب سے زیادہ سنا ہے کہ سکھ قوم ہندوستان کے جو دشمنی
مختلف شکلوں میں ملے ہیں، ان میں سے ایک اور صورت دیکھیں، ان کے تعلقات کا ذکر نہیں سنا جس کے قہر تو
احقران میں پائے جاتے ہیں، خیال بھی گزرتا کہ قوم قوم کی سازش ہی عجیب تھی جس کا کچھ صاحب نے دعویٰ
کیا ہے، تو مصری حکمرانوں کا ہی اسرائیلی اور موسیٰ علیہ السلام کے ذکر سے خالی ہوتا تھا، عجیب کیوں ہو، اگرچہ
پچھلے دنوں جس لوگوں نے ثابت کیا ہے کہ عربی تاریخ میں اسرائیلی کے آگے بھی سراغ غائب ہے، لیکن نہیں دیکھا تو
غاشی کی مذکورہ سازش کے بعد لکھنے کی توقع کیا کیا ہو سکتی تھی؟

مذہب کو قبول کر لیں گے، ایک ترحیل بھی ممکن نہیں تھا کہ عیسائیت کی توحید و خرد شلیٹ کے معر میں رکھ کر
 عیسائیت بنی ہوئی تھی، لہذا اس ملک میں اسلام کے نمائندے اسلام سے زیادہ خود اس ملک کو مستر کرنا
 وہام ہیں، نظروں کے زیرِ حیر سے غلطے کتاب ہے تھے، لیکن مسلمان نہ ہی، مسلمانوں کی آسمانی کتاب
 اور اس آسمانی کتاب کے لفظ و لے پیہر علی اللہ علیہ وسلم کی زندگی ان کی کتابوں میں موجود تھی، اسی
 کے ساتھ ایک ایسی لفظ اس ملک میں نہ تھی کہ اسی زمانہ میں حضرت مولانا سید شہید بریلوی امدان کے
 رفقاء و مددگاروں و شہداء و رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی شکل میں اپنا ملک ظاہر ہوا تھا۔ یہ حضرات خاص اسلامی
 توحید کے جسم نور نہ تھے، امدان کی سناری بھی ملک کے حلول و عرض میں نکال جوش و خروش
 کے ساتھ کر رہے تھے۔

پس ہندوؤں کا وہ لفظ، جو اپنے کوئی مشرک و دین کی صداقت سے عیب کر دینا کہ لے لے لے
 ہے، مہشہ ہوتا تھا، میں عیسائیت، ایا عیسائیت کے بغیر توحید کے قبول کرنے والوں کے ساتھ
 خارج ہے، جوش آیا تھا، ایک بڑا لفظ تھا، جو اپنے ملک کے خاص توحیدی دین اسلام کو قبول کر رہا تھا،
 کس پر اسے قبول کر رہا تھا، اس کا امدان اسی سے ہر ملک ہے، مگر لفظ میں توحید، اللہ تعالیٰ ہی ہے،
 ایک تو مسلم مولوی محمد عید اللہ صاحب کی جو خانہ بنی ہوئی تھی، اس میں مولوی صاحب نے اپنے منصب
 پاشی (مستمل اور حیدر پنجاب) امدان کے گرد و خوار میں اسلام قبول کرنے والوں کی تعداد جو بتائی ہے
 قریب قریب تو نو سو ہی پہنچ جاتی ہے۔

خاتمہ ہے، مگر انگریزی حکومت کی بدولت ملک ایک نئے ماحول سے آشنا ہوا تھا، اس ماحول
 دوسرے تاریخی جو قصہ آپیدان کے حامی ہے تھے، انہی کے ساتھ ساتھ قصہ امدان کے بغیر زندگی
 امدان اسلام امدان توحید کی طرف بھی لوگ گھنچنے لگے۔ اسی کتاب میں بعض ایسے حقائق بھی
 مستف کتب سے نقل کئے ہیں، کہ امدان اسلام سے پہلے اپنے خاندانی بدولت برہمن سے خفا
 تھا ہے کہ میں نے کہا کہ بدولت میں تو مسلمان ہو گیا۔ اس فقرے کو سن کر برہمن نے گھٹنے کے
 کہا ہے کہ بدولت صاحب نے کہا کہ

”مہاراج جوں جہاں دین پرست“

یعنی جو سرحد کا دین دہی پیر کا دین بھی ہے۔ پہلے تو کھانگا کہ یہ گفتگو دل لگی کے طور پر ہوئی لیکن بعد
کو جیساکہ مولوی عبید اللہ صاحب نے لکھا ہے کہ یہ دہت بھی
”گھر با جھوڑ کر سلطان ہوئے“ ملتا

مولوی عبید اللہ صاحب نے اسی کتاب میں مختلف طریقہ سے اپنے بعض ذاتی مشاہدات و تحریرات
کا بھی تذکرہ کیا ہے۔ جن سے اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ علانیہ دین اسلام قبول کرنے والوں کے سوا
کافی تعداد اس زمانہ میں اس قسم کے لوگوں کی بھی تھی، جو ظاہر دینی شکل و صورت سے مسلمان نہیں معلوم
ہوتے تھے لیکن واقعہ میں اسلام کو اپنا دین بنا چکے تھے، ایک دل چسپ قصہ اسی سلسلہ میں یہاں
نے لکھا ہے کہ کادھراج کیلے، یہ زمانہ تھا کہ خود مولوی عبید اللہ صاحب نے اپنے اسلام کا اعلان نہیں کیا
تھا۔ لکھا ہے کہ

”ایک مسافری ملت، صاحب کنت ساکن شاہ جہاں آباد (دہلی) سے ملاقات

ہوئی، اسے ملا محمد میں سراوٹی تھے ۱۲۷ میں بن دنوں میں اپنا اسلام مخفی رکھتا تھا“

خاصہ یہ ہے کہ یہی دہوی مسافر سے ان کی ملاقات ہوئی۔ وہاں میں کچھ مذہبی گفتگو چھڑی، تاہم ایک تو فرمایا
اس سراوٹی نے اقرار کیا کہ

”میں مدت سے پردہ میں مشرف باسلام ہوں اور نماز نیچا دلا کر پڑھتا ہوں“ ۱۲۷

لیکن مسئلہ دوسرے پر اس کو ظاہر نہیں کیا ہے، اس قسم کے متعدد واقعات کا تذکرہ مختلف مقامات پر
اس کتاب میں کیا گیا ہے، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ مغل حکومت کے زوال کے بعد انگریزوں کی
حکومت اس ملک میں جیب قائم ہوئی انھوں نے اس قسم کی طرف غیر مسلموں و مغل یا شیعہوں کے طور پر
پیدا ہو گیا تھا۔ خود مولوی عبید اللہ صاحب نے اسی کتاب میں ایک موقع پر یہ بھی لکھا ہے کہ

”یہ دہت کا سبب مولوی صاحب نے خود ہی لکھا ہے کہ زمانہ دہلی میں کہ یہ بعد از قیصر ہے، شادی یا اور کوئی وغیرہ

پر سے کام پڑتا ہے۔ مغلوں میں سے لوگ اپنے بڑے بڑے انگریزوں میں خدمت گزار دیتے ہیں ۱۲۷

”ہاجر یکہ فرنگی لوگ کھار رہے خراج کرنے میں، اسی بات پر کہ لوگ ان کا در (جس کا اختیار کریں) چنانچہ پارہوں کو توڑ رکھتا اور دروں کا تعمیر کرنا اور کشتابیں کا تقسیم کرنا“ اسی واسطے ہے۔“

پھر بھی نہیں وہی آئے تھے ہیں

”اور جو کوئی ان کا (فرنگیوں کا) دین اختیار کرتا ہے“ اس سے ناپ دفعہ کی بھی مروت کرتے ہیں۔“

مگر ان ہی کا بیان ہے کہ بجز ”بے عقل عوام مذہبہ“ لوگوں کے جیسا فی دین قبول کرتے مگر ان میں ”کوئی ہزار ہیں ایک آدھ ہوتا ہے۔“

بر خلاف اس کے اسلام کے متعلق وہی تھے ہیں کہ

”اسلام باوجود کہ سبب مذہبوں کے سلطنت اہل اسلام کے اس ملک میں ضعیف ہو گیا ہے اور اکثر اہل اسلام کہ سنی، عالمی مروتوں، چنداں اسباب دنیاوی مروجہ نہیں رکھتے کہ کسی شخص مشرق یا اسلام کا دینی اور کپڑا پہنے اور کر لیں۔“

مگر ایسی ہمارے زمانہ کا یہ حال انہوں نے نہ دیکھا ہے کہ اس ضعیف مذہبے نوائی نے کبھی کسی کے ہاتھ بہت سے آدمی اپنی حشمت دنیاوی چھوڑ کر دین اسلام کو اختیار کرنا اور مذہبی و عقلی میں آنا نصیحت جانتے ہیں۔“

واقعات جو سننے میں آتے ہیں، ”واقعی ان کو سن کر حیرت ہوتی ہے، ایک طرف پہلے ایک راجپوت ریاست کھیراٹی کے راجہ کے بھائی جو بعد کر راجہ عبدالرحمن آف مرہٹا کے نام سے مشہور ہوئے اور اس وقت ملتان کے غلامان کے لوگ مرہٹا میں موجود ہیں۔ تو دوسری طرف مولوی علیہ اللہ تعالیٰ صواب نے ایک پیراڑی سرحد کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ چھٹے ہی کا نام ”کنور علی“ تھا۔“

اپنی متعدد بیرون اور ملازم کے ساتھ مسلمان ہوئے، شیخ غلام غلام اب ان کا نام ہے۔

بھی اتنا ہے کہ جس قسم کی نئی ذہنی لگن، انگریزی حکومت کے قیام کے بعد اس ملک میں پیدا ہوئی، علاوہ ان نو نو سرسیٹیوں کے، جن کے ذریعہ جدید مغربی علوم سے ملک کو آشنا بنایا جا رہا تھا۔ بقول سرچارلس مرٹینس

”بالواسطہ کتابوں، اخباروں، لٹریچر سے ہات چیرت وغیرہ“

سے دلوں اور دماغوں پر جو رنگ قدرتی طور پر چڑھ رہا تھا، یا قصد آہکو مست اپنے خاص باطنی اغراض سے چڑھا رہی تھی۔ اب اس کو کیا کہئے، کہ خالی تر کئے جا رہے تھے تو گری کے دل احمد شاہ بہمنیہ کے پانی سے بھر گئے تھے، لیکن یہیں اسی زمانہ میں کچھ ایسے حالات پیش آئے کہ اس مقدس پانی سے دیکھ جا رہا تھا وہ بھرتے چلے جا رہے ہیں، جو اسلامی دین کے سرچشمے سے ابل رہا تھا۔ افسوس ہے کہ بارہو، تاشل و جتھر کے حضرت سید شہید رحمۃ اللہ علیہ کی متعلقہ کتابوں میں اس قسم کی اوجہ ملی مطالعہ میں جو دی گئی ہیں، مگر جو ریالی سفر آپ کا دہلی سے نکلتے تکس ہوا تھا۔ اس سفر میں سلطان دہلی دینی اصلاح و تربیت کے ساتھ ساتھ بیان کیا گیا ہے کہ اسلام کے قبول کرنے والوں کی تعداد بھی لاکھوں سے تجاوز تھی، لیکن اس اجمال کی تفصیل کیا تھی، بجز مولوی عبید اللہ صاحب حرم کی اسی کتاب ”تخلیۃ الہند“ کے جس میں سید صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور آپ کے رفقاء کا ذکر غیر معمولی احترام سے کیا گیا ہے، اور اسی سے لکھ رہے ہیں کہ خود مولوی عبید اللہ صاحب بھی بالواسطہ یا بلاواسطہ سید شہید کی تحریک کے اثر پذیر ہوئے ہیں تھے۔ پس اس کے سوا اس زمانہ کی کسی تصنیف میں اب تک تفصیلات کا نام نہیں مل سکتا ہے۔

سوال یہی ہے کہ گورنری تک پہنچنے والے حکام میں حکومت کے فہرست ان لوگوں کی وجہ تیار کروا رہے تھے، جو حکومت کی منت نئی نہ ہروں کے زیر اثر اپنے آبائی دین سے منگواں ہو کر مسیحی دین قبول کر رہے تھے، کیا ہی حکومت کی فہرستیں پر نہیں پڑ رہی تھی کہ زمین تو حکومت پر ہی تھا، بلا واسطہ معارف سے تیار کر رہا ہے، لیکن اسی کی تیار کی ہوئی زمین سے قائمہ دوسرے افسار پر نہیں، تو باجمل توڑنے کا موقع مل گیا ہے، جنہوں نے نہ دیکھا ہی لگائے، نہ ان دھڑوں کی

آسیا دی خوشنماں کو شش کی تھی، مطلب یہ ہے کہ اپنے موردی دی سے ہنگام اندہ بن کر رہے۔
 کام تر حکومت انجام دے رہی تھی، اور اسی لئے دے رہی تھی تا کہ اس ملک کے باشندوں کو یہ بھی
 مرہی ہو جائے جو اس کے حکمرانوں کا ہے، یعنی لوگ حوصلی ہو جائیں۔ لیکن بیچ میں بیکارگاہی صورت
 منال سے اسلامی دنیا کے دائرہ کی دست میں جو مردی دی تھی، اور جو حق و حقوق لوگ اس زمانہ
 میں واقعہ جو شش اسلام جو ہو رہے تھے، کیا یہ گھر میں آنے کی بات ہے کہ ان کی روشنی میں اپنی گتہ و
 کاوش کے اس عجیب و غریب نتیجے سے حکومت اندی بی بی بیجی رہی تھی۔

میں نے جو عرض کیا تھا کہ تاریخ کے اوراق چلنا دے گئے ہیں۔ ان پٹے ہوئے اوراق میں
 ایک ورق یہ بھی ہے۔ اس زمانہ کی معمولی معمولی جزئیات سے بھی نتائج اس وقت جو پیدا ہو سکتے
 تھے، یا اندر جو نئے پیدا ہونے کا احتمال ہو سکتا تھا، کیا میں اٹھا کر دیکھنے، سب ہی پر بحث کی
 گئی ہے اور حکومت و دانش کے صیاد ہونے گئے ہیں۔ لیکن جہاں تک اس سلسلہ کی کتابوں کا مطالعہ
 خیر نے کیا ہے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کا خطرہ بھی حکومت اور حکومت کے کارندوں کے
 دلوں پر نہیں گزرا سب کچھ ہو رہا تھا، لیکن حکومت کے فرض عمل سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی
 نگاہوں میں کچھ نہیں ہو رہا تھا۔ مگر کیا ہے کہ طریقہ عمل سے خواہ کچھ بھی یاد رکھا جا رہا ہو لیکن یہ
 نامکن معلوم ہوتا ہے کہ کچھ ہو رہا تھا حکومت اس کے سلسلہ کو بدل ہی نہ گئے بڑھنے کے لئے چھوڑ
 دی۔ عقل کا اقتضا تو یہی ہے لیکن اس عقلی نتیجے کے لئے جن تاریخی شہادتوں کی ضرورت ہے،
 مجھے اعتراف کرنا چاہیے کہ تخصیص ان کے پیش کرنے سے قاصر ہوں۔ صرف چند گروے بڑھے
 کر گئے ہیں، انہیں آپ کے سامنے رکھ دیتا ہوں، ان ہی کو جو ذکر کچھ کر سکتے ہیں اور جو

(۱)

پہلی بات تو اس سلسلہ کی یہ ہے کہ وہی مکتبہ جو اس زمانہ میں اس قسم کی کارروائیوں کا مرکز تھا،
 وہی شہر میں کچھ دن بعد یعنی ان ہی دنوں کے جن میں خوشنماں منائی جا رہی تھیں، اور شاہو بانی نے بچائے
 جا رہے تھے، ان کے

”تیس سنی بعد بنگال میں ایک ہندو باقی مر رہا گا۔“

بنگال ہی نہیں بلکہ پورے برصغیر ہند کے متعلق تو قدامت قائم کی جا رہی تھیں کہ

”ہمیشہ ہمارے آباء و اجداد ایک، فوجیسیائی ہو گئے تھے۔ اسی طرح ہندوستان میں بھی سب کے سب ایک، فوجیسیائی ہو جائیں گے۔“

انگریزی نظام تعلیم کے نقائص کا مایاب ہونے والے صاحبزادے ہاٹ صاحب اپنے بونٹے سے کسی باپ کو شرمناک بنا رہے تھے کہ

”کوئی ہندو جو انگریزی دان ہے، کبھی اپنے مذہب پر صداقت کے ساتھ قائم نہیں رہتا۔“

جس نکتہ میں یہ سب کچھ ہو رہا تھا، زیادہ دن نہیں گزرے تھے کہ اسی نکتہ میں دیکھا جاتا ہے کہ گری کھال گوروے رنگ کا دھڑکتے ہوئے آئے

”میری رگوں میں ایک ہندو بھی غلامی کے خون کا نہیں ہے۔“

انگریزی زبان میں ہندوؤں کے ایک مجمع کو خطاب کر کے، ہماں جتلا رہا ہے کہ انگریزی حکومت ہے۔ انگریزی نظام تعلیم کو جاری کر کے ہندوؤں کی عام ذہنیت میں جو انقلابی کیفیت پیدا کر دی تھی، ان الفاظ کی بارش سے ہوئے کہ

مذہب کی تعلیم دلوں سے قریب قریب دور ہو چکی تھی، مغربی تعلیم اور مغربی تعلیم یافتہ

مستودوں کا اثر اس قدر عادی ہو گیا تھا کہ چند تعلیم یافتوں کا بچاؤ فی صدی حصہ

مادہ پرست، اعدائے مانیت کا سنگ ۶۵ فی صدی سنش دان، شکاٹے شک، اب باقی ۲۵

فی صدی کفر مندورہ گئے تھے۔“

صرف بنگال ہی نہیں، اس نے کہا

”میں ہندوستان میں تعلیم یافتہ جماعت کی بھی کیفیت ہو گئی تھی۔“

اسی نے کہا کہ اس زمانہ میں

”تعلیم یافتہ ہندوؤں کی چٹائی جاتی تھی، اور جب کبھی اپنی مغرب کے مسائل اپنے

خوبی عقائد اور قومی دھرم کا اظہار کرتے تھے، وطن پوشی کی صدا گوش اندھوتی تھی۔

اس کے بعد یہی مقصد یہ اظہار دیتے ہوئے کہ

”مگر اب زمانہ بدل گیا۔“

پہلے ہوئے زمانہ میں جو کچھ جھبا تھا، اس کا ذکر ان الفاظ میں کرتا ہے، مگر اب

”زیادہ تر تعلیم یافتہ ہندو اپنے مذہب پر خواہش کرتے ہیں، اور لائق سے لائق جامعہ

میں اپنے عقیدوں کے ثابت کرنے میں مطلق خرم نہیں کرتے۔“

پھر اس کا ذکر کرتے ہوئے کہ ہندو مذہب کے شاشتروں اور لکھوں کی کسی پورسی کا نشانہ نہ رہا۔

اور اب یہ حالت ہو گئی ہے کہ

”قدیم کتابوں کا مطالعہ کیا جا رہا ہے، غور سے دو پڑھی جا رہی ہیں۔ بہت اعلیٰ درجہ کی

کتابیں چھپ گئیں، اور صحیحی جلی جلدی ہیں۔ بہتوں کا انگریزی اور ہندی بھاشاؤں میں ترجمہ

بھی ہو گیا ہے، ہندو مذہب کی تحقیقاتی حلومات کے زیر اثر ان کی تشریح کی جاتی ہے۔“

یہ ہے تاریخ کے دوسرے ادوار کا ایک نمونہ۔ یہ اقتباسات جن صاحب کی تحریر کے ہیں، ان کا نام

تھا، کرنل اسکاٹ صاحب، یہ کون تھے ان کے تھے۔ ان تفصیلات کو تو چھوڑیے۔ لیکن کرنل

کے نام کا جو جز ہے، اسی سے معلوم ہوتا ہے، کہ کسی زمانہ میں شاید فرجی خدمت سے تعلق رکھتا

ہو صاحب، جو دنیا کی مشہور نام نہاد مذہبی سوسائٹی، سوسائٹی کے بانی تھے، ریٹائرڈ

کی مددگار اور معاون تھیں۔ ہندوستان میں تو وہ ان کی تشریف فرما فی مشن میں ہوئی، لیکن ان

سوسائٹی اور اس کی شاخیں مشن سے بہت پہلے امریکہ اور یورپ میں قائم ہو چکی تھیں۔

ہاں میں انہوں نے اعلان کیا تھا کہ میں ہندوستان کے بودھ مذہب کا پیروں۔ مسیحی مینڈ

ہاں ہی کرنل اسکاٹ کی ہندوستان میں جانیشیں بن کر نمایاں ہوئی تھیں۔ ہندو کالج بنادے جو اب ہندو

یونیورسٹی ہے، اس کے سوا مسیحی مینڈ ہی نے ہندوستان کے مختلف حصوں میں نئے نئے

سے مختلف تعلیمی اور دینی ادارے جاری کئے۔ جس میں مقام ایادریلوں کے مذہبی ہندو کے

کے کہے ایک آئینہ شرم یا خافہ بھی اپنی قائم کی ہوئی اس وقت تک موجود ہے، جس میں گو دنیا کے اکثر اسباب کی نماندگی کا دعویٰ کیا جاتا ہے، لیکن دراصل چھاپ اس بدہند و دھرم ہی کی ہے۔

بہر حال یہی کرنل سکاٹ صاحب ہیں جنہوں نے لکھتے میں تقریر کرتے ہوئے 'ہندوؤں کی نئی انقلابی ذہنیت کا اعلان نہ کوہ بالا اتفاق میں کیا۔ اور یہ سب کچھ فرمائے کے بعد آخر میں مسیح کے واقف کار شریف ہندو صاحبوں کو خصوصیت کے ساتھ مخاطب کرتے ہوئے پوچھا تھا کہ یہ مذہبی انقلاب جو ہندوؤں میں پیدا ہوا اور بیداری کی نئی لہر اپنے آبائی اور روٹی دین کے متعلق ان میں چراغی اور جیتے اس سے پیدا ہوئے۔

ان شکستہ بخش شیروں کی تکمیل کہاں تک تمہیں سو سائٹی کے ذریعہ ہوئی ہے آپ خود کہہ سکتے ہیں میرے کہنے کی ضرورت نہیں ہے۔

ماریج کے بچے ہوئے وہی کا تو یہ ایک ٹکڑا تھا دوسرا ٹکڑا بھی ملاحظہ فرمائیے۔

(۲)

تمہیں سو سائٹی اور اس کی شاخیں امریکہ اور یورپ میں قائم ہو رہی تھیں، لیکن اس سو سائٹی اور اس کی مختلف شاخیں چین کا جال یورپ و امریکہ کے شہروں میں پھیلے ہوئے تھا اس کے لئے سفار اور ایام حکام وغیرہ اوستا کی جگہ خالی تھی اگرچہ امریکہ و یورپ کے اخباروں میں ایک اعلان شائع ہوتا ہے ایسی کرنل سکاٹ صاحب جو سو سائٹی کے باقی مابقی اور روح رواں تھے ان کی ملاحظہ شائع ہوتا ہے کہ ایک شخص جو قطعی طور پر انگریزی زبان کے ایک حرف سے بھی آشنا نہ تھا۔ نہ یورپ کی دوسری زبانوں میں سے کسی زبان سے کسی قسم کا لگاؤ رکھتا تھا جس لئے نہ یورپ ہی کو دیکھتا تھا اور امریکہ کو اور شاید امریکہ کو یورپ کے باشندوں سے اس کے تعلقات بھی نہ تھے وہ ہندوستانی ہی میں پیدا ہوا تھا۔ ہندوستان کی عام بولی ہانی والی زبانوں میں بجز گجراتی زبان کے اور کسی زبان کو نہیں جانتا تھا۔ خانی طور پر تھرا کے بعض پندتوں سے الہہ سنگرت زبان کی ادبی تعلیم اس کو کچھ

حاصل کی تھی۔ خود اس کی زندگی میں ایسی عام باتیں نہی کہاں کا رہنے والا ہے، کس خاندان کا تعلق ہے،
 ان باتوں کا کچھ علم نہیں کو نہ تھا، بھلا جو ملے کوششوں کے تحت کس کی زندگی کے یہ ابتدائی سوالات تقریباً کچھ
 نا فیصل شدہ مسئلہ ہی ہیں۔ سنا اچھا گیا، دنیا میں سنا اچھا گیا، جب تھیا سوئیکل سو سائٹی اور یورپ
 و امریکہ میں اس کی پھیلی ہوئی ساری شاخوں کی طرف سے یہ اعلان پڑھا گیا، کہ ہندوستان کے اسی
 شخص کو

”ہم اس سو سائٹی کا سرورہ ادا پنا پڑا اگر رہنا اور حاکم قبول کرتے ہیں“

دکتاب سو سائی ویا تہ اور ان کی تعلیم لکھا

یہ براہِ سرِ شخصیت، پڑت ویا تہ سر سوئی بہا راج کی تھی، جو آریہ سماج کے مشہور ہائی اور ہندگ بچے
 جاتے ہیں وہی غریب مشرقی اور شرقیوں میں بھی سیکھیں ہندوستانی جس کے پہلے تقریباً ایک صدی تک
 اس سے بھی زیادہ زمانہ سے چھید بھار ہے تھے۔ بے دردی کے ساتھ براہِ یورپ کے اس قسم کے
 تحقیری تیروں کے برائے نیکہ جلدی تھے، مشتو لکھا جاتا تھا کہ

”یورپ کے کسی اچھے کتب خانہ کی ایک الماری کی کتابیں ہندوستان و عرب کے کتب خانے

علم و ادب کے برابر ہیں“

دلوں میں تجمل نیز دل کی ایسی اینٹ بھی ہوئی تھیں۔ کہنے والے کہتے بھرتے تھے کہ

”ایک انگریز نیم حکیم عطائی کے لئے دہندوستانی طب، سومب سنگ و مارچ ہے“

میں جو شام قبضوں کے ساتھ اس قسم کے فقرے دہرانے والے دہراتے رہتے تھے کہ

”ہن کو دہندہ معلومات نجوم و افلاک کی پڑھ کر انگلستان کے زمانہ عصر کی لڑکیوں کی

ہنسی رک نہیں سکتی“

یہ فقرے لادہ میکانے کی اس مشہور قطعی روٹ میں استعمال کئے گئے ہیں، جو ہندوستان کے مسیحیت

کاٹ صاحب ممدوح سے تیار کر کے حکومت میں پیش کی تھی۔

اور یہ تو ادنیٰ نمونہ ہے، ان کو مہیدہ کوششوں کا جی کے ذریعہ ہندوستان کے باشندوں کے

ترب میں اپنی اور اپنے اسلاف کی بیچ میٹری، کم مانگی کی تم پاشی میں اثری سے چوٹی تک کا زور
تھی قائم ہوئے والی حکومت لگاری تھی۔ درہ کی یہ داستان کافی طویل ہے۔

یہاں بھی کہنا یہ ہے کہ جس یورپ مہر کیہ کے متعلق یہ بار کرنا یا جاری تھا کہ وہاں کے زمانہ
مہ سوں کی حرکیات بھی ایسی تھیں کہ ہندوستانی دل و دماغ کے علمی اندکری ستیج کو سن کر روک نہیں سکتیں
سارخ کے ہزار ہا ہزار سال کی سرسریوں اور دماغ کا دیروں کے بعد بھی علم کی جن شاخوں کے متعلق
اس ملک کے باشندوں نے جو کچھ بھی سوچا سمجھا، لکھا پڑھا تھا، اعلان کر دیا تھا، کر دیا تھا، امریکہ
کی موجودہ تھیں تھیں تاہم انسانی تعلیمات کے حوالہ میں ان کی کوئی قدر قیمت باقی نہیں رہی ہے، جہل و
حماقت کے سوا وہ کچھ نہ تھے، سوچنے کی بات ہے کہ اچانک اسی عمل کے اندر حق تار ہند کی ایک
انفرادی شخصیت کے علم و فضل کا صرف اعتراف ہی نہیں کیا گیا، بلکہ تصدیق و قبول سوسائٹی جماعت نے
میں تھیم جدید علوم و معارف کے پڑے پڑے مستند ماہرین اور علم و ثبوت فضلہ کی یورپ و
امریکہ میں کافی با عظمت سوسائٹی بھی جاتی تھی، اسی سوسائٹی کا "بڑا گرو"، "رہنما"، "ماکھ"، "تسلیم کر دیا گیا"
ہندوستانی کے اخباروں میں یورپ کے اخباروں سے منقول ہو کر جب یہ خبر شائع ہوئی جوگی ہند
قوم کے دل شکستہ، پست و حوصلہ تعلیم یافتہ طبقات کے نفسیات پر اس غیر کا جو اثر مرتب ہو سکتا
تھا، شاید موجودہ حالات میں ہم اس کا صحیح انداز بھی نہیں کر سکتے۔ ملک کے اس بہت بڑے فرد کی علمی
خلیوں سے تھرب اگر لب ریز ہو گئے تو جس طریقہ سے غیر کی اشاعت کی گئی تھی، اس کا یہ بھی
منطقی نتیجہ تھا، خصوصاً جب یہ سوچا جاتا تھا کہ دوسروں سے کچھ نئے غیر صرف اپنے حوالہ ساز گھر کو
علوم سے اس غیر معمولی دکھ و عزت کے حاصل کرنے میں وہ ان ملک میں کامیاب ہو سکتے ہیں
بھاجا جاتا تھا کہ جہل و حماقت، ابلہ اور نادانی کے سوا ہندوستان میں نہ پہلے کچھ تھا، بعد وہ کچھ ہے۔
بہر حال دکھا گیا کہ منظر کے ایک ناچنا ہندوستان کے ہندو روپے کی ادھار کسی ماحول سے ملتی تھی
ان ہی کے مانگی پانچ سال کا ایک طالب علم یا بچہ جس سے مسکرت کے سوا کسی سے کچھ نہ پڑھا تھا،
دیکھا تھا۔ اچانک وہی، ہمیں کے پیش لاف کے کچھ ہی ہیں، انہیں آہا، ہاں، ایک دوسرے

نہج مانے ہمارے پنڈت گویا مال راؤ ہری دیش مکھ کی دعوت پر ایک مہینہ ان کے ساتھ راز دنیا ز میں
 بسر کرتے ہیں۔ کلکتہ کے شہر ممتاز تعلیم یافتہ افراد کیشپ چندر سین ہرشنی چندر و ناتھ ٹیلور بابو راج
 نارائن بوس وغیرہ سب ان کے دست پہنے ہوئے ہیں۔ انھیں جن بڑے شہر میں جاتے ہیں
 وہاں کے تعلیم یافتہ ہندوؤں میں پچھتر فی صدی افراد کا قبول اسکاٹ صاحب اپنے مودنی دھرم پر
 اعتماد باقی نہ رہا تھا اور اپنے مذہبی بنڈتوں کی تسکین کے لئے اطمینان کے کسی نے سرکاری تفتیش میں تھے
 ان کو دیکھا جا رہا تھا کہ وہ پنڈت جی کو شمع محفل بنا کر خود پروا لے بن بن کر ان پر اس لئے ٹوٹ رہے ہیں
 کہ ان کو اپنے گھر ہی میں ایک ایسی شخصیت مل گئی۔ جسے یورپ و امریکہ کے اہل علم و فضل اپنا گرو و پوتا
 رہتا اور پناہ حاصل کر چکے ہیں، ان ہندو تعلیم یافتوں میں اس وقت تک زیادہ سے زیادہ ایسی شخصیات
 تو یہاں ہو چکے تھے۔ جنہوں نے شاگرد بن کر یورپ و امریکہ کی جدید یونیورسٹیوں سے سند حاصل
 کرنے میں کامیابی حاصل کی تھی، لیکن مغربی ممالک کی ان جدید یونیورسٹیوں کے تعلیم یافتوں نے
 بھی جسے اپنا گرو اور استاد مان لیا ہو۔ ان ہی میں کیا شاید جوڑے مشرق میں پنڈت دینا نہ سہو تھی
 اس کی دینی آپ شل تھے۔

پنڈت جی کو یورپ کے ان نئے تعلیم یافتہ ہندو منکرین، جن میں مذہبی اور سیاسی مختلف آراء
 رکھنے والی ہستیاں تھیں، ان سے کیا کیا مشورے ملے، یا ان کے طرز عمل کو دیکھ دیکھ کر خود پنڈت جی
 کے دماغ میں کس کس قسم کے نئے خیالات پیدا ہوئے۔ میرے لئے اپنی اس کتاب میں سب کی ذ
 تفصیل کا موقع ہی ہے اور سچی بات یہ ہے کہ وہ ان ہندو کی ان سرگرمیوں تک ہرگز و سکی نہ ملے
 بھی نہ تھی، کھنے والوں نے پنڈت جی کی سوانح عمریوں میں کچھ کھا بھی ہے، تو شے از خود اب سے ہی زیادہ
 نہ وہ پڑ نہ ہو سکتے ہیں۔

پنڈت جی کو یورپ و امریکہ کی تھیا سٹرک سوسائٹیوں کے صدما الصدوہ یا ڈراما اکیڈمیاں کے کچھ
 جیسا کہ عرض کر چکا ہوں، کرل اسکٹ زمانہ تک ہندوستان سے باہر ہی نہ کرکام کرتے رہے۔
 اس عرصہ میں دیکھا گیا کہ پنڈت جی جو پہلے منسکرت زبان میں تقریر کیا کرتے تھے انکے

یہ کیش چند سہی کے مشورے کے مطابق ایسی نام نہان میں تقریر کی مشق ہم سہی کی جسے نظریات
طبیقہ سہیوں کا کچھ سکتا تھا، ان تقریروں میں کیا ہوتا تھا۔ یہی کامانہ ملک وید اور مجرود کی تفسیریں
(بہا مشہد) سے ہوتا ہے، جسے کہہ کر اس زمانہ میں پنڈت جی شائع کرتے رہتے تھے، اور یہ فیصلہ
میکس ہارٹس جن کو "عجاہات کا ذخیرہ" قرار دیا تھا۔ اور مفکرت زبان و علوم کے مستند استاد اور پروفیسر
ڈاکٹر اشج۔ ڈی گرو سلا ایم۔ اے نے اپنی رائے یہ دی تھی کہ

"سوائی جی وید کے وہی معنی لگا لیتے ہیں، جن سے ان کا مطلب ملتا ہے، دگوا ان کی

الفاظ پر کامانہ تصرف کے اختیارات حاصل ہیں۔" ۱۹۹

گرو سلا صاحب ہی نے یہ کھتے ہوئے کہ

"تفسیر کا یہ مطلب نہیں ہے، کہ اپنے خیالات ان کتابوں میں داخل کر دیے جائیں بلکہ

مطلب یہ ہے کہ مصنف کے خیالات کو کتاب کی عبارت سے اخذ کیا جائے"

پنڈت جی کی تفسیری خصوصیت کی تفسیر یہ تھی کہ وہ اپنی پنڈت جی

"جس عبارت سے یہ مطلب چاہتے ہیں، نکال لیتے ہیں"

جی کہ پنڈت پادشنگ صاحب ایم۔ اے نے ہونفکرت کے مستند فاضل تھے، اپنی رائے پنڈت

جی کی تفسیروں کے متعلق یہ ظاہر کی تھی۔

"ان کی تفسیر میں وید کا اصل مطلب تو نہیں ہے، بلکہ وہی مطلب ہے جس کو وہ چاہتے تھے،

کہ وید میں ہونا چاہئے" ۲۰۰

واقعہ یہ ہے مگر تمدن و تہذیب، سیاست و تدبیر تحقیق و تلاش کے جن نتائج تک یورپ پنڈت جی

کے زمانہ میں پہنچ چکا تھا، صرف ان ہی کے متعلق نہیں بلکہ فحاشت تک ان ماہوں میں جن نتائج تک

پہنچنے کا عقلی امکان ہے، یا آدمی جن کو فرض کر سکتا ہے۔ کھلے کھلے صاف صاف انھوں میں پنڈت

جی نے اصرار کے ساتھ اس دعوے کا اعلان کیا کہ ہمارے ویدوں میں سب کا ذکر موجود ہے، اور گذشتہ

زمانہ میں وید کی ماننے والی قوم یہ سب کچھ گورے کے خیم کی تھی ہے۔

دیہ کی جہاد توں سے مطلب برآمدی کے حاکمانہ انداز کے بعد ظاہر ہے کہ پنڈت جی نے جو کچھ کیا اس کو بھی زیادہ کیا ہدایت ہے اور خواہ دیکھ کی عبارتوں سے واقعی وہی مطالبہ نکلتے ہوں جنہیں پنڈت جی نکالتے تھے، یا نہ نکلتے ہوں، لیکن اپنے آبائی دھرم کے دائرے سے ہندوؤں کا جو تعلیم یافتہ طبقہ باہر نکل چکا تھا، اور نکلتے والوں کی تعداد روز بروز بڑھتی چلی جا رہی تھی، جیسا کہ کرنل اسکات صاحب کی شہادت گواہی دیتی ہے، نکلتے کے بعد نکلتے ہوئے بھی واپس چلے گئے، اور آئندہ نکل جائے گا، خطرو بہت حد تک کم ہو گیا۔

بعد کو کرنل اسکات صاحب اپنے مائے ہوئے گرو محاکم دہ پتا سے ملنے کے لئے ہندوستان بھی پہنچے۔ سہانہ پور اور میرٹھ جو زیادہ تر پنڈت جی کی مٹی جہاد جہاد کی آماجگاہ تھیں کرنل صاحب کی ڈائری سے معلوم ہوتا ہے کہ ان ہی دونوں مقامات میں باہم دونوں کی ملاقات ہوئی، یہ گفتے ہوئے کہ ”سراہرہیل کو بہ تمام سہانہ پور واقع مالک مغربی و شمالی سماجی و پنڈت و پانڈ، سر پہیل پیل پیلری ملاقات ہوئی“

آگے کرنل صاحب کی ڈائری کے الفاظ ہیں،

”ہمارے اور سماجی جی کے درمیان ایسا مہر خوشی ہوئی“

سہانہ پور کے بعد لکھا ہے کہ

”سراہرہیل کو مسیٹر شو میں ہوتی میں“

یہ قصہ کہ برادر است ملاقات کے بعد اسکات صاحب اور پنڈت جی کے تعلقات میں کیا تبدیلی ہوئی اور ان تبدیلیوں کا کیا مطلب تھا، یہ ارادی تبدیلیاں تھیں، یا محنت و اتفاق کی پیداوار تھیں، یہ سارے مسائل میرے دائرہ بحث سے خارج ہیں۔ اس موقع پر ذکر کرنے کی بات یہ ہے کہ کرنل اسکات صاحب اور سماجی جی کی ملاقات سے چار یا پنج سال پہلے جب ساہا ہندوستان پنڈت جی کے لئے عجیب و غریب گھروں، تقریریں، کتابوں کے ذکر سے گونج رہا تھا۔ جن میں ثابت کیا جاتا تھا کہ آج ہر پڑا اپنے کے پاس توپ، بندوق، دھانی گاڑی، دھانی چیلز، سیرنی جو کچھ دیکھا جا رہا ہے، یا آئندہ ہو سکتا ہے

کی توقع کی جاتی ہے۔ سب کچھ ہندوستان میں موجود تھا، ساری دنیا کا پائختہ، ہندوستان ہی تھا۔
 یورپ و امریکہ افریقہ اندیشیا کے ساتھ ساتھ ہندوستان کے باجگذا مقبوضات تھے، ایک
 ٹکڑا کر سنسکرت کے بھولے فقروں سے اسی قسم کے معلومہ نتائج پنڈت جی پیدا کرتے تھے، گو اس دنیا
 میں اعداد ہندی اختیار کر کے جاننا تو ٹکڑا نہیں تھا۔ لیکن پختہ طور اخبار رسدوں اور ہندوؤں کے
 مختلف شہروں سے شائع ہوتے تھے، جن میں پنڈت جی کی ان بھرا حقول تقریروں کا تذکرہ کرتا
 جاتا تھا۔

ان تقریروں کے ساتھ ساتھ دفن و دفن پنڈت جی کی تعریف کردہ کتابیں بھی شائع ہوتی رہتی
 تھیں، مثلاً "شکھتہ جو پیری کے حساب سے ۱۸۸۸ء کا سال تھا۔ بنارس سے زبان ہندی ٹکڑا
 کتاب شائع ہوئی، اسی کا نام "سپتیا تھ پریکاش" تھا۔ لکھا ہوا تھا "شری سوامی دیانند جی"
 یعنی سوامی دیانند جی کی لکھی ہوئی ہے۔ نویدین بشارت کے عنوان کے نیچے یہ عبارت تھی -
 "پیشک شری سوامی دیانند مرسوقی ہے میرے عزیز (فریق) سے جی ہے میرے ہی
 دیر (فریق) سے یہ عبارت ہوئی، یعنی شائع ہوئی۔"

نویدین کے عنوان سے یہ اعلیٰ مٹی قائم ہونے والی حکومت کی ایک بڑی خطاب یا نذر ہستی
 "شری راجہ کرشن داس بہادر سی" ایس آئی۔

کی طرف سے کیا گیا تھا، جن کی مہر بھی کتاب پر ثبت ہے۔

جس سے معلوم ہوا کہ حکومت سکوی سی۔ ایس۔ آئی راجہ صاحب بہادر کے باضابطہ اجرت
 سے کر یہ کتاب پنڈت جی سے لکھوانی ہوئے، نالقی مصارف سے ان ہی راجہ صاحب نے اس کو طبع کرنا
 شائع بھی کیا تھا۔

یہ تو اردو اور ہندی اخباروں کے ذریعہ پنڈت جی امدان کے خیالات کی عام افلاحت سے
 لوگوں کی عام توجہ ان کی طرف منطوف ہو چکی تھی۔ آج پنڈت جی نے سہارنپور میں یہ کہلہ میر شہر میں
 یہ کہلہ کانپور میں یہ اشتہار شائع کر لیا، داتا پور بہادر میں ان کی تقریر اس موضوع پر ہوئی، ان عام

خبروں کے ساتھ ساتھ جوں ہی کہ یہ کتاب پبلش و شائع ہو کر پبلک کے ہاتھوں میں پہنچی تو ایک طرف خود ہندوؤں اور ان کے مختلف فرقوں میں تبک چا ہوا تھا ان کے دینی پیشواؤں ان کی کتابوں ان کے مخالف پر تنقید ہی نہیں کی گئی تھی بلکہ شرفاء کے کان جن الفاظ کے سننے کے عادی تھے اور جن عقروں کو شاید بے غیرت سے بے غیرت آدمی بھی برداشت نہیں کر سکتا تھا انہ معلوم شدت ہی نے اپنی اصلوں کے استمال پر غیر ملکی فاسق کو کام لیا تھا 'خیر یہ تو جو کچھ تھا' گو یا بدلت ہی کا غامی جھگڑا تھا۔ لیکن اسی کے ساتھ یہ بھی مشہور ہو گیا کہ اپنی اسی کتاب میں بدلت ہی نے عہدہ ہندوؤں کے جیسا ایل اور مسلمانوں کے دین ان کی آسمانی کتابوں اور ان کے پیغمبروں کی بھی خبر لی ہے۔ ستیا رتھ پرکاش کا پہلا ایڈیشن ہندی زبان میں شائع ہوا تھا۔ اسی لئے براہ راست عام مسلمانوں کے مطالعہ میں نہ سکتا توڑا سکی، لیکن بعد کو اسی کتاب کے اصلاحی اشیاء میں بڑھنے والوں نے وہ سب کچھ پڑھا جس کا وہ خائبہ تصور بھی نہیں کر سکتے۔

کچھ ہی ہوشیار کے ہنگامہ کے بعد ہندو میں مل کے قائد تھوڑے بہت سکون کی کیفیت ملک میں چھپ رہا ہو گئی تھی بدلت دیا اندھ جی کی تقریروں اور تحریروں کی بدولت پھر ملک میں نیا طوفان اٹھ کھڑا ہوا۔ اور جو باتیں بدلت جی کی طرف منسوب ہو رہی مسلمانوں میں پھیل رہی تھیں۔ ان میں سے زیادہ ان کو کھانا نہ ملا بلکہ صحیح معنوں میں عد سے زیادہ طیش آفرین اور کھلا۔ یہ وہاں فیضان انگیز قرام یہ تھا جو ستیا رتھ پرکاش میں آج بھی اپنی الفاظ پایا جاتا ہے۔

”خدا اللہ ملای بڑے بہت پرست اور پرانی (یعنی ساتھی و ہمراہی ہند) اور جی تھیں ہیں
 کے یہ دھوئے بہت پرست ہیں۔“ (دھرماس سنگھ - ۷۱۲ - ۱۱۳)

اسلام اور مسلمانوں کے حق پر تنقیدوں یا اعتراضات کے قصوں میں کہنے والے بہت کچھ کہتے چلے آ رہے تھے، لیکن اس کی طرف تو شاید اسلام کے بڑے بڑے علماء نے اوجھنا دیکھا اور ان کی کسی نہیں کیا اور اگر اسلام جیسے خالص توحیدی دین پر شرک کی بدترین شکل بت پرستی کا بہتان بھی باندھا جاسکتا ہے اپنی ساری ذہنی بلند پروازیوں اور افسوس و بہتان کی انتہائی چال کدنیوں کے باوجود وہ پادشاهوں کے

ماضیہ خیالی میں بھی یہ بات نہ آتی تھی۔

لیکن چندتہ جی کی ذہانت واقعی قابلِ ملاحظہ ہے کہ ان کی مشق کیلئے جو سب کے سامنے کھڑی ہوئی تھی، دعویٰ نے کر لیا کہ یہی صرف بات ہے، نئی ملاری کہئے یا سفندہ کی کہانی آپ مثال ہی بہشت کی کہ اسلامی آبادی بہشت جی کے اس اعتراض سے تھلا اٹھی۔ اسی سے اندازہ کیجئے کہ سوانح خطوط کو مستند سے بہشت جی اہل ان کی آریہ سماجی تحریک کا ذکر کرتے ہوئے، جو کچھ لکھا ہے صرف یہی لکھا ہے کہ

”ہندوؤں میں ایک نیا فرقہ پیدا ہوا اور مسلمان جیسے مسلمانوں کو مشرک بنانے لگا۔“
 بہشت جی کی اس تم طرخی کے نتائج و آثار کا تخمینہ آج مشکل ہے۔ لیکن اپنی سجدہ صد سالہ تاریخ میں اس اچھے نے الزام کی پہلی آواز تھی۔ جو مسلمانوں کے کانوں کو گونجتی تھی۔ اس زمانہ کے اہل ہند کے ہمارے قائل کے پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ مثال سے جو بک اور مشرق و مغرب تک ہندوستان کے طول و عرض میں پھیل گئی ہوئی تھی، مسلمانوں کے ہر گھر میں اسی کا پرچا تھا۔ اور عروص کے بعد ہندوستان میں باہریوں کے ہندوستانی عقائد کے ساتھ ساتھ مسیحی جیسو جیٹ کے مسلمانوں میں اس بک کی ایک رسم کہیں نے تازہ حرم لیا تھا، قصہ تو اس کا طویل ہے مختصر افسانوں میں پہنچئے، کہ مناظر یعنی مختلف مقامات پر اعلیٰ دہائی کے سامنے یہی فرقہ کا تحریک اور تقریباً واقعی اس نے بحث و مباحثہ کرتے ہوئے حق تک پہنچنے کی کوشش کی کہ اس نے۔ یہ کوئی نئی بات نہیں ہے۔ تاریخ کے نامعلوم زمانہ سے اس کا سلسلہ جاری ہے اور جاری رہے گا۔ لیکن مناظرے کے مقابلہ میں دوسرا مسئلہ ہی نقطہ ”مکابہ“ کا جو لایا جاتا ہے جس میں بحث کرنے والوں کے سامنے صرف ہم بڑے کہ تم بڑے، کے ساتھ کوئی بلند نقطہ نظر نہیں جتنا۔ ہر فرقہ پہلے ہی سے ملے کئے ہوتا ہے کہ کچھ بھی جو، بہر حال نکل کر سب کو غالب کر کے کھانا پڑا دے اور کوشش کر کے دے، اگرچہ سب کی طرف سے وہی فرض انجام دیا جاتا ہے، یہ کام آج کل کی عصری صداقتوں میں دیکھا اور اور ہر شریں کا طبقہ انجام دیتا ہے جس کی فیس لے لی جاتی ہے۔ اس کی حاکمیت سمجھا جاتا ہے کہ کیوں

اور ہر سرور کی کاشمیری نرہ ہے۔

دوسرے ممالک سے اس وقت بحث نہیں، لیکن ہندوستان کی درونی تاریخ کی مختصر سہی شکر
آپاری کی مذہبی سرور کے کامیوں کی داستانیں جن کی بریں میں ملتی ہیں ان کتابوں کے پڑھنے سے معلوم
ہوتا ہے کہ مسلمانوں کی آمد سے پہلے سارا ملک مذہبی اور درینی کشتی گیروں کا گویا دنگ بنا ہوا تھا۔
مسلمانوں کے عہد حکومت میں تو مختلف مذاہب وادیان کے ماننے والوں کے درمیان اس قسم کی
مشکلات یا کوئلہ کش کشوں کا پتہ نہیں چلتا، لیکن پنڈت دیانند سرسوتی جی کے گرد متعمر انوی پیڈت
ورجاند کے جو حالات سوامی دیانند کی سوانح حرمیوں میں ملتے ہیں، ان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس ملک
کے پنڈتوں میں شاید سوری طور پر مذہبی مباحثوں کا خلق منتقل ہوتا تھا، پنڈت دیانند سرسوتی نے

ملنے کہتے ہیں کہ بد مذہب اور جیون جی کے ماننے والے اہل علم بفضل سے سارے ہندوستان میں محرم محرم کر
مشکر اپار سے متاثر کیا تھا، پڑھ کر ماسے، ہر رے اپنی سرور میں لکھ کر اتے تھے، اور شکست خوردہ بودھی
جیون اور ان کے متعلق ناظر علم باصیب سے کہے کہ ان تک صحیح ہیں، اگر کھرتے ہوئے قوم تل کے کر بر دیں، ان
کو لو اور اچھا تھا، لیکن تو یہ بات نہیں آتی ہے کہ مشکر دیانند قیاسی میں انسانیت کرتے ہوئے اس حد تک
بھی پہنچ سکتے ہیں کہ مشکر اپار کے ان مباحثوں کا ذکر، دنگ ہے، یا مشکر وے، مشکر وے زبان کی جن کتابوں
میں کوئی ہے، براداشت ان کتابوں تک تو میری رسائی نہیں ہوتی ہے، لیکن ان کی کتابوں کے حوالے سے یہ
کرنے والوں نے کہ باتیں سنا کر ہیں۔ پچھلے دور میں کالک طبقہ نے دونوں کتابوں کے نامی استاذ کرک کی
مجا سے رکھتے ہیں، اس وقت پر مشنا تک ہتے کا خیال آگیا، وہ اپنی وحدت اور جد سے ہندوستان کے مذہبی منتقل
میں کافی متاثر ہوئے حاصل ہوا۔ کہتے ہیں کہ مشکر اپار سے یہ سب دیکھتے کے جن ہندو مت کو بنیاد بنا کر ایک منتقل تقریب
کا کتاب حقائق، سنی ہوئی افواہی روایات سے حاشیہ سے دلائے ہیں مسلمانوں میں یہ شہر ہو گیا ہے کہ مسلمانوں کے
صریوں میں وحدت اور محمد کا خیال ہندوستان کے اسی دیانندی تقریب کا ٹکس ہے، اگر کوئی کہ یہ معلوم نہیں کہ مشکر
آپاری میں اس زمانہ میں پیدا ہوئے تھے، جب اسی دیانندی تقریب کا سر سال پہلے عام قبول ہکا تھا، اور سلا
وحدت اور جد کی کافی اشاعت ہو چکی تھی۔

کہ اگر مذہبی زبان میں پنڈت دیانند سرسوتی جی کی ایک ضخیم سوانح حرمی باوجود رنگ کی لکھی ہوئی پائی جاتی ہے، اسی
کتاب کے حوالے سے کتاب سوامی دیانندی اہل ان کی نظم میں پنڈت دیانند سرسوتی جی کے گرد کے متعلق اس قسم
کے قصے نقل کئے گئے ہیں کہ مشکر وے مشکر وے پنڈت دیانند نے مل کر یہ درخواست کی کہ کرشن شاستری جی کو
مقابل تھا اس سے یہ روایات کو روایات، اندر بیٹھ کر شاستری کا طرفدار تھا اس کو روایتی اسکے صغیر،

جو کچھ بھی پڑھا تھا، پندت و دہانندی سے پڑھا تھا۔

پندت و دہانندی کی سیرت و کردار سے ان کا شمار ہونا عملِ تعجب نہیں ہو سکتا، ان کی زندگی کا ہر حصہ جب شروع شروع میں پڑھ کر وہ باہر نکلے رہتے چلتا ہے اگر پندتوں سے مناظرہ اور مباحثہ ہیں گفتماتھا، خود اپنی خود نوشت سوانح عمری میں پندت و دہانندی سے دیا سنت ہے بعد میں اپنے گفتمات کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا ہے کہ

قربان (یعنی جے پور میں) میں نے پرتھوی شینو مست کا گھنٹن کر کے (یعنی اس کو پٹا ڈھانپ کر کے) شینو مست کی استعمال کیا (یعنی اس کو مقبول فہم و حیرت زا اور پر)۔

جے پور میں پرتھوی شینو مست کے ایک پندت رکھا جا رہا تھا جسے شاستر اوتھ (یعنی عبادت یا مہنجھوں کی لڑائی کا پندت درج) نے چیلنج کر رکھا تھا اور بے جا دے رکھا جا رہا تھا کہ پندت جی اس زمانہ میں لکھا ہے کہ مذاہارہ کے نام سے موسوم کرتے تھے۔

بہر حال کہنا ہے کہ پندتوں کے خاص دائرے کے متعلق ہم نہیں کہہ سکتے لیکن مسلمانوں کی حکومت کی پوری تاریخ میں ایسی کوئی شہادت نہیں ملتی کہ خلاف مذاہارہ کے ماننے والوں میں مکالمہ اور محاورہ کا ہر نام نہ عوام میں اس قومیت کے عام مذاہارہ کا پتہ چلتا ہے اور مسلمانوں کی دوسری بازو کے ساتھ مذہبی نائنڈوں کی گتھ گتھا کی اس بازی کا کسی نے ذکر کیا ہے، حتیٰ کہ اگر ترک کے زمانہ میں بھی مافک سب ہی کچھ ہوا۔ خاصیت عالم کے فرائد کے اگلے کفر گئے، لیکن بلو شاہ کی سرپرستی میں مناظرہ کا کوئی دخل قائم ہوا تھا لکھا رکھ جے اس کاظم نہیں ہے۔

اگرچہ شینو مست سے پانچ سو روپے کی پوری رقم ملنے والی تھی مگر اس کی کتاب میں ہے کہ دہانندی پندت سب کے شینو خرف کے پندت تھے۔ ان کا مقابلہ دوسرے فرقہ وندت کے پندت سے ہوا تھا دہانندی کی شکست ہوئی۔ شکست کے بعد پندت وندت کی حالت یہ تھی کہ دہانندی کی کتابوں کو دہانندی پندت پائی کے نیچے ڈال دیا کرتے تھے، دہانندی مست کی ایک کتاب معصنات کو دہانندی کے صنف کے متعلق دہانندی پندت پندتوں کو حکم دیا کہ اس صنف کے نام پر اس کی تصویر بھیجیں جو تیار ہو کر دہانندی پندتوں کی شکست سے دہانندی پندت پائی جی ۱۱
بلو شاہ کی تصویر آپ کو اس کتاب میں دیا تھا، ان کی شکست میں لکھنؤ کے حوالہ سے مل جائے گی۔ ۱۲

مسلمانوں کے جدِ فتنہ کے فخر پر لے کے بد سب سے پہلے پادریوں کو دیکھا جاتا ہے کہ ہندو
 اور یوں ٹھیلوں میں بیٹھ کر دوسروں کے عقائد اعلیٰ پر نگاہ پڑھ کر رہے ہیں۔ جن کے جدِ فتنہ تاج
 معابد کے لئے بھی لوگ کھڑے ہو جاتے تھے۔ لیکن عموماً یہ پادری جن میں زیادہ تر دوسری کالے رنگ
 واسے پادری ہوتے تھے، جن کا علمی سواد بھی معمولی ہوتا تھا، اور کیا کہنا ہے۔ لیکن جو وہ تھا اس
 کا کسے انکار کیا جائے کہ جن فتنہوں سے جن ایسی پادریوں کے سامنے کر رہے ہیں، عیسائی مشنری
 کے لوگ کامیاب ہو کر رہے تھے، ایک قوم دینی و دایات ہی ان کی حدود و حدود ہوتی تھی، ہوتی تھیں، ہوتا تھا
 جس سطحِ حاجت کے لئے دین قبول کرنے والوں سے کرنا ہی ملنے کی توقع عام ملنے پر کرنی چاہیے۔

ہندوستان کے موجودہ مذہبِ نادینی پر اعتراضات کی ایک نہرست تیار کر لی گئی ہے، یہی نہرست
 ان کو رٹا دی جاتی ہے، ان کے عقائد کو جو بازار میں دے کر گئے پھرتے تھے۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ دل لکھا نہ ال
 اعتراضوں کے ان گراموں کی طرف منظم کے سنجیدہ علماء، قریب تک لکھتے، یہ بات یہ ہے کہ
 ان سے لکھ کر بحث و مباحثہ کو علمی و فاد کے مناسب بھی مونا خیال نہیں کیا جاتا تھا۔

صرف عدد سے پہلے فتنہ نامی ایک مغربی خرافہ پادری جو عربی و ہندوستانی مسلمانوں کی زبانوں
 میں ہر تھا جیب و دودھ چھانے لگا، اور خوشنیں زیادہ بڑھی، تو پس پردہ گو ایک اور صاحب تھے لیکن
 گھٹو کرنے کے لئے جو عموماً تہذیب کے مکر کے مشہور بانی حضرت مولانا رحمت اللہ کیرانی صاحب
 میں آئے تھے، ان میں ایک نام کی مناظرہ بمقام آگرہ جہاں یوں اپنے مسلمانوں کا جہاں تھا اس
 میں ایک طرف بھی فتنہ اور دوسری طرف مولانا رحمت اللہ صاحب مرحوم تھے، اس غصہ منظر
 میں جیسا کہ مشہور ہے، فتنہ کو شکست بخش ہوئی تھی۔ مولانا رحمت اللہ نے عربی و فارسی دونوں زبانوں
 میں کافی کتابیں جیسا یوں کے موجودہ شیخی دین کی تنقید و تردید میں لکھیں، جو میں بعض مصرعیں بھی
 شائع ہوئیں، بلکہ مناسب کہ ان کی کتاب دعوتِ اہل کی نہایت میں مصرعے عربی و فارسی کے نغمہ ہیں
 بھی مشہور ہیں۔

سجیدہ کی اہر مناسبت دوقدر کی گنجائش ہی کیا تھی مگر یا جیسی روح تھی اویسے ہی فرشتے یہاں سے مصنف امام
نے بازلدی ہا دیروں کا ذکر کر کے جو یہ ارقام فرمایا ہے کہ

”اسی زمانہ کے درمیان میں دہلی میں ہادیروں کے دھک کا چرچا تھا اور مسلمانوں میں سے
جیسے بے چارے اپنی ہمت سے ان سے مقابلہ کرتے تھے۔ کوئی اہل علم کا یہ کام تھا
اس طرف توجہ نہ کرتا تھا۔“ ۲۲

اس عدم توجہ کا راز زیادہ تر یہی تھا کہ صحیح علمی طریقہ سے بحث و مباحثہ ہادیروں کو ناجائز نہیں چاہتے تھے
مخالطہ بازیروں، مضحکہ انگیزیوں پر ان کی ساری توجہ دانیوں کا دار مدار تھا۔ لیکن باریں ہمد اسلام، اہر تحفہ
اسلام، صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ستودہ صفات کی تحفہ و توثیق میں بھی بازاری ہادیروں اپنی ہرزہ دانیوں
تراژ خائیں کو آخری حد تک پہنچا دیا کرتے تھے۔

مسجد تالام الکبیر کے سینے میں جہول تھا جب تک وہی دل اہر دل کا وہی درد کسی میں نہ ہوا
اندزہ ہی نہیں کر سکتا کہ حضرت دہلی پر ان بادہ گوہروں کی ان خبروں کو سن کر کیا اندزہ رہی تھی، کیا کیا
جائے، ان دہرہ و دہروں کے منہ کس طرح بند کئے جائیں، منہ لگانے کے لائق ہوتے تو خود
ہی سہدان میں اتر آتے۔ مصنف امام کا بیان ہے کہ مشہور دہلی میں جب غیب کا یار نہ رہا تو جیسا کہ
انہوں نے لکھا ہے۔

”مردی صاحب زسیہ تالام الکبیر نے اپنے شاگردوں کو فرمایا کہ تم بھی کٹھن ہو کر بازار
میں کچھ بیان کیا کرو۔“

اور کہ

”جہاں وہ لوگ دینی مسلمانوں کے دھکوں، ہتھیاروں، ہتھیاروں پر بیان کرتے ہیں ان کی اعداد
کیا کرو۔“ ۲۳

یہ قصہ کس زمانہ کا ہے مصنف امام نے اس کی تصریح تو نہیں کی ہے، لیکن بظاہر یہ اسی زمانہ کی بات
ہے، جب غنی مسلمانوں کے منہ بختی میں مشغول تھے بعد ان ہی کے اصرار سے حضرت علامہ نے

تصحیح کا کام اپنے ذمہ لیا تھا اور دلی میں دوبارہ قیام آپ کا اسی تعلق سے کچھ دنوں تک رہا تھا۔ کیونکہ عمر انہی زمانہ میں شاگردوں کا ایک گروہ آپ کے گرد جمع ہو گیا تھا۔

مصنف امام کے بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ حسب ارشادِ اجماعی آپ کے شاگردوں نے بھی پادروں کے مباحثوں میں حصہ لینا شروع کیا، بات نے غائبانہ طور پر پھیلنا شروع کیا، اور یہاں تک پہنچا کہ پادروں کے ساتھ مستانِ ظہر یعنی دہلی کے مکارہ کا جلیغ پادروں کی طرف سے دیا گیا، اس زمانہ میں ایک کالے پادری ماسٹر تیار چند دہلی کی دلی میں خاصی شہرت تھی۔ مشہور ہو کر صوفیوں کی وکالت ماسٹر تیار چند صاحب ہی کریں گے۔

اس خبر سے گوئی میں گرنہ شعلہ شعلہ پیدا ہوئی۔ خیر حضرت والا تک بھی پہنچی، حالانکہ ساری زندگی میں ہم قسم کے بازاری غلط فہمی پھیلنے والے پچھلے دنوں سے آدرش کا ساتھ بھی آپ کو کبھی نہیں ملا تھا، اور آپ کی بلند علمی شان کے مناسب بھی نہ تھا، تاکہ اس قسم کے بازاری نوگوں کو پناہ دے دیا جائے۔ لیکن کچھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ دلی میں کبھی وجہ سے اس صاحب نے کوئی حساس اور حساسیت حاصل ہوئی تھی، حالانکہ خود اسی دلی میں جیسائیوں کے مناظر کی تمام مولوی منصور علی صاحب موجود تھے۔ سوچو کیا نہ تھے بلکہ مصنف امام نے ضروری ہے کہ مناظر واجب ہو، تو وہ محل میں دوسروں کے ساتھ یہ امام فن مناظر بھی سمجھنا تو ان کی طرف سے وہاں عام نہ تھے، مولوی منصور علی صاحب کا ان الفاظ میں تعارف کرتے ہوئے لکھ رہے ہیں۔

”فن مناظر و عقل کتاب میں لکھا ہے۔“

اور یہ کہ

”بائبل (توریت و انجیل وغیرہ) کے گویا مانتے ہیں، اور ان کا طرزِ مناظر بھی جدا گانہ ہے“
آپ اسی ہی کے (یعنی مولوی منصور علی صاحب کے) ہٹ گریز بتا رہے ہیں، اور ان کے دلی میں دیکھا گیا کرتے ہیں۔“

مصنف امام نے یہ اطلاع دی ہے کہ سب سے اہم انجیری کی مولوی منصور علی صاحب سے
”اس زمانہ سے دیکھیں جس زمانہ میں یہ مناظر ہوا، ملاقات ہوئی،“

بہر حال باندھ دیا تمام باتوں کے صورت حال کچھ ایسی تھی کہ خود سیدنا امام اگبیر کا فیصلہ ہوا،
 یاد دہانوں نے آپ کو آلودہ کیا، اگر جس طرح بھی ممکن ہو پارہیزوں کے اس سناظر میں حضرت امام کی
 شرکت ضروری ہے۔

اشراۃ جملے کہے ہوئے تھا کہ اپنے آپ کو خاک میں ملا کر بول گا، تاکہ مجھے کوئی نہ جانتے اور
 جو کہتا ہو کہ جانوروں کے بھی گھونسلے ہوتے ہیں، لیکن میرے لئے چہ بن ہوتا، ساری زندگی جس کی
 اسی آند میں رہی، کبہ شمس، کوئی میری ہوا تک نہ پاتا، عرض کر چکا ہوں، بار بار اسی کو دہرا چکا ہوں،
 وہ حق ٹھنڈا چاہتا تھا، بڑھانے والا اسی نسبت سے اس کو بڑھا رہا تھا، اس نے امامت کی ہر
 کیا، امام بن گیا۔ اس نے وہ عقد کوئی سے کچھا چاہا، ہندوستان کے کچھ بھائی خطیبوں میں وہی شمار
 کیا گیا، وہ بڑھا تا نہیں چاہتا تھا، لیکن سارے ہندوستان بلکہ ہندوستان کے باہر بھی دینی علوم
 کے پڑھنے پڑھانے کی سفت اسی سے زندہ ہوتی، جو کسی کے سامنے آتا جس چاہتا تھا، اسی سے
 غیر تو غیر خود مولویوں کے دائرے کے اختلافی باعث و سائل سے بھی اس نے بہت کم و بچھا
 لی، ایک آج ایک غیر ذہب کے بھائیوں و مکاتب کا تبادلہ کیا، کو وقت کا تقاضا ہو رہا ہے کہ وہی سیدنا
 میں اترے۔ بھول بیٹھے۔

کیا کیا نہ کیا، حلقہ میں کیا کیا نہ کریں گے۔

افسوس ہے کہ سیدنا امام اگبیر کی زندگی میں پہلی دفعہ یہ وحدت دلی میں جو پیش آئی تھی، جیسا کہ
 چاہئے اس کی تحصیل معلوم نہ ہو سکی۔ مصنف امام کے بچپن سے لیں اسی قدر پتہ چلتا ہے کہ بہر حال
 آپ پہلے ہی تیار چنے سے گفتگو کرنے پر توفیق دہ ہو گئے، شرط صرف یہ رکھی تھی، کہ نہ تیار چنے ہی کو تیرے
 نام اور میری شخصیت کا علم ہو، نہ نام پہلے کہ ایک مذہبی مسئلہ کی حیثیت سے میں حاضر ہو جاؤں گا
 اور جو کچھ بھگتیں آئے گا، عرض کروں گا، مصنف امام کی سوانح عمری میں اسی سناظرے کے متعلق یہ الفاظ
 جو پائے جاتے ہیں، مبنی

آخر مباحثہ کی شمیری اور مولوی صاحب، (یعنی سیدنا امام اگبیر) کے کسی صورت میں مکمل بنائے

اور اپنا نام چھپا جا کر جرد ہو گئے۔

یہ الفاظ سنے ہوئے تھے میں آتا ہے، آگے دی آئی یاد رہی تاراجند کا ذکر ان الفاظ میں کہہ کے
 "ایک پادری تاراجند نام تھا۔"

دی سارے مئے آیا، از بدئے زمانے اختر نوں کو، فرست جیہ گندہ ستور تھا، اسی کا آئینہ شائے کا
 جہاں بوسینے کے لئے مسلمانوں کی طرف سے ایک ایسا دی گئے تھے، جو ان کی صحت سے ملوی
 بھی معلوم ہو چکا تھا، اور وہ پادریوں سے بحث و مباحثہ کرتے ہوئے دینی دلوں کے بھی اس کو دیکھا تھا
 خود تاراجند پادری کے لئے بھی اس کی شخصیت اجنبی تھی، جو انی تقریریں وقت ختم ہونے، جیسے کہ چاہتی
 تھی، مجلس پر منظر ہوا، پادری تھا، صنف عام کی خیر کے الفاظ میں کہ

"اس سے دینی تاراجند پادری سے گفتگو ہوئی، آفرود بند ہوا، اور گفتگو ختم ہو گئی۔"

عام فہم مناظرہ مولوی صاحب کا مسید ناہام انگریز سے تعلق نہ تھا، قدرتا تقریر اور جواب
 کے لئے رنگ نئے ڈھنگ کو دیکھ کر حضرت سے آکر بولے، "خا ہر ہے کہ ان سے اپنے آپ کو
 چھپانے کی وجہ یہ کیا ہو سکتی تھی، حضرت والا مولوی صاحب سے پھر دستا نہ ملتا تھا، چنانچہ
 ان کو بڑی خوشی ہوئی، کہ ان کی پشت پناہی کے لئے ایک خیر مولوی علی قوت میرا آئی، آج وہ بھی
 ان کا ذکر کرتے گا۔"

دوسری ملاحد روایتوں کے ساتھ یہ تمام باتیں "فلرت کھتہ" اور "مجموعہ بدیعہ" کا ایک
 نیا پہلو تھا، جو پہلی دفعہ تاراجند پادری سے گفتگو کرنے کے بعد دینی کے مسلمانوں کے سامنے آیا،
 جس کی طو پر دینی کے اس پہلے مباحثہ کی تاریخ تو معلوم نہ ہو سکی، لیکن عرض کر چکا ہوں کہ قرآن و احکام
 یہی ہے، اگر مشرق کے خلفائے کے فرو کرنے کے بعد جب گو نام اور اطمینان کا حامل ملک میں پیدا
 ہوا، اسی زمانہ کی روایت ہے۔

لاحر پادریوں کے رد و دفع کے بعد اسلام کی تحقیر و تہین، اور مسلمانوں کی دل آزاری، اور یہ مسلمان
 کا یہ مسئلہ پادری تھا کہ ان ہی کی دیکھا دیکھی چول تک میں جانتا ہوں، میرا تاراجند کے ایک گلی نام دی

پشت انھیں جھوٹی سیٹ اور دفارسی زبانوں کے ذریعہ اسلامی تعلیمات اور روایات کا مطالعہ کر سکتے تھے، ان کے دل میں بھی ہولک انھی اور مسلمان جنہوں نے اپنے ایم حکومت میں آج تک ہندوؤں کے دین و دھرم کی تنقید یا تردید جرح و اعتراض کو موضوع براہ کرم کوئی مستقل کتاب ہی لکھی تھی اور اپنی محدود معلومات کی بناء پر یہ بھی کہہ سکتا ہوں کہ ضمناً بھی اس قسم کی باتوں کا تذکرہ ان کی کتابوں میں نہیں کیا گیا تھا۔

بکہ جو کس اس کے کافی ذخیرہ الیہ موجود ہے، جس میں ہندوؤں کے دین و آئین کے متعلق ہندوؤں اور جس وطن ہی کے الفاظ پائے جاتے ہیں۔ اور انھیں کی آئین و کبریٰ ہی میں نہیں، بلکہ غلبہ طریقہ جو اتباع سنت اور پیروی مسلمانوں میں تمام دوسرے صوفیانہ طریقوں میں ممتاز سمجھا جاتا ہے، جس رنگ کو حضرت مجدد الف ثانی کی عہدویت نے بہت زیادہ نکھار کر چکا دیا ہے، اسی نقشبندی مجددی طریقہ کے مشرخیل حضرت مرزا جان جاناں اور ان کے پیروں حضرت شاہ ولی اللہ شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہم جیسے بزرگوں کے کلام میں دھو شہنے والوں کو آج بھی اس سلسلہ میں بہت کچھ مل سکتا ہے جس کو تفصیل کا یہاں موقع نہیں ہے۔

کچھ بھی ہو، دوسرے اور ان مقامات کے سامنے دلائل کی روانہ اور اسلامی دین کی مدد کے بھی خلاف ہے، اور مسلمانوں کی طرف سے جو اس رواج کی بدولت کسی اندر غریب و حقیر کے ساتھ کی برائی ہو، لیکن ہندو دھرم کے ماننے والوں کو انصاف کا تقاضا یہی ہے کہ اس باب میں مسلمانوں کے حکومت کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہو سکتی، اس قوم سے مسلمانوں کا تعلق تقریباً ہزار سال سے قائم ہے، اور قریب ہی حاکمیت و حکومت کا، لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیا، عام طور سے ہمارے مفسرین اس سلسلہ میں اعتدال ہی سے کام لیتے رہے، اور کچھ اس کا بھی اصرار کرنا چاہئے، اگرچہ تک مسلمانوں کا جو حکومت ہندوستان میں رہا، شاید ہندو مفسرین نے بھی اسلام اور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق نا اہل کلمات کے امتحان سے پرہیز کرنا چاہئے، اگرچہ ہمیں یہ بھی واقفیت ہے، جن زبانوں سے میں واقف نہیں ہوں، ان میں کچھ کہہ گیا ہو، تو یہ غلط بات ہے۔

پہلی دفعہ ہندوؤں اور مسلمانوں میں تفریق پیدا کرنا، جو تک کا مسئلہ تھا، جس سے معلوم ہوتا ہو

اٹھتا تھا کہ ہر زمانہ حکومت ہی کو جہد میں شروع ہوا نہایت انداز میں بیٹھے بیٹھے لکھا کرتے تو ہر زمانہ دخل ہی کا مشورہ
تعمدہ پھر ان کے ایک عالم مولانا محمد علی صاحب ان کے مقابلہ میں چند مذہب کی تعلیمات و تعلیمات
پر تنقید کرتے تھے مولانا پھر اپنی کتاب "سوطائے البحار" شاید کسی مسلمان مصنف کی پہلی کتاب ہے
جس میں دل کو دل کر ہندو مت انداز کے کھرخ کا جواب سنگ سے دیا گیا ہے۔ ان کے بعد عہد
سے پہلے ایک نو مسلم بزرگ کی کتاب "تھنڈا الہند" شائع ہوئی۔

لیکن ہندو مت انداز میں کی کچھ رقم ملی اور اس سے گزریاں بے چارے کی نادر دی و غلی مساجد ہی
اور قوتیہ کی حد تک ان کا چلنا تھا، مگر چاک بیلوں میں ہونے پر آخر بڑھ کر نے کی صلاحیت کتنی نہیں رکھتے
تھے۔ آئندہ خوراک ہی کا ذاتی اعتراف نقل بھی کیا جائے گا۔ ان کے اناس ان بے کسی ہی کا نتیجہ تھا
کہ سائے ہندو مت کے مسلمانوں کی طرف سے نہیں بلکہ مراد آبادی کے چند مقامی مسلمانوں کی مدد سے
پر مراد آباد کے مشیر نے ان کی کتابوں کے ذرائع کرنے کا حکم دے دیا۔ اور پانچ سو روپے جرمانہ

ملتا تھا اس کتاب میں مصنف نے اس کا وہ بیان کرتے ہوئے کہ اپنے مولوی و حرم کو چھوڑ کر یہ اسلام انہوں
نے گمراہی قبول کیا۔ ہندو مذہب کی روایات پر بھی خود کی ہے اور اسی کے ساتھ اس زمانہ میں ہندو مت کی مسلمانوں
کی زندگی میں مشرک و بدعات کے جو غم بری طرح جو برصورت ہو گئے تھے۔ ان پر بھی کافی خطے کئے گئے ہیں
لکھا بھی ہے کہ مخالف اس کتاب کے صرف ہندو نہیں بلکہ ہندوستان کے مسلمان بھی جو نہ کسی و اسی نے
بجائے تھنڈا الہند کے کتاب کا نام میں نے تھنڈا الہند لکھا ہے۔ البتہ اس کتاب کے آفریں کوئی شیخ مسلم ہی
معاذ اللہ کی ایک نظم بھی مشرک کر دی گئی ہے۔ کچھ نہیں معلوم کہ یہ شیخ مسلم کون تھے کہاں کے تھے۔ نظم
کہ لکھی گئی کس نے لکھی تھی۔ انھوں نے کہ حضرت کو انھی ہاں سارے سوا لوں پر پردہ پڑا ہوا ہے۔ نہ ہوں بھی
اس میں جو استعمال کی گئی ہے۔ شادی پر کے مسلمان عمر نامہ اس زبان ہی کو استعمال کرتے ہیں۔ اور ہندو
عمر اس کو کچھ کہتے ہیں۔ ہاں تھی اس کی رائے کے گھنے و سونڈوں کے کچھ میں خیر بھی طرح آسکتی ہو یہی نہیں
نظم پر بھی شیب کا بند گہرہ کن و حرم پر بھی عجیب بات کہ قریب قریب ہی ہندو کے گنگ جگ ہندی ہندی ایک
نظم چڑی ہر کے مسلمانوں کا عام نام ہی میں بھی شائع ہو کر گئی جس کے شیب کا شعر یہ ہے یا ہونے کو تو ہر میں ایک ہر
پھر نے ہر اس میں بھی فقرہ کہنے کی ہر اس میں بھی شیب کا شعر یہ ہے یا ہونے کو تو ہر میں ایک ہر
ہر کے ہر طرف کو قدرت پر کار نے لکھا کہ یا ہر کے ہر طرف کو قدرت پر کار نے لکھا کہ یا ہر کے ہر طرف کو قدرت
پر کار نے لکھا کہ یا ہر کے ہر طرف کو قدرت پر کار نے لکھا کہ یا ہر کے ہر طرف کو قدرت پر کار نے لکھا کہ یا ہر کے ہر طرف کو قدرت

مردمان سے طلب کیا گیا۔ گفتہ میں کہ مقدمہ کی اصل کی گئی، اور نئے جرم کے متعلق فیصلہ میں لکھا کہ چونکہ وہ (کائنات) غریب ہے اس لئے چاروں طرف پر حاف کئے گئے، "جرم اس پر ثابت ہے، اس لئے نئے روئے پر محفل ہے۔"

حکیم ہے کہ کائنات جیسے کچھ دوسرے نام پر نام لگوں کی طرف سے بھی اسلام کے خلاف نظر کیا تو عربوں نے یہ لکھنے کا سلسلہ نئی حکومت اور نئے قانون کی رو سے جاری کیا جو ملکین جن تک میں جانتا ہوں، اس ملک کے حامی آباد کاروں میں نہ کسی قسم کی ٹیبل ہی پیدا ہوئی اور نہ عوام کی توجہ ہی ان کی بجائے رہی۔

گجراتی ہی کہ یہ سائنس دانوں کے اس طبقہ سے کل کر میں کا سب سے بڑا خطرہ ہندوؤں کے مختلف فرقوں کے عقائد اور عادات کے سنہن اور گنہن، تائید و تردید کے سوال پر تھا، اچانک ہی طبقہ کے محدود دائرہ سے کل کر ملک کا ہر ایک تھیا سو فیکل سوسائٹیوں کے گروہ حاکم کی شہرت کے ساتھ ساتھ ان میں بدعت و بدعت سرور کی بھی تشریف آئے، جن کو ہندوؤں کے بڑے بڑے سرکاری حکام اور لیڈروں کی سرپرستی بھی حاصل تھی اور اچانک ہی جو ابھی چند دن پہلے دشمنوں سے کھانا پیر ہندوؤں کے شیوہست اور لفظ کی حمایت میں، اپنے علم اور بیانی قوت کا انداز کھا رہے تھے، اب کو یہ کھانگہ دنیا کے ماسکے مذاہب و ادیان کے سامنے دھن پر ہزار رہے ہیں، ان کے مذاہب کو بھی ادا ان کو شہادت کی بھی وجہاں کھینچ رہے ہیں۔

دھرم والوں کو چھوڑتے ہیں اور باہر والوں کو ایک طرف ہندوستان کے مقامی مذاہب و مذاہن دھرم، جین مت، بودھ مت، جاتوں کو رہی ہیں آنا تھا کہتے چلے جاتے تھے اور دوسری طرف یہودیوں اور عیسائیوں کے ساتھ ساتھ مسلمانوں کی کتاب قرآن اور ان کے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی شان و عظمت اچھے الفاظ میں استعمال کر رہی تھیں، ان سے پہلے انہوں نے سنا تھا، انہیں شاکھوں نے کسی کتاب میں لکھا تھا، انہوں نے خود بھی لکھ کر نہیں آ رہا تھا کہ یہ کیا پھر رہا ہے، اور کیوں یہ ہے، بلکہ ان ہندوؤں کا حصول نہایت شہرت و نامور دھرم ہاں تک کہ انہوں نے یہ الفاظ اپنے ہاتھ کی سوار محض سے نقل کئے تھے، ۱۷

تو غیر مجبور تھے 'مؤثر تھے' نہتے تھے' لیکن جس قوم کے ہاتھ میں ہندوستان کی حکومت کی باگ تھی،
 اسی حکومت کے اس شاہی فرمان کی سیاحت بھی شاید بھی شک نہ ہوئی تھی جس میں وقت کے حکمران
 اپنے آپ کو عیسائی مذہب کی پشت پناہ قرار دیتے ہوئے یہ اعلان بھی کیا تھا کہ
 'ہم کو مذہب عیسائی کے صدق کی نسبت حق کی حاصل ہے اور جیستی خاطر اس سے
 ہوتی ہے' اس کا کوئی شکر گزاری اعتراف ہے۔

۱۵۔ عیسیٰ مسیح کے بعد لگے دو سو سال بعد وہاں ہندو کے نام شائع ہوا تھا۔ یہ فقرہ
 اسی میں موجود ہے مگر میں یہہ ضابطہ جانتا ہے کہ بدھت جی کو آزادی کا رونا پر دیا کیسے اور کہاں
 مل گیا تھا کہ اسی عیسائی مذہب اور اس مذہب کے پیروکاروں کے متعلق وہ ایسی باتیں نہ صرف عام
 جموں میں کہنے پر جی تھے بلکہ لکھ کر چھاپتے تھے جن میں نقل کرتے ہوئے آدمی کی انگلیاں کاٹنی
 تھیں۔ آج بھی تہذیب پرشاس میں وہ موجود ہیں۔ لیکن یہی حکومت جو غریب اور مسکین کی آوازوں کو
 سمولی ایک اخبار عام جمشید ناسی کے مطالبہ پر ضائع کر چکی تھی اسی کے کان پر جوں بھی نہ سنی۔ حالانکہ یہ
 کتاب ہندی ادب کے گہی اور انگریزی زبان میں مسلسل شائع ہوتی رہی۔

۱۶۔ شہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نام سے لکھا گیا ہے کہ وہ خدا تھا۔ اس کی جگہ آدھوں کی اسی حوصلت ملی
 یا نہ ملے۔ بائبل میں عیسیٰ کی حیات پر دو کتاب لکھی ہیں۔ مگر اسے وہی بیوت، کچھ لکھنے پر دو کتاب لکھی ہیں۔ عیسیٰ نے
 گیلے میں پیدا کیا۔ یا کہ وہ سفید تھا۔ اس نے عیسیٰ بھی بڑھی تھا، لکھا ایک بریک بڑھی کا نام کرتا ہے۔ ہندوستان
 خدا کا پیرا ہے۔ یہ عیسیٰ قسم کے خدا حضرت مسیح علیہ السلام کی شان میں استعمال کئے گئے ہیں اسی طرح مسیح
 علیہ السلام کا نام کام سے لکھا ہے۔ اس کا نام ملے خدا و فیروزہ صفت سے ہے۔ وہ انسان کی جگہ کی گئی
 اور جو چہ کے اندر ہر سال سے گزرتا ہے۔ وہ خدا کی ضرورت کا "ایلیا دانہ" "ناکھ" "سک" کا لفظ
 ان کے متعلق استعمال کیا گیا ہے۔ عیسائی مذہب کو وہی مذہب ہے جو عیسیٰ نے لکھا تھا۔ مذہب "مذہب
 مذہب" مذہب کا نام ہے۔ تمام خرافات سے بھلی ہے۔ مذہب ہے کہ مسلمانوں کے خدا تک کو
 نہ چھوڑا۔ مذہب کو سخت خود مشرور دی کے اندر ہے۔ مذہب کو پرکاش کے بائبل میں اس کے خدا کا نام کو
 جائیں گے۔ دل پر ہر کر کے خدا سے چنداں نہیں چھوڑے۔

۱۷۔ مذہب ایک بیان کیا جا کہ کہ ایک مذہب میں ہزاروں مختلف مذاہب ہیں اس کتاب کے شائع ہر جگہ
 ہندی، مذہب کا نام ہے۔ مذہب کا نام ہے۔ مذہب کا نام ہے۔ مذہب کا نام ہے۔ مذہب کا نام ہے۔

یوں تو پینڈت جی کے لکھنوں کا یہ سلسلہ کئی سال سے جاری تھا۔ ہندوؤں اور عیسائیوں وغیرہ سے عظیم ہوتا ہے کہ ان کے مناظرے اور بائبل پڑھتے بھی ہوتے تھے۔ مناظرے اور بائبل کے سلسلے میں داس کے رہنے والے ڈاکٹر مرڈاک ایم۔ اے۔ نے اپنی کتاب "ایک ہندو لوم ایٹھ آج" سماج میں پینڈت جی کے طریقہ کار کی تصویر ان الفاظ میں کھینچی ہے کہ

"باجھ میں ان کا (یعنی سوامی دیانند کا) طریقہ یہ تھا کہ تعریف کرنے والوں کی ایک منڈلی اپنے ساتھ رکھتے تھے، جب وہ آواز بلند اپنے مخالفوں کی ہنسی اڑاتے اور قبضہ لگاتے تھے تو اس کام میں یہ لوگ مددگار بن جاتے، ان کے ساتھ شریک ہو جاتے تھے۔"

(منقول از سوامی دیانند ان کی تعلیم)

لیکن جیسا کہ عرض کر چکا ہوں پینڈت جی کی کتاب "سیا رتھ پرکاش" ۱۹۰۲ء عیسوی مطابق ۱۹۵۹ء میں داس سے شائع ہوئی، بعد کے پینڈت جی زبانی اپنی تقریروں میں اب تک کہتے پھرتے تھے، اسی نے مستقل تصویر بنی بناس بھی بچھو بیچ لیا، حکومت میں اس کی رجسٹری بھی کرائی گئی تھی، راجہ بے کرشن داس سی۔ اے۔ کے وقت سے اسی ایڈیشن میں یہ عبارت چھپی ہوئی ہے

"میری والد سے اس پر تک کی رجسٹری قانون۔ ۱۹۳۵ء کے نوٹس جاری ہے، پہلے میرے ذمہ لیا گیا، اس پر تک کے چھاپے کا کسی کو ادھیسٹا نہیں ہے۔"

اسی سال اور حیرت کتاب شائع ہوئی، بعد کے ایک ہی سال یعنی ۱۹۰۲ء مطابق ۱۹۵۹ء میں ایک عام اطلاع اخباروں میں بھی کیا گیا، اور علیحدہ مشہدات بھی مختلف زبانوں میں تقسیم کئے گئے، عزیز تو ان افکاروں اور مشہداتوں کا تھا

"میلہ خدا شناسی"

اصل مضمون تو مجھے نہ مل سکا، مگر داس کا جیسا کہ کتاب "تنگوئے مذہبی میں لکھا ہے، یہ تھا کہ "پادری نوٹس صاحب انگلستانی، پادری شاہ جیل، پورہ، مذہبی پارکے مال، کمرہ ہنسی ساکن، موضح چاندا پور، منطقہ شہر شاہ جیل، پورے مل کر ۱۹۵۹ء میں ایک میلہ بنام میلہ خدا شناسی

موضع چاڈا ہوا میں جو شہر شاہجہاں پر سے چھ کوس فاصلہ پر لب سیاہ واقع ہے، مقرر کیا کہ
تاریخ میلہ کی تحریر فرمائی۔ ۲

پیر پادری فرانس صاحب انگلستانی اور منشی پیارے والی کی دوستی کون تھے، دونوں کے تعلقات کی وضاحت
کی تھی، مختصر تصنیفوں میں اس کی کچھ تفصیل، مباحثہ شاہجہاں پر نامی رسالے میں جو چمکی گئی ہے، اس
سے معلوم ہوتا ہے، کہ پادری فرانس صاحب حقیقت شاہجہاں پر کے مشن اسکول کے ہیڈ ماسٹر
تھے، ہیڈ ماسٹری کے ساتھ ساتھ مشن کا کام بھی شاہجہاں پر کے اطراف و فواحش کی آبادیوں
کو ہم چمک کر کیا کرتے تھے، اسی سلسلے میں چاڈا پر جو شاہجہاں پر کے متصل قصبہ آبادی تھی،
وہاں بھی پادری صاحب کا وہ عظم ہوا کرتا تھا۔ چاڈا پر کے ایک خوش حال اور خوش باش باشندے
منشی پیارے والی صاحب جو کثیر متقی تھے، ان کی قریبوں میں شریک ہو کر کرتے تھے، پادری صاحب
اور منشی جی میں تو ایسا پیار ہوا، سیل چل رہا تھا، پادری صاحب کے توسط سے معلوم ہوتا ہے، کہ
انگریز حکام تک بھی منشی کی رفاہی ہونے لگی، صاحب رسالے نے لکھا ہے، کہ
”پادری صاحب کی ملاقات سے ان کی عزت و توقیر بھی بڑھ گئی۔“ ۳

غالباً ان الفاظ سے ہی طرف اشارہ کیا گیا ہے، کچھ اس کا بھی پتہ چلتا ہے، کہ منشی پیارے والی نے
میسافین دن تو قہور نہیں کیا، لیکن بامی اس حد تک، ابی کو متاثر کرنے میں غالباً کامیاب ہو چکے تھے،
کہ منشی پیارے والی کے

”خیر خواہی نے دیکھا کہ منشی صاحب اپنی حالت دیرینہ کی طرح اپنے آبائی عقیدہ کو
بھی پارینہ سمجھنے لگے۔“ ۴

الغرض بظاہر بھی معلوم ہوتا ہے، کہ کچھ تو پادری فرانس صاحب کی تحریک اور کچھ منشی پیارے والی کے اقوال
اور دستوں کے مشورہ سے لے پا کر چاڈا پر کے متصل منشی پیارے والی کی زندگی میں ایک نیا
سارنگ پیدا ہو گیا، جہاں قبول مصنف رسالہ شاہجہاں پر، منشی جی کی

”ملوکہ زمین اور ملاقات“

تھے 'اور ان کی اسی ملکہ زمین و نباتات کے درمیان ایک بڑی ندی بہتی تھی جس کا نام اسی دریا میں
 "دریا لے گرا"

بتایا گیا ہے 'اسی ندی کے کنارے

"میلہ خدا شناسی"

کے ہم سے ایک میلہ کیا جائے اور یہ کہ ملکہ عام لوگوں کے خصوصیت کے ساتھ عبادت کی دریا میں
 "ملکہ مذہب مختلفہ کا مناظرہ ہو"

خدا شناسی کے اس میلہ جانے کا اظہار تصدیق کر دیا گیا کہ ملکہ مذہب مختلفہ کے باہمی مستند و
 مباحثے

"تحقیق مذہب بھی ہو جائے گی"

یعنی دنیا کے ہر مذہب میں نیکو مذہب "مومنی جی" کے لئے قابل تسلیم ہو، اس کا پتہ پھر مل جائے گا
 غلطی ہے کہ زمین و ملکہ کے ایک سربراہ و آدمی کے لئے صرف یہی وجہ کافی نہیں ہو سکتی تھی اور ملکہ
 ہوتا ہے کہ مستقل میں یہ کہ سب کا سربراہ بھی ان کو دکھایا گیا شاید وہ کہہ دیا گیا کہ بیسیوں سینے ہندوستان میں
 معمولی معمولی قبائل یا جلیوں پر بستے ہوئے بلاخر عظیم نشان میں ان کی شکل اختیار کر چکے ہیں۔ انسانی
 شورش و فتنوں کو ان ہی تدبیروں سے روک "بہشتی نقطہ" اسی زمانہ میں بنا دیا ہے۔

"اس میلہ سے کچھ اور فائدہ کی صورت ہوگی"

مومنی جی کے غیر خواہوں کے مشورے کے باوجود جسے سراسر شایعہ پھر دو سے، زمانہ کے مصنف نے نقل کیا
 ہے۔ اس سے کچھ بچا کچھ میں آتا ہے۔

کچھ بھی ہو، میلہ کی پہلی قرارداد میرٹھ کے شعلی ضلعی کے کابینہ داند محمد باشم علی اور محمدیات صاحب
 کی مرتب کی ہوئی ہے اور گنگوٹے نے مذہبی یا "فاتحہ میلہ خدا شناسی" جس کا نام رکھا گیا تھا "اس میں اگرچہ مومنی
 پرانے لال کے شعلی کھانہ ہے کہ

"دوست مناصد وہاں کے (مکتبہ خاں) کے، رئیس ہیں" ملکہ

اہم ان کی طرف سے میلہ کے قیام کا انتظام ہی نہیں بلکہ عیساکر اسی رسالہ میں خبر دی گئی ہے کہ
”سب کو کھانا اور خیمے وغیرہ انہیں (یعنی خشی پیاٹ لال) کی طرف سے ملے۔“

اس خبر میں ”سب“ کا مفہاد اگرچہ حد سے زیادہ بڑا ہے۔ ہر شخص جو میلہ میں شریک ہوا تھا سب
کو کھانا بخشی ہی کی طرف سے دیا جاتا تھا۔ اس کو رواتر قرار دینا تو مشکل ہے۔ لیکن ”سب“ کے لفظ کو ”سب“
کے مترادفوں ہی کی حد تک محدود رکھا جائے تو ان کی تعداد بھی کافی قہمی مسلمانوں کے بن جڑ باشندوں
کا تو اس سال میں ضرورت کی مانند ہے۔ ”بہرے خیال“ میں بھیجیں انکے تو ان ہی کی تعداد پہنچ جاتی ہے۔
اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ رادیوں کا بھی کافی ٹکڑا اکٹھا ہو گیا تھا۔ خشی جی خود ہند تھے۔ تھوڑا ہندو سب
کے مترادفوں کی تعداد بھی چاہئے تو یہی کہ کم نہ ہو۔ ”یہ دونوں ملک“ اسی صورت میں نامشتہ نہ بھی کم از کم
کھانا سب مسلمانوں کو چارہ دتہ تو ضرور کھلا یا گیا ہو گا۔ دنداری سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہبی باشندوں کے
مساجد و سرے ہندو مسلمان معزز جہاں بھی میلہ میں موجود تھے جن میں عدالت کے کلاہ و حکومت کے کھانا
مشاور بھی لکھنؤ بھی تھی چاندیوں کی بھی شاہیاں پورے شہر سے کھاسے کہ
”پانچ چھ کوس کے فاصلہ پر سب دیا جاتا ہے۔“

مورثہ غیر و سرلی السیر سواروں کا نانا دتھا کہ میاں میں شریک ہونے والوں کے متعلق یہ توقع کی جائے کہ
کھانا کھانے کے لئے شہر چلے آتے تھے۔ اسی لئے کم و بیش یہ توقع نہ رہی ہے کہ تین چار سو آدمیوں کو
فی وقت خشی جی کو کھانا کھلانا پڑا ہو گا۔ مہمان بھی مولی لوگ نہ تھے۔ دستور کے مطابق کچھ کچھ مختلف ہی
سے کام لیا ہو گا۔ پھر زبیریاں خیمہ و درگاہ و حدود سرحد قسم کی آرائشوں کی فراہمی میں خشی جی پر چاہئے تو یہی
کہ کم مالی نہ عائد ہو ہو گا۔ اسی سے لگے میں یہ بات آتی ہے کہ میلہ کے پہلے حکمران کھوتے تھے۔ ”اب یاب“
مان لیا جائے کہ مسلمانوں کی کاکلی غیر معمولی حد پر خشی جی کو باشندوں پر ہوتا تھا جس سے اس درجہ متحرک
ہو گئے تھے کہ رخصت کے متعلق کم و بیش کاسوائی ہلان کے ماننے والی نہ رہا تھا۔ اگرچہ مسلمان کے جیسے غیر
عمل کا ذکر آتا ہے اس سے اس خیال کی چنداں تائید نہیں ہوتی۔ ”یاب“ ہرادی مبالغہ کا بھروسہ ہی ان کو
دکھایا گیا تھا۔ ”ان“ نتائج کی امید پر بطورے جو پارا تجارقی کھلو بلکہ کے ابی مصنف کا انہوں نے نشانیا تھا۔

بہر حال کئی بی شہادتوں کی حد تک تو میں ان ہی در باتوں کا پتہ چلتا ہے اور وہیل و شہادت کے بغیر کسی غیر سے
احمال کے انہی کی جرات کیسے کی جاسکتی ہے۔

دوسرے میل کی مدار سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ یہ میل حکومت کے استخراج اور وضاحت
سے مستحق کیا گیا تھا اسی دوران میں جس کا نام "مباحثہ شاہ جہاں پر ہے" سید اللہ امام اکبر کے ایک
تلمیذ سید مولانا غفر الحسن گنگوہی کے قلم کی مرثیہ کی ہوئی۔ مدار سے اسی میں لکھا ہے کہ ششی پنا سے
لال صاحب نے

"مشرقا برٹ جارج گری صاحب بہادر گنگوہی پٹ شاہ جہاں پر سے اجازت

حاصل کر کے پارسل (یعنی مشق شاہ) لے کر گری صاحب کی گری میں یہ بیعت منقذ کیا گیا"

صرف اجازت ہی نہیں بلکہ نظم و ضبط کی تمام ضروریات کے لئے پولیس کے سولاس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ
کریموں و موشوں وغیرہ کا اشتغال بھی غالباً حکومت ہی کی طرف سے کیا گیا تھا۔

انقرض شاہ جہاں پر کے ضمن اسکول کے انگریز ہیڈ ماسٹر خباب پادری نوٹس صاحب کی جتنی

اور مشرقا برٹ جارج گری گنگوہی شاہ جہاں پر کی اجازت و رضامندی اہل ان کی اخلاقی نقطہ سے مانی مدار سے

یہ بیعت دیا ہے جو گنگوہی نے مانگے چھوڑ دیے ہیں۔ یہی وہ ابتدائی انداز تھا ان قوتوں کے درمیان چاہا اور

کے دوسرے اور دولت مند ششی پیارے لال صاحب تھے جن کے متعلق عرض کر چکا ہوں کہ پادری

نوٹس کی سختی کی بدولت حکومت میں عزت و توقیر حاصل کرنے میں کامیاب ہوئے تھے۔

قابل قیہ اور مستحق فکر و نظر یہ مسئلہ بھی ہے کہ جیسا کہ مولانا غفر الحسن صاحب گنگوہی نے کچھ اشارہ

بھی کیا ہے کہ پہلی دو میل کے اتفاق کی تاریخ مئی مقرر کی گئی، جب جنول ان ہی کے ہندوستان میں

گری کے شباب کا زمانہ ہوتا ہے، گری بھی صوبہ یو۔ پی کے بالائی اضلاع یعنی بدولت گنڈو کی

میل و علاقہ شامی مانی مدار میں لکھا ہے کہ تقریباً وہاں کے سرکاریاں وغیرہ اس میں جبر و باج کرتے تھے،

جہاں گیس سے جمن مان کی یہ بات جو ہمارے نزدیک اس ملک کے باشندوں کا تو تھا اسکا پیش نظر کئے لئے ہمارے پاس ہے

کہ شہر سے بدولت گنڈو کے تمام میں حکومت کی حد سے غیر چاہائی کر کیا کسی حد میں بھی پرستہ تھے۔

سر پہ بھی گرم اور مسلمانوں کی آبادی کے لحاظ سے نسبتاً خون کی گرمی اس لئے گذرے نہ لے نہ ہو
 ناقابلِ ترمیم نہیں ٹھہرائی جاسکتی۔ اسیرالامرا نجیب الدولہ اور حافظ انکب رحمت خان اور محمد علی خان وکیل
 کے سرحدی بھائیوں کی نہ آبادی جو ان ہی کے قومی ہم کی طرف منسوب ہو کر دیکھ کر کہتا کہ لائے دنگی
 تھی گذرے ہوئے دنوں کی گرمی کے سوا چند سال بھی تو نہیں گذرے تھے کہ شہر میں سب سے
 زیادہ اہل کالج تھے۔ اسی علاقہ کے مسلمانوں کے بچے ہونے خون میں حکومت کو ہرچکا تھا۔

قد تباہ سوالیہ دلوں میں اگر سہیلہ چو کہ مسلمانوں اور عیسائیوں کے درمیان مناظرہ اور مباہلہ تو غیر
 کوئی نئی بات تھی، ہندوستان کے مختلف مقامات میں اس میلہ سے پہلے ہی دونوں مذہبی جماعتوں
 میں کافی مقابلے ہو چکے تھے۔ شاید کوئی شہر بلکہ قصبہ اس زمانہ میں ایسا ہوگا جس میں پادریوں کے
 بیخود آزمائی کے لئے مسلمانوں میں بھی کچھ انداز نہ پائے جاتے ہوں، غرض ہی کرچکا ہوں کہ اپنی ترازو
 کے ذریعے کو دکھا کر کھڑ نہیں تک پادریوں کے اعتراض کے جواب میں نہ میں بڑی بھینکی
 تھیں، مولوی فحان بن لقمان دہلی اپنے آپ کو دیکھ کر کہلا رہے تھے کہ اللہ علیہ السلام کے
 نام سے شہر کہنے ہوئے تھے ان کا شعر

صفت اللہ فرزندہ حشوا کہتے ہو عیسیٰ کو

نور خدا کوں ہے ان کا تائیل جس کا بھی چاہے

پادریوں کا مذاق اڑانے کے لئے زبانِ زہر کا نام ہرچکا تھا۔ اس نوعیت کے بیسیوں بیٹے نقل کئے
 ملت صوفیہ میں نہیں بلکہ میں مسلمانانہ میلہ مناظرات میں دیکھتے ہوئے کو گرمی کا موسم تھا گرمی ہی کا وقت تھا۔ یہ
 علاقہ ہی ہے کہ مکان جلسہ ایک محضر شہر سے دور سائے کے لئے غیر ریاضت آج میں کا نہ آدھی دھوپ
 غرض نہ پیش سے بچنے کا کوئی عمدہ مسلمان نہو سے بچنے کے لئے کوئی مکان۔ مکتبہ

لئے باقی عدد اللہ حضرت مولانا محمد علی سوگری تھیں اللہ مراد عزیز سے خاکسار نے سنا تھا کہ مکتبہ میں بھی وقتِ ضرورت
 پادریوں اور مسلمانوں کے موزوں سے اتفاق کی قیسی اسلئے ہوا کہ بندگی سے یا جسے مکان میں جلسہ ہو۔ جہاں عوام کی
 رسائی نہ ہو، مگر میں نے کوئی جمع تھے یا ہر ایک دربان مقرر کر دیا تھا کہ آئے والوں سے ہم پر ہر گز کھینچے اندر
 کے کوئی کرکھارے، جب جلسہ میں شرکت کی اجازت دی جاتی تھی اور مقرر پادریوں اور مولویوں کے اس اجلاس میں
 دوسرے شرکت نہیں ہو سکتے تھے۔ اس میں مولوی لغت کی مشہور کتاب شیخ الوہب کے مصنف دیباچی اگلے صفحہ

نہیں آئی تھی اور تادمی میں شاید یہاں موجود تھا کہ ہندو کو بھی مسلمانوں کے مقابلہ میں ہارنے کے گناہ کو سزا میں
پر مستعد ہونے والے اس گھرائی میں نہیں کھڑا کیا گیا تھا۔

ایسی صورت میں یہ دوسرے دلوں میں ناگہان پیدا ہو کر ہندوستان کے دوسرے علاقوں کے مقابلہ میں
اس میلہ کے لئے جس میں پہلی بار مسلمانوں کے مقابلہ میں ہندو ایک رومی فریق بن کر شریک ہو رہے تھے
دو ہیکلہندی ہی کا انتخاب کیوں کیا گیا " اور فرض بھی کیا جائے کہ منشی یا اسے ال جیسے یا اسے "مہمان نواز"
سیرتیم نہیں بھر جاتا اور اس کے اور دوسری جگہ نہیں مل سکتے تھے۔ لیکن مناظرے کے لئے جہانگیر کی
علاقہ کے منشی ہی کے وطن جانا اور اس کا مستقر ضلع شاہ جہاں پر مشتمل کیا ایسا ایسا ہی جگہ نہیں مل سکتی
تھی جہاں اس میلہ کو منعقد کیا جائے۔ شہر ہونے کی وجہ سے جو آسانیاں شریک ہونے والوں کو میسر
آ سکتی تھیں۔ جیسا کہ انگریز جیسے کو رو جگہوں میں ان کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ جہاں پر سے شاہ جہاں پر و کا
عاملہ بھی زیادہ نہ تھا۔ گویا شہر کی فراخی آبادی ہم اس کو کہہ سکتے ہیں۔ منشی جی اپنے قصبے شہر میں
موجودت کی چیزیں آسانی میں لایا کر سکتے تھے۔ جیسے سارنگ پور تک آ کر ان کی کو چیزیں پہنچانی پڑیں۔ جیسا
بے چارے مسلمان لڑکے سرخ کے کسٹھ میں دیں ہی بدنام ہیں " اور جیسا کہ ایسا سارا دھرمیہ لڑکے خود ہی
کے مصنف نے ایک موقع پر لکھا بھی ہے کہ باہروں میں شہر بھی تھا کہ

"مسلمانوں کو جہاں نہیں آتا لڑکے کو روڑے ہیں" ملا

مسلمانوں پر اس الزام کی شہرت باہروں ہی کے علاقہ تک محدود تھی، بلکہ خود پنڈت دیانند بھی
اسی مسلمانوں کی طرف اسی قسم کی زیادتیوں کو منسوب کیا کرتے تھے۔ لہٰذا میں پنڈت جی کو یہ سیدھا
الکیر کے درمیان جو واقعات پیش آئے ہیں جن کی تفصیل اپنے موصوفہ پر آ رہی ہے، اس موقع پر
بھی پنڈت جی نے شک و شبہ کی کمی نہیں کی کہ اس نے کہا تھا کہ مسلمانوں سے بچے
"فساد کا خوف ہے۔"

ملا حضرت مولانا تھانویؒ کے علاوہ دیگر علماء کا کہ جس سے یہ خورج پنڈت جی
کی طرف اس میں منسوب کیا گیا ہے۔

رسالہ ترک برتری میں بھی بدعت جی کے متعلق لکھا ہے کہ

”فناء کا کھٹا زبان پر آتا تھا“ ۳۳

پھر حال رشے نکو و رشے یا فساد و برپا کرنے کے یہ الزامات دو مسلمانوں پر لگائے جاتے تھے
جیسے خود ان کی توہینت کچھ ہی ہو، لیکن پادریوں اور بنڈوں دونوں کے دلوں میں کچھ بھی خطرو
اگر اس کا قصہ تو حیرت جوتی ہے، کہ اس خطرو کے باوجود بقول اسی رسالہ ترک برتری کو معصف کے
”فساد ہوتا تو چاہا پور میں ہوتا“ جہاں کی بات کی حکام کو خبر بھی چلتی تو بدیر جوتی ۳۴

لیکن اب اسے کیا کہنے کہ وہی خطرات جنہیں پادری بھی اپنے دلوں میں پاتے تھے، اور بنڈوں کے
بدعت سماجی دیندہ میہاراج کا بھی وہی قہمی تاثر تھا۔ ان خطرات کے باوجود چاند پور ”جس جگہ کا
استحاب اس مذہبی مقابلہ کے لئے کیا گیا۔ اور جیسا کہ عرض کر چکا ہوں۔ میلہ کے لئے خدا ہی جانتا
ہے کس صحت یا بچھری کے زیر اثر کیم ترین موسم ہی کے پھینے کو ترجیح دی گئی، اور تاریخ بھی مد
مئی قدر کی گئی، حساب سے معلوم ہوتا ہے، چاندنی راتیں گندہ پکی تھیں۔ اسی طے قدر آمدت میں ہی
طیس کی گنجائش دہی۔ ”وفاقد میر خدا شناسی“ میں خاص طور پر اسی بے ضابطگی کا اظہار ان خطرات
کیا بھی ہے

”گری کا موسم تھا، گری ہی کا وقت تھا، دہی طیس کا وقت دن کے اس حصہ میں مقرر کیا گیا

تھا جس میں گری شدت پذیر ہو جاتی ہے۔“

آگے ہے کہ

”مکان طیس ایک صحرانچہ سے دور مسابہ کے لئے جسرادقت آج جس کا مسابہ آدھا مسابہ
آدھی دھوپ“

اودھو تھا شاہ تھا کہ ممکنہ حد تک گری کی تکلیفوں سے بچنے کی ممکنہ تدبیریں جو کی جاسکتی تھیں ان کی
طرف بھی کوئی توجہ نہیں کی گئی تھی، جیسا کہ اسی جسرادقت میں بھی دی گئی ہے کہ

”ذہنیش سے بچنے کا کوئی عمدہ سامان نہ ملے بچنے کے لئے کوئی مکان“

لوگوں کی تکلیف جب حد سے گزرتی تو فوری طور پر یہ کیا گیا تھا، جیسا کہ اسی رسالہ میں ہے کہ
 ”قات خیر کو جس کو بنزلہ دوا دیکھ کہنے“

ان ہی قاتوں کے پردوں کو

”اشکا کتلی پتلی چوہی پر استاد کیا“ جس سے سایہ ہی درست ہو گئی وہ بہت سے شائق
 اس میں آنکھڑے ہوئے“

لیکن باوجود اس کے قات کے پردوں کا یہ سایہ بھی کافی نہ ہوا، اسی رسالہ میں ہے کہ
 ”بہت کثرت سے آدمی تھے، شوق انگیز ہیں نہ کو کا خیال تھا“ اور نہ صوبہ کا جہاں جہاں
 تک آواز کے پہنچنے کا احتمال تھا آدمی ہی آدمی تھے“

بہر حال اسباب خداداد کچھ ہی ہوں، سوچ کر یہ سب کچھ کیا گیا تھا، یا ہے سب کچھ اس قسم کے
 اتفاقات پیش آ گئے، لیکن اسی کا نتیجہ یہ ہوا کہ باوجود اس جرم کے جس کا ذکر صاحب رسالہ نے کیا ہے
 ان ہی کو غیر بھی دینی پڑی کہ

”اگر یہ خرابیاں زمانی و مکانی نہ ہوتیں تو خدا جانے کس قدر انہوہ ہوتا“

میرے پاس کوئی تحریری ذبیحہ تو نہیں ہے، لیکن ہندوستان کے عام حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے
 یہی خیال گذرتا ہے، اور صاحب رسالہ کی اطلاع کا یہ حصہ یعنی ”آدمی ہی آدمی تھے“ ظاہر اس میں
 زیادہ اکثریت ان ہی لوگوں کی ہوگی جو چاہا خدا پرست اور اس کے اور گرد کے گھاؤں اور کھیتوں کے نہ ہونے
 والے تھے، کیونکہ اس سخت موسم میں دور دور سے لوگوں کا پہنچنا آسان نہ تھا، خود شہر شاہ جہاں پر
 بھی جب پانچ چھ کس کے فاصلے پر تھا تو مسافر پر آنے والوں کے سوا تپش اور لو کے موسم میں یہاں
 پا آئے والوں کے پیچھے کی مشکل ہی سے توقع کی جا سکتی ہے۔ صاحب رسالہ نے لکھا ہے کہ
 ”یہ خرابیاں نہ ہوتیں تو خدا جانے کس قدر انہوہ ہوتا“ جیسے تھا ہی اس رنگ کا کہ لوگ دور دور سے آتے
 خود ہی میلہ دوسری دفعہ اسی مقام پر صرف تاریخ کی تبدیلی سے جیب مستعد ہوا، یعنی بجائے مئی کے
 مارچ کی ۱۹ اور تاریخ رکھی گئی تو اس دوسرے سال والے میلہ کی رودادیں اس کا تذکرہ بھی کیا

گیا ہے کہ

”علاء دہلی کے شاہ جہاں پر، نور شاہ جہاں پر، سحر، میرٹھ، رتی، مورہ، سنبھل،
مراد آباد، رام پور، بریلی، اویڈھ، نک سے بعض بعض شائقین تشریف لائے تھے۔“
ساحر شاہ جہاں پر

اس کا بھی پتا اسی۔ علاء سے پتا ہے کہ اس کی گشت کی طرح غشی پیرے لال صاحب ان نواہد ہے
ہاتھ کی بہانی رواشت ذکر کے بلکہ گھاس ہے کہ

”سوئی میں نے سہان نوازی کو کام فرمایا، خاطر تواضع سے سب کو گھٹھ کھانا کھلایا۔“
اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بیل کھنڈ کے خفہ مرکزی مقامات سے دوسرے سال جو لوگ
آئے تھے، وہ عموماً مسلمان تھے، اسی لئے بے پارے سوئی سہاں کی مروتی میرٹھ اور دیار علی
سکام آئی۔

ملہ رتی میں کا ذکر خفا شناسی کے ان دونوں میں لکھا ہے کہ اس کا شناسی والی صاحبہ
گھاس ہے کہ ان کا اصلی نام محمد علی تھا، عرف میں رتی میں کے نام سے مشہور تھے۔ اسی میں یہ کہ ہے کہ رتی میں
زیر شاہ جہاں پر جو مولوی مدین صاحب کی یاد میں سے ہیں۔ اس کے باغیچہ میں عہدہ آفریدی عسکر علی درمستار
ہیں، اس میں بھی ساحر جو ہر وقت لکھا تھا، ہندوؤں کی طرف سے ترشی پیرے والی بیل کی خدمت تھے، اور
یہاں یوں کی خدمت میں پامی مولیٰ مدین صاحب تھی جی کے حور سے ہوتی تھی۔ قادیان حکومت نے اسی کے لئے
میں سوئی میں کو جس کے خفا کا ذکر وہاں پاتھا، گھاس ہے کہ ”میرٹھ کی طرف سے سوئی میں، ان کے حور کے لئے
بچہ سہاں کے بیل کے بھی، علاء دہلی کے بھی۔“ ہاتھ میں سوئی جہاں کی دہلی میں چھوٹی کی طرف چلنا
گھاس اس کا تعلق ان کے حور علی مولیٰ مدین صاحب سے ہے۔ قادیان میں مولیٰ مدین صاحب ہیں، ان کا ذکر وہی
دوسرے حور علی سے، رتی میں چھوٹے حور علی سے، گھاس بات کہ ان مولیٰ مدین کی سی۔ گھاس ہے۔
میں حکومت کی مرکزیت اور کھانا، الملوی کے دور سے ہندوستان جب گندہ پاتھا، اس زمانہ کو وہم خفیہ
میں ایک حور علی مدین صاحب ہیں، تھے وہاں اس حالت میں کہ ان میں ہے کہ مولیٰ مدین کا شاہ جہاں پر کے قریب
تھے شاہ آباد میں مقام تھا۔ شاہ جہاں حضرت خورشید پاک علی محمد علی علی رحمت اللہ علی کی اولاد میں تھے۔ ایک
زیر ملک گھاس کے قریب، وزیر محمد جگ، کے شہرہ علی محمد جگ، محمد جگ کے مرتبہ کے ہندو نام لکھا تھا
جگ کے پاس مرشد آباد چلے گئے۔ وہاں بھی بڑے اعزاز کا کام کے ساتھ ہے۔ ہندی دہلی کی بانی، گھاس

پولیس ہی کے ایک انسپورہ صاحب بھی تھے جن کا نام بھی مسلمانوں ہی کے ناموں کی طرح "محمد بخش" تھا اور تصدیق بند میں حکومت کی طرف سے کوڑا دل شہر تھے۔ پنجایت کے ذریعہ وہ دیر ہند والوں کو مقدمات کے باہمی تصنیف پر سیدنا امام اکبر نے جس نماز میں آمادہ فرمایا تھا "توبہ و جود" محمد بخش ہونے کے حضرت والا کو مخاطب کر کے ان ہی کو قوال صاحب نے کہا تھا کہ

"میں بھی سرکار میں رپورٹ کرنا ہوں، مگر مولویوں نے سرکار کے خلاف میں بھی جھوٹا گھڑ کیا ہے" (سوانح مختصر حضرت)

کچھ بھی ہو، ایک ایسا معاملہ جس کے متعلق سرخ کرچکا ہوں کہ شاہ جہاں پور کے انگریز گھڑ مشر بارٹ جارج گری صاحب کی باضابطہ منظوری نہیں حاصل تھی، بلکہ قرائن کا اقتضا ہے کہ اس مذہبی سید کو سرکار کے اشارہ یا سرپرستی کا شرف اگر حاصل نہ تھا تو حکومت کی عملی ہمدردیاں اس کے اقتضائیں ملوا ہوتا ہے کئی دسویں تک خبر شریک تھیں، مگر "واقعہ قندھار" ہی "نوائے رسالہ میں خلعت کے محرم کا ذکر کرتے ہوئے ایک موقع پر چور لکھا ہے کہ

"سیاحان پولیس اگزرڈر کہتے تو (عوام الناس) سب اندر (خبر مباحثہ ہی) میں پہنچتے تھے۔"

اس سے یہ سیکھنا ہے کہ یہی ثابت ہوتا ہے کہ نظم و انتظام کے لئے جیسے شاہ جہاں پور کے مقامی رئیس ادا زندی بخیر شریک موقی میان کو حکومت نے ذمہ دہ بنایا تھا، اسی طرح شاہ جہاں پور کی پولیس بھی ذمہ دار شہرانی گئی تھی، مگر میل میں کسی قسم کی بے ترتیبی اور گن و نہ پیدا ہو، اب آپ ہی بتائیے کہ یہ پولیس کے ایک ممتاز انسپیکٹر صاحب کو بھی اس کی خبر تھی کہ اس میل میں کیا ہونے والا ہے، انہیں متحدہ سے یہ میل بیان قائم کیا جا رہا ہے، کس طرح یہ بات چھپی آتی ہے؟

بہر حال حقیقت تو یہ ہے کہ جب میں یہ سوچتا ہوں کہ انسپیکٹر صاحب کی یہ اطلاع خدا نخواستہ اگر ہمارے ہوجاتی، اللہ ہوجاتی کیا سمجھی، وہ تو کارگر گوا ایک حیثیت سے ہوجاتی تھی، اسی رسالہ کی تصدیق میں ہے کہ جب میل کے انتظام کی خبر شہر چلی، تو شاہ جہاں پور کے مسلمانوں نے حالات کی نزاکت کا اندازہ کرتے ہوئے سیدنا امام اکبر کو براہِ قدس کی نصیحت سے مطلع کرتے ہوئے "قدم نہر فرما" کی زحمت

دی تھی۔ دوسرے ذرائع سے بھی حضرت دلائی لاما کے مسلسل خبریں پہنچ رہی تھیں۔ جب شاہ جہاں پور کے مسلمانوں کا دعوت نامہ پہنچا، تو نانوتہ جہاں اس نامہ میں تقسیم تھے۔ پراد پاد پاد سے روانہ ہوئے ایک شب کے لئے دیورن میں قیام فرمایا اور وہی ایک ایک رات راستہ میں منظر نگار اور میرٹھ میں گذرتے ہوئے رہی پیٹھے، دلی میں شاہ جہاں پور کے انسپکٹر سر وی۔ مہدائی صاحب کایہ پیغام پہنچا۔

”ملہ کے آنے کی کچھ حاجت نہیں“

جیسا کہ چاہئے تھا، وہی اثر اس پیغام کا آپ پر پڑا، کہ شاہ جہاں پور جانے کا جیسا کہ کہا ہو، ادا ہو سکتا ہو گیا۔

مگر ایک طرف انسپکٹر صاحب کایہ پیغام تھا، اور دوسری طرف عام پھولی ہوئی میل کی شہرہ خیر پور شاہ جہاں پور کے مسلمانوں کا دعوت نامہ اسی دعوت نامہ کی بنیاد پر آپ کا چلن بڑھ گیا، مگر کچھ بول نہ سکیں، اسی سال یعنی ۱۸۹۶ء سلطان شہنشاہ نے اس سے استیفاء پر کاش پندت دیا، نہ کارنامہ کیا، پریس سے باہر آیا تھا، جس میں دنیا کے سارے ممالک وادیان کو خبر دی کہ آپ سن چکے وہ کچھ سنایا گیا تھا، جسے دنیا کے کانوں نے بھی نہیں سنا تھا۔

ادھر یہ کتاب پریس سے باہر آتی ہے، دوسری سال شاہ جہاں پور کے ایک ایسے سید کے فساد کی خبر پھیلتی ہے، جس میں مذہب و دین کے منہ اندھوں کے دو مسیحا کا اعلان کیا گیا تھا، کہ باختر اور مناظرہ ہوگا، سلطان ایک ہندوستان کی طرف سے تھا، اور اطلاع دی گئی تھی کہ سید و نعرہ ہندو مذہب کے مخالف ہیں، اس کا اٹھارے میں پھریں گے، یا اٹھارے جائیں گے۔

نانوتہ وزیر دلائی لاما کی بھی ایسی خبریں میرٹھ منظر نگار دی، وغیرہ سے خبروں میں جو یہ سیکرٹری اس سلسلہ میں جو رہی ہیں، ہم ان کا شاید آج بھی اعجاز بھی نہیں کر سکتے، خصوصاً میرٹھ تو ایک حیثیت سے سوامی دانت کمار گڑھی تھا، میرٹھ ہی سے پندت جی کے قلم کے ہونے سے ”سناج“ یعنی آریہ سماج کا گونگ آریہ سماج نامی اخبار نکلتا تھا، کچھ دن ہی باتوں کا اثر قائم ہوا، کہ شاہ جہاں پور کے

سفر کا ارادہ مست پر چکا تھا، لیکن جیسا کہ اس رسالہ میں ہے کہ سیدنا ابوالہم انگریزوں نے دہلی سے
بہ نظر ضیاء ایک خط شاہ جہاں پر لکھا کہ آپ بے وقت ہیں اور مولوی میر صاحب دہلی کے
ذریعہ انسپکٹر صاحب کا پیغام پہنچا تھا وہی ایوں کہتے ہیں (یعنی عمار کے آنے کی کچھ حاجت
تھی) اس لئے تردد ہے یہ مسئلہ

جن صاحب کے نام حضرت وفاقا گرامی نام تھا ان کو خاص طور پر تاکید کی گئی تھی کہ اس مذہبی میلہ
کی واقعی نوعیت کیا ہے۔

”مختل کیسے“

میلہ، سرخی کو منقہ ہونے والا تھا، ”اگر یہ خط دہلی سے شاہ جہاں پر راتے تنگ وقت میں پہنچا کہ اتفاقاً
سیل کی تاریخ سے کئی عرصہ پہلے یعنی سرخی کو اکھڑی

”سرخی کو (شاہ جہاں پرست) ہول تو ایک تدبیر ہی آیا“

یہ وہ زمانہ تھا کہ تار کے پتہ سے داسے دلی جیسے شہر میں بھی آسانی ہو چکا نہیں میرا نے مجھے ”سرخی کو“
بھی لکھ دیا، اور پتہ نہ چلا کہ تار کا حصہ کون کون ہے، چونکہ تلاش کرنے کے بعد ڈگری ہی جاننے والے
کوئی صاحب ملے تب

”قریب شام میں معلوم ہوا کہ ”میر جی“ ”

”یہی اس تار برقی کا حصہ نہ ہے۔ شام کو یہ خبر ملی اور دوسرے دن یعنی سرخی کو تار کے سوا ایک خط بھی
”شاہ جہاں پرست“ میں لکھا تھا کہ

مولوی عبداللہی (انسپکٹر پولیس شاہ جہاں پرست) کو خط ملی ہوئی، آپ آئیں اور مولوی سید
ابو المنصور صاحب کو ساتھ لائیں یہ مسئلہ

”سید ابوالمنصور صاحب“ وہی تمام فی مناظرہ کے عقب نامے صاحب ہیں۔ یادروں کے قابلہ و غیر قابلہ
میں جنہوں نے اس زمانہ میں خاص شہرت حاصل کی تھی ان کو خاص طور پر اپنی مذاقت میں لائے کی
وجہ شاہ جہاں پرست کے اس خط میں یہ بتائی گئی تھی کہ

پادری ذیل (نوس) صاحب کو جو بڑے لسان اور مقرر ہیں یہ دعویٰ ہے کہ مقابلہ دیو کی
 دین محمدی کی کچھ حقیقت نہیں ہے۔

اور اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ سیدنا امام اکبر کی قطعی میں پادریوں کا مقابلہ شاید خود شاہ جہاں پور
 والوں کے پیش نظر بھی نہ تھا اور مغل پراس نے آپ کو بولنے کی جہاں کوئی خاص وجہ ہو بھی نہیں سکتی
 تھی کیونکہ ادا ساغر کہنے یا منکابہ کے جو کلمہ ہے اس زمانہ میں پادریوں کی بدولت قائم ہو گئے تھے
 بجز ایک وفد کے جس کا ذکر کیا گیا ہے یعنی مارا چند نامی پادری سے ملے ہیں اور وہ بھی باخدا نام آپ کی
 انگٹھ ہوئی تھی آپ نے کہیں اس قسم کو حدود کار اور حاصل قصوں میں کبھی دل چسپی ہی نہیں لی تھی اور دلی
 و ملا صاحب ادا ایک مقامی عامل تھا۔ ثانیاً اخلا نام کی وجہ سے آپ کی طرف اس کے منسوب ہونے
 کی بھی کوئی وجہ نہ تھی۔

تاہم انسپکٹر صاحب شاہ جہاں پور کی مخالفت کے باوجود خود شاہ جہاں پور کے مسلمانوں کا
 آپ کی تشریف آوری پر اصرار اور کیا اصرار ہو کر خط ہی نہیں بلکہ جس زمانہ میں تار پڑھنے والے دیکھ
 جیسے شہر میں بھی باسانی ہیں لیکن تھے اس زمانہ میں تار کے ذریعہ سے آپ کی کبھی جو اس زمانہ
 کے لحاظ سے غیر معمولی اہمیت کی حامل تھی بجائے خود خصوصی توجہ کی مستحق ہے۔

مگر کوئی غور و فکر یا ایسا بیان اس تک مجھے نہیں مل سکا جس کی مدد سے اس
 سوال کا صحیح جواب دوں۔

یہ صحیح ہے کہ جن خصوصیتوں کے ساتھ یہ میل چاہتا پور میں منعقد ہوا تھا وہ دینی اور مذہبی نقطہ
 نظر کے ساتھ ساتھ دوسرے پہلوؤں کے لحاظ سے بھی خاص اہمیت رکھتا تھا۔ مذہب (مذہب) مذہب
 کا معاملہ اس ملک کے باشندوں کی سب سے زیادہ دکھنا رکھتا ہے، ابھی چند سال ہی تو گئے تھے
 کہ شہر میں حکومت کو اس کا تجربہ ہو چکا تھا۔ عتی اسباب و محرکات کچھ ہی ہوں لیکن پشیمان تھا تو زخم
 صرف چوڑی گئے ہونے کا تو اس ہی کے قصے سے مذہبی زخم ہی سے چوت لگائی گئی تھی، جس سے
 سارا ملک گونج اٹھا اور غصہ و فساد کی آگ بالآخر اسی مگرگ نے ختم کیا۔ ذرا سوچنے کی بات ہے کہ

ہندو سال پہلے جس ملک میں یہ تماشا دیکھا جاتا تھا، اسی ملک کے ایک ایسے عاقل میں جو سارے ملک میں
 ہے اور اس کے کبھی کسی شہر میں نہیں، بلکہ ایک صحرائی مقام میں جمع کیا جاتا ہے۔ باشندگان ملک کے
 مختلف مذاہب و ادیان کے نمائندوں کو جن میں پادری عیسائیوں کے نمائندوں کے متعلق تو خبر کیا
 جاسکتا ہے کہ توگ گوند ملادی ہو چکے تھے، بقول سرسید مرحوم

پادری صاحب دھرم صرف انجیل مقدس ہی کے بیان پر اکتفا نہیں کرتے تھے بلکہ غیر
 غائب کے مقدس لوگوں کو اور مقدس مقاموں کو محبت بڑائی سے اور جنگ سے یاد
 کرتے تھے، جس سے سننے والوں کو نہایت رنج اور دلی تحریف پہنچتی تھی۔

نفاذ ہندو غیر حیات جاوید

یہ تو خیر و فزیر کا مشغلہ ہی بن چکا تھا۔ بار بار ایک ہی چیز سے انسان کب تک بھر کر رہے۔ لوگوں میں جو
 پادریوں کے طرز عمل کی طرف سے گوند جوڑی کی کیفیت پیدا ہو گئی تھی لیکن سوال اس سے فریق کا تھا، جو
 پہلی دفعہ اس دنگل میں اتر آیا، اتار گیا تھا۔ میری سزا ہندوؤں سے ہے۔

انصاف کی بات بھی ہے کہ مسلمانوں کے علم و فکر ان میں ہندوؤں کا ملای دین اور اس دین کے
 پیروؤں کے ساتھ جو سلوک کیا جاوے، اس عہد کے متعلق تو بہت کچھ کہنے کی گنجائش پیدا ہو سکتی ہے، لیکن
 جہاں تک میری معلومات ہیں۔ مسلمانوں کی حکومت کے ختم ہونے کے بعد بھی کم از کم ہندو مذہب کے
 مشنریوں نے زندگی بسر کرنے والے اس باب میں عموماً احتیاطی سے کام لینے کے ملادی تھے۔
 واپس نہ آیا کتاب جو مشنریوں میں لکھی گئی ہے، یعنی ہنگامہ خند سے چھ سال پہلے اس کتاب میں بھی مشنری
 کتاب کے نو مسلم مصنف مولوی عبید اللہ صاحب نے اس زمانہ کے بعض واقعات کا ذکر کیا ہے، جن کا
 تجربہ انہما را سلام سے پہلے ان کو ہوا، جن سے اس خیال کی تصدیق ہوتی ہے، بخلا و سرے قہوں کے
 ایک قصہ میں ہی کے ساتھ چیرا آیا، قلعہ میں کا یہ ہے، اگر انہما را سلام سے پہلے بھی مذہبی امور کے متعلق
 اپنے بھائی براہمی کے لوگوں سے گفتگو کرنے کے مواقع پیش آتے و ہتے تھے، ایک دفعہ ایک
 ایسے دوکان بندہ پنڈت سے جو ہندو مذہب کے چھ مشنریوں کا عالم تھا، اس سے بھی ان کی گفتگو

ہوئی، لکھا ہے کہ

”اس پنڈت کو میرا (درپردہ) مسلمانی ہونا معلوم نہ تھا، بلکہ یہ جانتا تھا کہ اس ہی مسئلہ

کرتا ہے۔“

اسی لئے مندر لکھی بات کہنے کی گنجائش باقی نہیں رہتی، اسلئے گفتگو میں اسی پنڈت سے ایک دفعہ سووی
عبید اللہ نو مسلم کا پرکاشہ ہوا۔

سووی عبید اللہ نو مسلم - پنڈت بھی آپ سے مجھ جتنا ہوں کہ اگر مسلمان اپنے دین و دینی پر قائم رہیں تو
اس کی حکمت و نجات ہوگی یا نہیں؟

شاستری پنڈت - ہاں کیوں نہیں ہوگی۔

سووی عبید اللہ نو مسلم - مسلمانوں کا دین حق ہے یا نہیں؟

شاستری پنڈت - ہاں! ان کے لئے حق ہے۔

سووی عبید اللہ نو مسلم - ان کے دینی مسلمانوں کے دین کی اصل قرآن شریف ہے سو قرآن شریف

کچھ کتاب ہے یا نہیں؟

شاستری پنڈت - کیوں نہیں بھی کہ کتب ہے۔

سووی عبید اللہ نو مسلم - لکھا ہے کہ اس دفعی سوال کو دارالافتاء دہلی نے پھر اس سے پوچھا کہ

”باقی تم قرآن کو کچھ کتاب مانتے ہو، اسی کا بیان ہے کہ پنڈت جن کے جوہر ہیں وہ بڑے بڑے ہیں کہ

”ہاں قرآن سچا ہے۔“

یہ تو یہ ایک افسروسی بات، لیکن جس خاص طریقہ سے اس کو تحریر فرماتے ہوئے ہے اس کو شیخ نظر

رکتے ہوئے اس کے ساتھ کہیں کہا جاسکتا کہ پنڈت جو جو کچھ اس وقت کہہ رہے تھے یہی ان کا

بھی نہ تھا، خود تھا اس شخص کا ترجمہ کے لحاظ سے یہ بالکل غلط ہے، یا صحیح، لیکن کہا جاسکتا ہے کہ

اس مطلب سے کہ قرآن کو کچھ کتاب مان لینے کے بعد پھر پنڈت کو کہیں کہ اس کے لئے کوئی شریف

مسلمانوں کے لئے حق ہے اسی لئے مسلمانوں کی نجات کے لئے تو یہ دین کافی ہے لیکن (باقی دیکھئے صفحہ ۳۸۲)

اعتراف پر سیدنا امام اچھوٹے ان ہی سے صرف اتنی بات پر تھی کہ

”ایک پیسے پانی میں ایک قطرہ پیشاب کا گر جائے تو وہ قطرہ سارے پانی کو ناپاک

بنادیتا ہے“

بے ساختہ زبان مبارک سے یہ جیسی فقرہ کیا نکلا کہ پانچویں کے حلقہ میں غلغلہ مچ گیا کہ

”انجیل خدا کا کلام ہے“ اس قابل نہیں کہ اس میں ناپاکی مٹی جائے“

حالانکہ سیدنا امام اچھوٹے فرماتے رہے کہ ہرے مٹے جانے والے جو دلوں میں سے پیشاب و زنجبیر

نہی ہے۔ انجیل کو تو پاک پانی ہی ٹھہرا رہا ہے لیکن پادریوں نے شر و ہوجھا کر کے تشاد باؤشی لاکر اس

تشبیہ کو راہیں بیٹے ہوئے حضرت دلاسنے فرمایا کہ

”یہ مثال نہ بیٹے، دوسری مثال بیٹے“ مگر ساتھ شاہچہاں پر

انفرض ہندو بھی اب وہ ہندو نہ تھے، جو ساری برائیتوں سے پہلے تھے، اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ

اس خاص میلہ کی حد تک پادری بھی اپنی مصنوعی برادری و علم کے جذبات کے برخلاف دوسرے رنگ

میں آکر شریک ہوئے تھے۔

راہمیرافرقی مسلمانوں کا، مسلمان کی آتش مزاجوں اور دینی معاملات میں ان کی اشتعال پذیر یوں کے

پھیلنے پر نے عام چرچوں کے ”سو“ جب ہندو مذہب ہی نہیں، بلکہ اس مذہب کی کہ ہیں مومن جن

نہ بالائیں میں بھی مسکرت زبان تک کے شعلے یہ یاد کر لیا جا رہا ہو کہ

”عام خوب چہان اس کو (مسکرت زبان کو) بت چترن کی زبان سمجھتے رہے“ اسی لئے ان کے

نزدیک وہ (مسکرت زبان) قابل نفرت ہی رہی“ جو لفظ استھہ صحت کی تدریج تہم بہنگہ دوزی

دکھانے صحت سے اور ترجمہ کرنا بھی دشوار و غیر ممکن ہے، انہوں نے چاہا تھا، اسی کو کہ یہ تمام حکیم کے لفظ سے عام فہم

سوی رہا، نہ صرف لفظ سے نہ صرف روحانی بلکہ دینی میں جو فرقہ یا جماعت تھیں جو دینی پرستی میں تھیں، انہیں آپ کا نام

دکھانے صحت سے اور ترجمہ کرنا بھی دشوار و غیر ممکن ہے، انہوں نے چاہا تھا، اسی کو کہ یہ تمام حکیم کے لفظ سے عام فہم

سوی رہا، نہ صرف لفظ سے نہ صرف روحانی بلکہ دینی میں جو فرقہ یا جماعت تھیں جو دینی پرستی میں تھیں، انہیں آپ کا نام

دکھانے صحت سے اور ترجمہ کرنا بھی دشوار و غیر ممکن ہے، انہوں نے چاہا تھا، اسی کو کہ یہ تمام حکیم کے لفظ سے عام فہم

جیسے غور کیا اسی نوعیت کے پھیلے ہوئے دوسرے الزامات یا الزامات کی واقعی حقیقت جو کچھ بھی ہو، لیکن جس زمانہ میں یہی سمجھا جاتا تھا، اور یہی سمجھا یا سمجھا جاتا تھا، اسی زمانہ میں مسلمانوں کو ہندوؤں کے مقابلہ میں دریا مندی جہازوں کی محبت افزائیوں کے بعد مکر کھڑا کر دینے کا منطقی انجام خود ہی سوچا جاسکتا ہے کہ کیا ہو سکتا تھا۔

میں یہ نہیں کہتا کہ کھڑے کر سنے والوں نے چاندیہ کے اس میل میں جن مختلف ادیان و مذاہب کے نمائندوں کو مدعو کر دیا تھا، پہلے سے کچھ اسی قسم کے انجام کا تصور کر کے خدا شناسی کے نام نہاد نام سے اس میل کے جانے کا تصور چاندیہ میں کیا تھا۔ پہلے بھی شاید کبھی ہوں کہ اس کی کوئی واضح شہادت چارے پاس نہیں ہے۔ لیکن اس کے ساتھ جب اس میل کی ان دونوں رودادوں کو پڑھتا ہوں جن میں دو سالوں کی کاروائیوں کو معتبر مستند صاحبان پرورش و کوشش نے مرتب کر کے شائع کر دیا تھا، اور جہاں تکس میں جانتا ہوں، واقعات چچ کا تذکرہ ان دونوں میں کیا گیا ہے، ان پر نہ کسی زمانہ میں کسی نے کسی قسم کی تنقید کی تھی، امداد آج تک ان کے خلاف کوئی آواز کسی طرف سے بلند ہوئی ہے، ان واقعات کے جاننے کے بعد بیرونیوں کے متعلق میرا خیال تو یہی ہے کہ اپنے حسن ظن کو مشکلی ہی کو محفوظ

رکھ دینے سے، پڑھنے کا کام مذاق خصم ہر لہجہ و امریکہ کے علمی حلقوں میں چرایا جاتا ہے۔ مسلمانوں کے زمانہ میں اس زمانہ کی مزیت کا پتہ نہیں چلتا، مسکرت تھا کیا برائی زبان و اس نہاد کے حلق کے جاننے والے بعد پڑھنے والے مسلمانوں میں کم یا زیادہ ہوئے ہیں، لیکن باوجود اس کے جیسے یہ مسلم ہے کہ یونانیوں کا سلسلہ علمی سراپا جو یورپ والوں تک پہنچا، اس سراپا کی منتقلی میں واسطہ کا کام زیادہ تر مسلمانوں ہی نے انجام دیا ہے۔ اسی طرح مسکرت زبان کے جاننے والے بھی ہے کہ مسلمانوں میں متعدد سے چند افراد مشابہت و غیرت ملتے ہیں۔ لیکن ہندوستان کے علوم و فنون طب و نجوم و جنت و آخرت اس ملک کی ادبی کتابوں کے ترجموں سے، واقف ہو گئے مسلمانوں نے کافی فائدہ اٹھایا ہے، تقریباً کہ وہ دنیا فیر و زنیوں کے علوم و فنون سے ان کو پہنچا ہے، اسی صورت میں مسکرت زبان کے جاننے والوں کی کمی کو غفلت کا تجویز قرار دینا بحر رحمت کراچی کے اور بھی کچھ ہے۔ غفلت ہوتی تو ہر ہندوستان کے علوم و فنون کو مسلمان ہاتھوں ہاتھ کیوں لیتے، بقا و کار و احکامات ان کی اکت لہجہ سے کیوں بھر جاتا؟

بت پرستی کا طغیان اسے صاحب نے جو پیش کیا ہے، میں اس سے بچنا چاہتا ہوں کہ یہ بات کی بت پرستی کیا ہندوستانی کی بت پرستی سے کچھ کم تھی؟

رکھنے میں کوئی کامیاب ہو سکتا ہے۔ یہ دونوں دروہوں نام طوطی پر لٹتی ہیں۔ ان کو بڑھنے۔

اس میں شک نہیں کہ میل میں شرکت کی دعوت، "خدا شتاسی" ہی کے نام پر دی گئی تھی، اشتہار جس میں میل کے قائم کرنے کی غرض و غایت بیان کی گئی تھی، پہلے بھی نہیں کر چکا ہوں، "بکھنریہ تھا" "میلے کے نام سے آپ کو میل کی غرض و غایت معلوم ہو گئی ہوگی، مگر مزید مدد و نصرت کے لئے عرض ہے، مگر اصلی غرض تحقیق مذہبی ہے" اور اشتہار کا منشاء یہ ہے، کہ میل میں ہر مذہب کے آدمی آئیں، "اللہ اپنے کامل سائنس و قواعد کی تفصیل آئندہ ملے ہوگی"۔

ایک ہر ایک، پہلا سال میں میں باوجود توقع کے ہندوتہ و یا تہذیب سوسنی جی شریک۔ جو سکے، حالانکہ وہی سال ان کی کتاب سستیادھ پر کاوش شائع ہوئی تھی جس میں ہندوستان کے حارے مذہب براہمنوں کی کیا تھا، یوں بھی سادہ ہندوستان میں بھی وہ اسی زمانہ میں پچائے ہوئے تھے، "اللہ دے" مسافرت پر مدد و نصرت مذہب جس کا نام انہوں سے ویدک دھرم دیکھ دیا تھا، چلیج کرتے پھرتے تھے، مگر سارے اہلیانہ مذہب کے مقابل میں صرف ہی ایک کچا دھرم اللہ صادق دین ہے۔ لیکن اب اسے کیا کہئے، کہ نہ صرف ہندوتہ ہی ہی اس میل میں غائب تھے بلکہ شاہ جہاں پور کے قریب ہی اسی دہریل گھڑ میں منشی اندون جوڑیلوں سے تو نہیں، لیکن تم سے ہٹا کر برپائے ہوئے تھے۔ ان کو بھی میلے کے اس پہلے سال میں ہم نہیں پاتے بلکہ بجا۔ نھانہ دونوں کے ہندو مذہب کی فرائدگی یا دکالت کرتے کے لئے جو آئے تھے وہ اسی قسم کے لوگ تھے، گزشتہ دو سال میں ہی ان کے ناموں کا اس زمانہ میں تذکرہ کیا گیا ہے، اور مذہب و عوامش کے کسی اور سرے ذریعہ ہی سے اس وقت تک مجھے کچھ نشانہ پتہ ان بے چاروں کا نہیں سکا۔ کچھ نہیں معلوم ہوتا کہ یہ کون کون لوگ تھے، اللہ ان کی علی حثیت کیا تھی، ہر دن تک جلسہ ہوتا تھا، ان پورے دروہوں میں ان کی طرف سے کوئی گویا اٹھائی توں اسی سال کی مدد اس سے کہ دوسرے دن آخری جلسہ میں پادری نوٹس صاحب نے کہا کہ "اب بھائی ہندو اپنا بیان کریں، یہ پس کر بے چارہ ایک ہندوتہ اٹھائی تھا کہ اچانک بقول صاحب مدد کے

"ایک دہریہ پادری جوڑیلوں سے پادری صاحب (نوٹس صاحب) کے قریب ہی بیٹھتے تھے، اؤ

ان کے اٹھنے بیٹھنے سے غایاں تھا کہ بعد پادری نزل صاحب کے انہیں کا رہا ہے ،
 پادری صاحب دینی پادری نزل صاحب کی طرف جھک کر ہاں میں کچھ فرماتے گئے :
 کان میں کیا کہا گیا ، دوسروں کے لئے اس کے جانتے کی ضرورت ہی کیا تھی ۔ البتہ یہ دیکھا گیا کہ بیچائے
 پنڈت صاحب کو تقریر کے اس مقام سے جہاں وہ اگر کھڑے ہوئے تھے چٹا دیا گیا ، اور کان
 میں جھک کر بولنے والے پادری کو نزل صاحب نے پنڈت جی کی جگہ تقریر کرنے کا حکم دیا اور تقریر
 بھی کیا تھی ، کچھ عذوب کی ہی بڑ تھی جس کا دوسرا تھا نہ میر ۔ وقت مٹانے کے سوا بظاہر پادری صاحب
 کی اس تقریر کا شاید کوئی دوسرا شاخدا معلوم بھی نہیں ہوتا ۔ کھا ہے کہ اسی کے بعد دو بج گئے ، اور
 جب دوسرے دن کا آخری اجلاس ختم ہو رہا تھا میں کو بعد خیل ہی اس سال کا ختم ہو جاتا ۔ اسی جنگ
 وقت میں دیکھا گیا کہ وہی پنڈت جی جہاں بیٹھے تھے وہ آئے اور بیچائے تقریر کے جس کے لئے
 وہ کھڑے ہوئے تھے دیکھا گیا کہ ایک تحریر پڑھ رہے ہیں

”وہ تحریر نگری میں لکھی ہوئی تھی :“

نگری تو حرف تھا ، باقی زبان سو کھا ہے کہ

”اکثر الفاظ ہاں منکرت کے تھے :“

جسے سلمان کیا جس علاقہ میں تحریر شائی ہادی تھی ، اس علاقہ کے ہندو بھی مومنا نہیں کچھ کہہ سکتے تھے کھا
 ہے کہ ان پنڈت جی کے بعد

”ایک فقیر سو جنگ آئے ، اور ایک تحریر طویل جو خط نگری لکھی ہوئی تھی ، اسے اہر چنی

شروع کی ، اکثر الفاظ منکرت کے تھے اور اسی زبان کے دھہرے اس میں مرقوم

تھے :“

گو یا بعد نوز تحریر میں یہ بھی تو ضرور لگیں ، لیکن جب کسی نے ان کا مطلب ہی نہ کھا تو پھر اس بدست کے
 کہ ہندوؤں کے نامہ مندوں نے بھی مباحث میں حصہ لیا ، خاصہ یہی کی حد تک اتنی بات تو صادق آگئی اور
 کوئی نال یا مقصد ان تقریروں کا معلوم نہیں ہوتا ۔

ہاں! ایک سال بعد جب یہی میلہ اسی میدان میں ہوا تو بالکل گزشتہ سال کی برعکس اس سال پنڈت دیانند سرسوتی جی بھی تشریف لائے تھے، اور پنڈت لکھن کو بھی ہم مجلس میں جلوہ فرما دیکھتے ہیں۔ حیرت اس پر ہوتی ہے کہ گزشتہ سال ان دونوں صاحبوں میں سے ایک بھی نہ آیا۔ اور اس سال آئے تو دونوں ہی آئے اور کس شان کے ساتھ آئے؟

مباحثہ شاہجہانپور ثانی دوسرے سال کی مدد سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہفتہ پہلے سے پنڈت جی جانتے اور پہنچے ہوئے تھے، مباحثہ کی مجلس میں شش پیر سے رات کی طرف سے بڑبان، دھوا پانی سولات اس مطالبہ کے ساتھ چورنگھے لگے کہ پہلے ان ساروں کا جواب دیا جائے، کھائے کہ نصیب بیان بعض ستمبر تک سولات مذکورہ چندت دیا نند کے تجویز نہ کئے ہوئے تھے۔ اسی کے بعد بھی سو کہ

”جو شخص خود سولات کرے گا“ اور وہ بھی اس طور پر کہ ایک ہفتہ پہلے اسی کام کے لئے آیا ہوا ہو۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ میلہ کے باقی شش میلے والی رئیس جانتا اور کائنات جیسے شاہجہانپوری اسکول کے ہیڈ ماسٹر یا دی نوس صاحب سے تھا۔ اسی طرح پنڈت جی سے بھاسپوری بھگوان داس، شش جی بے تعلقی نہ تھے۔ بلکہ اسی دوداد سے اس کا بھی پتہ چلتا ہے کہ دوسرے سال کے اس میلے کے درخواست ہو جانے کے بعد سلاتوں کے تمام ملے ملا، وغیرہ تو شاہجہانپور ”حسب خواہش سووی محکمہ صا صاحب (یعنی سووی مدد دلے سوئی میاں کے ہنگام پر فروکش ہوئے۔“

اور انیس کے زمانہ میں ہے، اپنی حدود کی رعایت کے مطابق سوئی سماں ملنے کی خاطر رعایت میں خاندانی خصوصیات کا اظہار جس پر کیا تھا، اس کا خاندان صاحب دوداد کے ان اختلاف سے ہوتا ہے کہ

”ان کی بہان نوازی اور دل جوئی، اس وقت انگوٹوں میں پھرتی ہے۔“

مگر اس کے برخلاف سارے گلیے بچوں کے باغ میں بلا جوا گیا تھا، بجائے شہر یعنی شاہ جہاں ہوتانے کے
 لکھا ہے کہ

”چندت صاحبہ یعنی سوہمی ریاست مسروقی، اندیشی اندرین چاغا پور کو چلے گئے۔“

یہ بھی اکی میں ہے کہ مرنی میں نے بعض لوگوں کی تحریک سے جن میں سیدنا الامام الگیر کا اشارہ بھی ہے کہ
 شاہ نشی اندرین کے پاس شاہ جہاں پور سے اپنا خاص آدمی چاغا پور دعوتِ سرور کے گرد لایا کہ
 ”گوپ، براہ کرم بھراہی چندت دیانتہ صاحبہ شریف کو قبولِ دعوت سے مریدانِ صفت
 فرمائیں۔“

عرضِ بلا سے کی بھی تھی کہ بعض تشدد سائنس پر چندت جی اندیشی اندرین سے گفتگو کرنا چاہتے تھے۔ دعوت
 نامہ میں اس کی اطلاع بھی دے دی گئی تھی، مگر وجہ میں نشی اندرین نے بجائے شاہ جہاں پور کے گھانڈ
 اپنے موزوں کرنے کو آپ ہی چاغا پور آئے، جہاں نشی پور سے مل کے جہاں میں کر نشی جی بھی ہدیہ
 جی بھی تر و کش تھے۔

ان ماری باتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ چندت جی اندیشی اندرین دونوں ایک طرح سے نشی پور سے
 لال کو اپنا سرپرست سمجھتے تھے، ایسی صورت میں طرفین کے متعلق بے گمانی کا خیال خود ہی سرچا جائے
 کہ کس حد تک درست ہو سکتا ہے۔

مگر باوجود اس کے پیلر چلی وندھو صوم دھام سے منایا جا رہا تھا، اسی میں دعوت کا آنا اندرین
 کی جگہ گرام چندتوں کا بچپن، آفراس کی توجہ کیا کہ جانے۔ چندت جی کے ساتھ جب ہم جانتے ہیں کہ کام
 کرنے والوں کی کمال تعداد تھی۔ ڈاکٹر مرچنگ صاحب (م) سے کی شہادت بھی گزرتی جس میں بیان کیا
 گیا ہے کہ ”سہمی جی تعریف کرنے والوں کی ایک جماعت اپنے ساتھ رکھتے تھے، بلکہ تہذیب و تربیت کی

لئے نشی اندرین کے جونی خط میں بھی لکھا کہ ”آپ کے دو بیٹے موزی طاہر عرف موزی میں کے مکان پر رہتے آئے
 ہاں اندیشی مکتبہ پر شاہ پور سے جس کی تہذیب و تہذیب کا کثرت پر شاہ جہاں پور ہوئی ہے، تو اس کے کھلنے کا
 تھا۔ شاہ جہاں پور شاہ نشی مکتبہ پر شاہ سے بھی مکتبہ جی کا دینا سرپرستی کا تعلق تھا جو نشی پور سے
 تھوڑا سا چاندیہ کے گھر میں مل کر حاصل تھی۔“

سے تو معلوم ہوتا ہے کہ دوسروں کو اس کے بڑھاکر کلام کا نام دیا یہ بھی سوامی جی کے مختلف طریقوں میں ایک خاص طریقہ تھا، میرٹھ کے ایک تدریسی نشی اندلالتھے۔ اس کتاب میں ان ہی کے سوالوں کا جواب دیا گیا ہے مگر یہ کہتے ہوئے کہ

”مگر نہیں جانتا کہ پنڈت جی (یعنی سوامی دیا منو جی) نشی جی (اندلالت) کے سروپوں پر

میں ٹاٹا

اس کو تدریس مشہور تھی

چرخ گلاب پڑھتا ہے سگم گاری میں

کوئی مستحق ہے اس پر نہ نگاہی میں

”جواب تو کی برتری کے مصنف نے استعمال کیا ہے۔

کون کہہ سکتا ہے مگر پہلے پہلے میں پنڈت جی اور نشی جی کی ہم شرکت کی نہ میں کچھ بھی کہی یا نہ ہی ہر واقعہ میں نہ سب کی تحقیق پہلے کی عرض تھی تو ہندوؤں کی طرف سے جن سربراہوں اور دوسروں کی شرکت کی توقع کی جا سکتی تھی وہ اس پہلے سے غیر متصور کیوں ہوئے ”انسان جن جو آئے بھی تو گرا بندہ اس پر عہدوں کی طرف سے نشی پیارے لال صاحب سے پہلے جو تقریر کی وہ عام فہم تھی، لیکن اٹھنے کے پورے پنڈت صاحب کو تھا دیا گیا ”اصحاب دی نوس کی سرگرمی دوسرے پلندی سے جو گویا ان کے نائب تھے جب پہلی تو اس کے چند ہندوؤں کے نمائندوں نے اسے اس تقریر ہی نہ کی بلکہ ان کی طرف سے تقریر پر بھی ”اٹھ کر دیکھی اسی زبان میں جسے جلسہ کے عام حرکات بھی نہ سمجھتے تھے ”اصد دیکھنے کا صاحب کے نائب کے اس زبان سے واقف تھے۔ اسی طرح دوسرے سال پنڈت دیا منو جی اور نشی اندلالت نے حسب توقع تبریف و تضرع کئے۔ لیکن عجیب بات ہے کہ اس سال کے پہلے میں جیساکہ ”مباحثہ شاہ جہاں پور“ میں لکھا ہے

”ہندو میں سوائے پنڈت صاحب کے اور کوئی صاحب ادلی سے آفرنگ کھڑے ہی

نہیں ہوئے ”

انسان کی تقریر کا رنگ جو ہاؤس کا اندازہ اسی رد واد کے ان الفاظ سے جوتا ہے کہ
 "ان کی زبان میں الفاظ مسکرت بہت ملتے ہوئے تھے، بکر اکثر جملے جملے سوائے کرتے
 گتا وغیرہ حرف و ربط کے مسکرت میں جوتے تھے" ۹ مثلاً

جس کا نتیجہ جیسا کہ ہوتا چاہئے تھا "ہی ہر اک

"موسے نے دو چار آبدیدار کے حاضران جلسہ میں سے ان کے مطلب کو کوئی نہ سمجھا ہو گا۔"

ان دو چار آدمیوں کا حال یہی تھا کہ سوطا اندراجبار کے مصنف پھر ان کے مولانا محمد علی صاحب
 جن کے متعلق سمجھا جاتا تھا کہ ہندو ادبیات کا کافی مطالعہ کئے ہوئے ہیں۔ اسی لئے مسیدنا امام وکیر
 نے ان سے کہا

"یہ نیاز مند تو پہنچ سہی کی تقریر کچھ سمجھا نہیں، اس مطلب آپ ہی کو تکلیف کرنی پڑے گی؟
 مگر مولانا محمد علی صاحب نے جواب میں کہا کہ

"میں بھی پہلا پہلا نہیں سمجھا"

دل چسپ لطیفہ اسی مداد میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ

"مولوی غلام صاحب نے جن میں اس وقت جس وقت پنڈت صاحب تقریر کر رہے تھے اپنی
 کرسی سے اٹھ کر تیسرے شخصی اندر میں صاحب سے یہ کہا کہ آپ اگر خود کچھ نہیں بیان فرماتے
 تو میں ہی کیجئے اگر آدھے وقت میں تو پنڈت صاحب جو کچھ ان کو بیان کرتا ہو کر لیا کریں اور
 آدھے وقت میں آپ اس کا ترجمہ کر دیا کریں، جو ہم بھی کچھ سمجھیں؟"

امداد احمد قادری زبان کے مصنف شخصی اندر میں یہ تو نہیں کہہ سکتے تھے کہ جلسہ کے حاضرین میں زبان کو
 سمجھتے ہیں، ہم اس سے ناواقف ہیں۔ اس لئے انہوں نے مولانا کی جیٹل کنس کے جواب میں فرمایا کہ
 "نکاح تو ہے کہ مجھ کو کہیں کچھ دینے کا اتفاق نہیں ہوا، جو لوگ یہ کام کرتے رہتے ہیں انہیں

سے ہو سکتا ہے" اس لئے میں معذور ہوں" ۱۰ مثلاً

یہ شخصی ہی کی کسر لگئے، ماسئل بھی ہوا کہ مشرک کہ ہوئے اور ظاہر کچھ گفتگو میں ہندوؤں نے حسرت

مرد لیا، لیکن پہلے کے ان دونوں سالوں میں تہجد کے کھانا سے ہندوؤں کی حیثیت گریباصفی ہو کر رہ گئی تھی۔

ادبیہ عالم تو مباحث میں حصہ لینے والے قریبوں کا تھا کہ مسلم ایک فریق کا وجود قریب کا عدم ہی کے برابر اب مسئلہ اختلافیہ اند مباحث میں حصہ لینے والے حضرات جب "محسوس مباحثہ" میں جمع ہو گئے تو پادری نورس صاحب کی طرف سے کٹھن کی شرطوں "ادبیدوں کا سوانہ اٹھایا گیا" اور منسوب سے پہلے اس سلسلہ میں وقت کے مسئلہ کو اہمیت دی گئی، اصولاً خود مسیحا اقامت الکیہ بھی خود یہ وقت کے تاحہ سے کے حامی تھے، حضرت نے پادری نورس سے کہا یہ بھی تھا کہ تو میں وقت کی وجہ سے ہے کہ

"تمہارا کوئی شخص مفت مغز زنی کرنے لگے، اگر وقت محدود نہ کیا جائے گا، تو ایسا شخص بے جہ مغز کھائے گا" اور اس کے سوا (دوسروں کو) بولنے کی گنجائش نہ ملے گی، مسئلہ راجہ آپ ہی کی طرف سے جو نیزہ لگایا پیش ہوئی تھی، کہ واقعی راجہ کی تحقیق مقصود ہے تو ایک صورت اوقات کی تعیین و تقسیم کی یہ پمکتی ہے کہ

"مباحثہ تین دن تک، اس طہ پر ہے کہ ایک روز ایک مذہب والا اپنے دین کے فضائل گھنٹہ دو گھنٹہ بیان کرے" اور پھر اس پر دوسرے مذہب والے اعتراض کریں اور جواب دیں۔"

اور کسی وجہ سے یہ ممکن نہ ہو، یعنی مباحثہ کے تینوں فریق (ہندو مسلمان عیسائی) کے لئے ایک ایک دن نہیں دیا جاسکتا، تو آپ ہی نے دوسری تمہارلی تجویز پادری صاحب کے سامنے یہ رکھی، کہ "دوسری تقریر کے لئے کم از کم ایک گھنٹہ" اور زیادہ سے زیادہ دو گھنٹہ دیئے جائیں، ضروریوں اور سوال و جواب (تقریری اعتراضوں) کے لئے دس منٹ سے میں منٹ تک ۵ منٹ

لیکن پہلے ہی کہ پہلے سال کے پہلے میں تو خیر

”موت و غلط (دریں) چندہ منٹ“ اور سوال و جواب کی مدت ۱۰ منٹ قرار پائی۔“

لکھا ہے کہ

”اگرچہ اس امر میں مولوی محمد قاسم صاحب نے چاہا کہ مدت و غلط اور بڑھادی جائے،‘‘ اور یہ بھی فرمایا کہ اسے عرصہ میں حقیقت مذہب کا اعتقاد بہت کم ہو سکے گی مگر یہاں سے نہ مانا۔“

تاہم ۵۰ منٹ کی مدت بھی غیبت تھی۔ دوسرے سال کے میلے میں توجہ کر دی گئی کہ ”بڑادی و اس صاحب نے کہا کہ ہر ایک شخص کے ”دریں و سوال و جواب کے“ ۱۰ منٹ کی مدت مختصر ہو گا۔“

”گفتہ در گفتے کی جگہ در میں یعنی تقریر“ اور سوال و جواب (تقدیری اعتراضوں) دونوں کے لئے پندرہ منٹ مدت سنٹ بھی، بلکہ حکم کہ سب کچھ تقریر بھی اور سوال و جواب بھی ان سارے قصول کو سنٹ میں ختم کر دیا جائے لکھا ہے کہ سلسلہ فوں کی طرف سے کاکہ کہا گیا کہ ”سنٹ میں تو کچھ بھی بیان نہیں ہو سکتا۔“

لکھایا جاتا تھا کہ

”ذہبی جگہ سے جو شروع کیجے جائے، میں اس میں بہتوں پنچایت و بحث ہوتی ہے،‘‘ یہ تحقیق مذہب ۵۰ منٹ میں کیونکر ہو سکتی ہے۔“

سلسلہ فوں کے نمائندے یہ بھی کہتے رہے کہ ”ہم لوگ بھی تو اس جلسہ کے ایک رکن ہیں، ہمارے اسے کی حمایت ضرور ہے۔“ ص ۱۵۸

شاہ جہاں پور

سیدنا امام اکبرؒ پر بار فرمائے کہ ”پہلے سے کون اپنے مطالب کو ناپ تول کرانا ہے، جو وقت تین محدد اطراف میں بیٹھا کرے۔“ ص ۱۵۹

کھا ہے کہ ایک دفعہ تو آپ نے یہ بھی فرمایا کہ

”جس نے سب میں ایک دو فضیلت ہو، تو وہ دو چار سنت میں بیان کر سکتا ہے، پر جس کے

مذہب میں ہزاروں فضائل ہوں، وہ اتنے تھوٹے عرصہ میں کس طرح بیان کر سکتا ہو؟“

طرفہ ماجرا ہے، کہ پہلے ہی میلہ میں خود پادری توس صاحب نے بیعت ہو کر وہ سنت سے زیادہ

دوس یا تفرید کے لئے دینے سے انکار کیا تھا، وہی خود جب درس دینے کیلئے کٹر ہوئے اور سنت

ختم ہو گئے، اپنے خیال میں پادری صاحب کو محسوس ہو کہ ان کی تفرید پوری نہیں کی تو لکھا ہے کہ

”مولوی محمد قاسم صاحب نے غریبوں کی طرف غلطی ہو کر گناہ کبھتہ میں“

منہ کیلئے کہتے ہیں!

”اگر آپ صاحب ہر باقی فرما کر کچھ اور چلتے رہیں، تو ہم کچھ اور بیان کر لیں“

مولویوں کے مام خلیفہ کی طرف سے پادری صاحب کی اس درخواست کے جواب میں جو کچھ کہا گیا تھا،

اس کا ذکر تو میں کسی دوسرے موقع پر کر دینا چاہتا ہوں، لیکن سیدنا امام اکبرؒ نے فرمایا کہ اس وقت

فرمایا تھا کہ

”پادری صاحب ہم آپ کی طرح نہیں کہ اجازت ہی نہ دی، ہماری طرف سے اجازت ہے۔

آپ ہندو منہ کی جگہ میں منہ بیان کریں، پچیس منہ بیان کریں، تیس منہ بیان کریں،

آپ حسب دل خواہ بیان کر لیں“ منہ میلہ خدا شناسی

مگر اس تجربہ کے بعد بھی دوسرے میلہ میں جب وقت کا مسئلہ چھڑا تو پادری توس صاحب نے ہر

منہ کو گھٹا کر جیسے کہ عرض کر چکا ہوں، پانچ منہ کر دیا، اگرچہ اس کا دوسرے میلے میں دوسرے دن ایک اور

پادری صاحب کو توس صاحب نے اپنی عمارت کے لئے طلب کیا تھا، جن کا نام پادری اسکات تھا، اور

شہر تھا کہ وہ متعلق کی کسی کتاب کے مصنف ہیں، ایسی اچھی کتاب تو ملحق ہیں لکھی ہے کہ حکومت کی طرف

سے شہر تھا کہ پانچ سو روپے پانچ سو روپے کے ملحق پرانے کو دیئے گئے ہیں، بہر حال کہنا یہ ہے کہ جب یہی پادری

اسکات آئے اور ان کو معلوم ہوا کہ تقریر پادری کے لئے کل دس منہ کا وقت دیا گیا ہے، تو انہیں لگنے

اس کی مخالفت کی اور کہا

”درس کے لئے ایک گھنٹہ سے کم نہ ہونا چاہیے ۷ اس باب میں مسلمانوں کی رائے ٹھیک ہے۔
اسکاٹ صاحب بار بار کہتے تھے کہ

”ایک گھنٹہ سے کم میں کوئی کیا بیٹا کرے گا۔“

خیر یہ تھیں تو وقت کی تحدید واقعی کے لحاظ سے، اگر یا میلہ خدا شناسی کے مشتہار و مشرانہ کی تحصیل کا وعدہ کیا گیا تھا، ان میں ایک شرط کا بخار تو ہے۔ دوسری شرط جس کی طرف علوم ہوتا ہے کہ پہلے پہلے میں اسے کوئی اہمیت نہیں دی گئی تھی، لیکن دوسرے پہلے میں دیکھا جاتا ہے کہ تمام شرطوں میں اسی کو اہم ترین شرط قرار دیا جاتا ہے، یعنی یہ پابگیا کہ مباحذہ سے پہلے پڑھ کر لیا جائے کہ کس ترتیب سے بحث ہوگی، مباحذہ شاہ جہاں بہت علوم ہوتا ہے، کہ صیدۃ الہام، الکیس فرماتے رہے کہ واقعی تعداد اس سیکرنگڈ ثبات تحقیق نہ سب سے اور اس کی طبی ترتیب یہ ہوتی چاہیے کہ

”اول ذات ہادی میں گفتگو ہو، کہ وہ ہے یا نہیں، اللہ ہے تو ایک ہے یا متعدد، یہ موجودات

باری میں گفتگو ہو کہ صفت مخصوص مدد ذات خالق کیا ہیں، اور کون کون سی صفت اس میں باقی

حیات ہیں، کون سی نہیں باقی، حیثیات، پھر حیثیات ہادی میں گفتگو ہو۔“

تجلیات باری کا کیا مطلب ہے، اس کی طرف رجالی شاہ کے بعد فرمایا گیا کہ

”نبوت میں گفتگو ہو، اگر انبیاء طہیم السلام کی صفت سے کہ نہیں، اللہ کون ہے کون نہیں،

اس کے بعد احکام میں مباحذہ ہو، کہ کون سا حکم اصول مذکورہ پر منطبق ہو سکتا ہے، اللہ کون سا حکم

منطبق نہیں ہو سکتا، اللہ کون سا قابل تسلیم نہیں ہے۔“

لے بحث کی حد تک آپ نے آخر میں اس سوال کو بھی خیرست مباحذہ میں شریک کر دیا تھا، لیکن اسی کے ساتھ جو اصل حیثیت اس باب میں ہے اس کا بھی تذکرہ کر دیا گیا تھا، گھما پے کہ حضرت اللہ نے یہ بھی اپنی کے ساتھ فرمایا تھا، اگر اگرچہ ہر دو کے اختلاف بعد نبوت نہرت خصوصاً ہیں، رحمت و ایت، یعنی ثابت ہو جائے، خود فیض نبوت کے دوسرے میں ملوث ہے، اس کی طرف جو حکم اور جہالت بھی صحیح ذریعہ سے غائب ہو، بہر حال فرمایا گیا تھا کہ ان دونوں باتوں سے غفلت ہو جانے کے بعد اصل نادرہ سے احکام کی مصداق اور روائی کی گفتگو، اور ملاحظہ کیا گیا ہے، باقی ۷۴ پر

مگر بچائے اس ترتیب کے آغاز میں جو یہ لکھا ہے کہ منشی پیر سے اول باقی جلسہ نے ایک کاغذ اردو لکھا ہوا پیش کیا کہ یہ پانچ سوال ہماری طرف سے پیش ہوتے ہیں سیدنا الامام اہلبیت کے پیش کردہ سلامت کے درج کرنے کو چند مناسب معلوم ہوتا ہے، ان سوالوں کو بھی ملاحظہ فرمایا جائے۔
 ۱) دوایا کو پریشور خداوند تعالیٰ نے کس چیز سے بنایا؟ اور کس وقت اور کس واسطے؟ (۲) پریشور کی ذات محدود کل ہے یا نہیں؟ (۳) پریشور عادل ہے اور رحیم ہے سو تو کس طرح؟ (۴) وہ بائبل اور قرآن کے کلام الہی ہونے کی کیا دلیل ہے؟ (۵) نکات کیا چیز ہے؟ اور کس طرح حاصل ہو سکتی ہے۔

پہلی دو سوالات ہیں جن کے متعلق عرض کر چکا ہوں، سمجھا جاتا تھا کہ حضرت دیانند جی نے ایک ہفتہ پہلے منشی احمد سن کے ساتھ چاندیہ ریجنلر کفایتی فردہ عرض کے بعد مرتب کر کے منشی پیر سے لالہ کے حوالہ کیا تھا۔

حیرت ہوتی ہے کہ دوسرے سلسلے میں بھی کئی دفعوں ہی خدا شناسی پر بحث کرنے کے لئے سفر کئے گئے تھے لیکن ان دفعوں میں بھی اب اسے کیا کہئے، اگرچہ یہ وقت، اور سوالات کی ترتیب ہی کے تصور میں میں کہ مباحثہ شایعہ میں لکھا ہے کہ

”روزہ اول اصرار وہ امکان ہی میں وقت جلد گزر گیا اور گفتگو ہونے پائی“ ۱۵

خود سوچنا چاہئے کہ جہاں اتنی بے روزی کے ساتھ غیر ضروری اور مذہبی رنگزدوں چمکڑوں میں وقت کو

گذشتہ صفحے، ۱۔ پہلی بات اسی کے بعد فرمائی گئی کہ محفل سے یہ کلام یعنی احکام کی برائی بھائی نکلتے ہیں، کسی پر سکنا تھا اور دنیا پر عظیم السلام کی ضرورت ہی کیا تھی، اور نہ ہی کوکھنا باب واجب العظیم ہو گا تو عہد پر کچھ وہ فرمائیں، پروردگار۔ ۱۵ مباحثہ شاہ بہانہ پر

۱۵۔ ہفتہ کی کو مشاہدہ اپنے اسی سوال پر سب سے زیادہ ترقی پزیر، اہم اہم اہم کی تعلیمات ہماری پر بحث کرنے سے عرض اسی کے ساتھ ہی سرایہ ناز سوان کی سچ کئی تصور تھی، کائنات حق تعالیٰ کی جلی گاہ ہے۔ ”دی میں اس سوال کا جواب پریشور ہے کہ خدا نے عالم کو کس چیز سے بنایا، تفصیل کے لئے حضرت دھکی ناہوں کو پڑھو جو اس کے تو فخر کی غرض سے کتاب ”اندر حق تعالیٰ“ کو دیکھ لیا جائے ۱۶

ضائع کیا جائے، وہاں آدمی اپنے اس غلطی کو کہاں تک قائم رکھ سکتا ہے کہ خدا شناسی کے نام تو لوگوں کو جو جمع کیا گیا تھا، واقعی مقصد اس اجتماع کا خدا شناسی ہی کی صحیح ماہریت چلانا تھا، سیدنا امام اکبرؒ تو کبھی کبھی ان ہی حالات کو دیکھ کر فرمایا بھی کرتے تھے، کہ واقعی خدا شناسی اگر مطلب ہے تو اس کا طریقہ یہ نہیں ہوتا، مباحثہ و جھگڑا، پورے میں حضرت دلاکایہ فرمودہ نقل بھی کیا ہے کہ ایک شخص غشی پیارے لال کو مخاطب کر کے آپ نے کہہ بھی دیا تھا کہ یہ جو کچھ کیا جا رہا ہے، صرف حیلہ اور بہانہ ہے، حضرت دلاکایہ کے بھائی اٹھائے تھے کہ

”غشی صاحب آپ نے دیکھا پانی جھکانے کیسے کیسے حیلہ اور بہانے کئے؟“

سوالات کی ترتیب کے تقصیر میں بھی آپ نے اسی حیلہ اور بہانے کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ

”اگر اثبات و تحقیق مذہب پر نظر ہے تو ترتیب عقلی (ان سوالوں) کی یہ ہے، یوں ہم نے کل عرض کی، اگر اثبات مذہب سے کچھ بحث نہیں تو غشی پیارے لال صاحب ہی کے فرامانے کا اتنا غصہ کیا ہے؟“

کل دو دن ان میں بھی کامل ٹیک دن کو اس قسم کے لاجینی مشاغل میں صرف ہوتے ہوئے دیکھ کر سیدنا امام اکبرؒ نے جب یہ تجویز پیش کی کہ ایک دن بڑھا کر تین دن کر دیجئے، ادا اس پر جیسا کہ لکھا ہے،

”یاد رہی فرامان کا یہ کہنا کہ ہم کو زیادہ فرصت نہیں آج ادا کل ہی ٹھہر سکتے ہیں۔“

سیدنا امام اکبرؒ سے نہ آیا، جھنجھلا کر آپ نے پانچویں فرامان کو خطاب کر کے کہا تھا

”یہ بات دینی حکم العزمتی کا عند، پیارے کہنے کی تعمی، باوجود ان غلطیوں کے سرورسائی

قرض دام لے کر کوئی ضرورتوں پر خاک ڈال کر ایک مسافت و دور دراز قطع کر کے یہاں

پہنچے ہیں، اور اس پر یہ قیل ہے کہ جب تک حسب دل خواہ فیصلہ نہ ہو جائے گا، نہ

جائیں گے۔“

اپنے اس حال کو بیان کرنے بہترین میں جہاں تک میرا خیال ہے، واقعہ ہی کا اظہار کیا گیا تھا میں
کی تائید کتاب "جواب ترکی بہ ترکی" کی اس اظہار سے بھی ہوتی ہے، اگرچہ انداز پر ہی نہیں، بلکہ اس
کے بعد ترکی میں ہنڈت وراثت سرکاری احمدیہ ۱۹۵۷ء نام، انگریز کے ہریان جی سرکار پیش آیا، دونوں کی مزید
دراویں سربراہ نہ ہونے کی وجہ سے چھپ کر ضائع نہ ہو سکیں، لکھا ہے کہ

"جو برقی دستچہ اسید ہی نہیں، مگر رعد و بار کو چھلپائیں، دھند چاند اور آندھ کی کاٹھاند ہی
کیوں دن تک یوں بڑا دھتتا۔" ۱۹۵۷ء

ظاہر ہے کہ جس زمانہ میں چند دفعوں کے ان مختصر ممال کی چھپائی کا سرواہہ مہیا نہیں ہو سکتا تھا، اسی زمانہ
میں کیوں تعجب کیجئے اگر ناوۂ سے چاند پر تک پہنچنے کے لئے فرض نام سے کام لینا پڑا ہو۔
پھر حال اپنے اس حالی کو پیش کر کے پادری صاحب سے فرمایا گیا تھا کہ اب آپ اپنے حال کو
لاحظہ فرمائیے، اگر

"آپ صاحب تو اسی کام کے نور آئے، جلسہ فرم کوئی دقت نہیں، بلکہ مباحثہ شایعاً بنو
لیکھو یا اس پر جیسے آگے لکھا ہے

"پاکی صاحبوں کی کچھ اثر ہے۔"

خیر اس حد تک تو جو کچھ کیا جا رہا تھا، اس سے مراد ہی کچھ میں آتا ہے کہ "کاشش حق" اور
"تحقیق مذہب" کے قصب، زمین کا اعلانی کر کے لوگوں کو جلا دیا گیا تھا، انت سے شاعری نے کمال کمال
جیلوں اور جیلوں سے اسی کو میں بہت دامن کی کوشش ہو رہی تھی، لیکن قصہ ایک ختم نہیں ہو جاتا، غرض
کہ کچھ یوں کہ بارش کے فرق بظاہر فضا شناسی کے اس پہلے میں تین تھے ہندو مسلمان، یہاں لیکن
ان دونوں میں سے پہلے پہلے میں جیسے کہ عرض کر چکا ہوں، ہندوؤں کی طرف سے بدتمیزی میں
بیارے فال صاحب ہائی میٹر نے اندھ ہی میں تقریر شروع کی، لیکن پادری فوس اس انداز ایک دوسرے
پادری جن کا مرتبہ کچھ ہوتا تھا کہ ان کے بعد ہے، ان دونوں کی باہمی سرگوشی کے بعد بجلے تقریر کے
استعداد کی طرف سے پڑھنے والوں نے ایسی تحریریں پڑھیں جن کی زبان کے سمجھنے والے ہوئے

پہلے میں تین چار آدمی سے زیادہ نہ تھے، یہ تو خیر بجائے خود تھا، دل چسپ لطیفہ یہ پیش آیا، کہ پہلے صلہ
 میں دوسرے دن یہ سوال اٹھایا گیا کہ مباحثہ کے ہر فریق کی طرف سے کھٹکوں میں حصہ لینے والوں کا تعداد میں
 کروی جائے۔ بات مستعمل تھی، تسلیم کر لی گئی، اسے ہر گیارہ ہر فریق کی طرف سے پانچ پانچ آدمی اس کام
 کے لئے چن لئے جائیں، مسلمانوں نے تو پانچ آدمی اپنے چن لئے، مگر ہندوؤں کی طرف سے یہ
 مطالبہ پیش ہوا:

”ہمنا ہر فرقہ جدا ہے، ہر ایک فرقہ میں سے پانچ پانچ آدمی چاہئیں۔“

مطلب جس کا یہی ہوا کہ دو فرقے بھی، مگر ہندوؤں کی طرف سے جلسہ میں شریک تھے، تینوں کی تعداد مجموعی
 طور پر اس طریقہ سے دلچ ہو گئی، لیکن اس کا پتہ نہ چلا کہ کتنے فرقے ہندوؤں کے قرار پائے، بہر حال حکام
 پیش ہوا دکھا ہے کہ

”چنانچہ اسی کے سوا فی قرار پایا۔“ ملا میلہ خدا شناسی

اس پہلے کی حد تک تو معاملہ اسی پر ختم ہو گیا، لیکن دوسرے میلہ میں جو کچھ دیکھا گیا، اس کا سراغ ان
 اطلاعات سے ملتا ہے، جنہیں اس میلہ کی روداد میں ہم پاتے ہیں۔ پہلی بات تو یہی ہے کہ شہر اٹل
 وغیرہ کے ملے و تصفیہ کے لئے قیود کیا گیا کہ ایک بجٹ کی کمیٹی بنادی جائے۔ جس کے ضمن فریق
 کے چند اعضاء چن لئے جائیں۔ یہی کیا گیا۔ ہندوؤں کی طرف سے بجٹ کمیٹی میں بجائے منشی بیارے
 لال بانی جلسہ اصناف کے ایک رفیق منشی مکر پر شاہ کے چندت ویا تدمسروقی اند منشی اند منشی پیلے شریک
 کئے گئے تھے، لیکن جب تعین اوقات وغیرہ کے مسئلے پر جھگڑا ہونے لگی تو لکھا ہے کہ

”پادری صاحب یہ حال چلے کہ منشی بیارے لال اور مکر پر شاہ کو بھی رکن شرفی قرار دیا جائے

اور کہا کہ وہ بانی مباحثہ ہیں، ان کی رائے لیننی بھی ضروری ہے۔“

یہ بات بھی ان ہی گئی، جب یہ سب کچھ ہو لیا، تب منشی، بیان کیا ہے، مکر پادری نوٹس صاحب نے
 سب کو خیمہ میں بلالیا، اور یہی پرانا ہر جو ہندوستان کے مسلمانوں کے مقابلہ میں اول سے آخر تک
 استعمال ہو رہا ہے وہی اختیار نکل آیا، یعنی پادری نوٹس نے کہا۔

”اقتدار کثرت اور کاجا ہے“ ۱

ادھر پادری صاحب کی طرف سے یہ اطلاع ہوا ”اداس کے بعد اعلیٰ سے آرتھک سٹارز کو سلسلہ میں
جینکو تیرہ ہزار ماہر شاہجہاں پیرس بابا مختلف پیراویں اس کا اظہار کیا گیا ہے، قلعہ قدرت ہی
کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ منشی پیارے اہل

”یہ وہ قافیہ پہانی اور نیز شدت صاحب بھی اُن کی لادادی صاحب کی ہاں میں ہاں ملے
گئے“ ۲

آگے اسی کے بعد تقریر کا ہی واقعہ کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے کہ

”غرض جس بات کو پادری نوٹس صاحب کہتے تھے، حضرت ہندوئی اہل میں ہاں ملتے تھے
تسلیم کرتے تھے“ ۳

ایسے مواقع میں پیش آنے کو منشی پیارے اہل کو رواہ راست مخاطب کر کے سید عالم الکیہ کو کہنا چاہا
”منشی صاحب ہم کو آپ سے بڑی شکایت ہے کہ ہم پادری صاحب دونوں آپ کے
ہاں ملے ہوئے ”دونوں آپ کے مہاں میں آپ کو لازم تھا کہ دونوں کو ہمارے جتنے مگر جب
آپ ڈھلتے ہیں انہیں ہلکے طرف ڈھلتے ہیں“ جب تائید کرتے ہیں، ہم ہی کی کرنے میں انہیں
کی ہاں میں ہاں ملے ہیں“ ۴

ادھر وہی عمر طاہر بنی مولوی علی علیہ السلام کوئی میاں جو سیلے کے ہتم تھے۔ انہوں نے تو کمرے کو بے سنا
دھر سنا مخاطب میں ملٹی پیارے اہل سے لکھا چکڑوش، وہ ہو کر کہا کہ

”میں آئندہ سب شریک جلسہ نہ ہوں گا اس کے کیا سنا کہ سلسلہ میں جو کہتے ہیں اللہ کے کچھ
پر تو اوقات بھی نہیں کرتے۔“ پادری صاحبوں کے کہنے پر بے سوچے بگے ہاتھ اٹھا کر
تسلیم کر رہے ہیں۔“

اسی موقع پر ہوتی میاں کی زبان سے بے ساختہ وہ فقرہ نکل گیا تھا، جسے پہلے بھی نقل کر چکا ہوں، یعنی
”یہ بات بالکل سازش اور اتناقی باہمی پر دلالت کرتی ہے“ ۵

منشی یارے مال ان باتوں کو سنتے تھے اور غور و محنت کے بارے میں مختلف قسم کی عجوبوں کا ذکر دیتے
ہر عمل خدائے کے میلے کے پہلے سال ہی میں جو دیکھا گیا تھا، جیسا کہ اس سال کا وعدہ کر رہا
کرنے والوں نے لکھا ہے کہ

”مگر چرچا ہر منظر کو کرنے والے میں فرق قرار پائے تھے، مسلمان، عیسائی، ہندو، مگر
حقیقت اصل گھنگو مسلمان اور عیسائیوں میں تھی۔“

کھل کر اس کا جو مطلب تھا، وہ دوسرے سال کے میلے میں لوگوں کے سامنے اس شکل میں آگیا کہ
عیسائی اور ہندو دونوں کو ایک خرقہ بنا کر مسلمانوں کے مقابل میں گویا کھڑا کر دیا گیا ہے، اور وہی
ہندوستان جہاں کچھ ہی دن پہلے عیسائی پادروں کی تبلیغی جدوجہد کے مقابل میں یہ کھجا ہوا تھا کہ
”ہندوستانی و خواہ مسلمان چاہا ہندو، عیسائیت کے عز و ج اور ترقی کو اپنے مقابل
کی برادری سمجھتا تھا“ اسی نے روحانی میں چوگاں میں چھٹی تھیں، ان کو ہندو مسلمان سب
پڑھتے تھے۔“

اور صرف پڑھتے ہی نہ تھے، بلکہ نہ صرف ان میں جو کتابیں گئی ہاں تھیں، مگر ناچ کے کھینے والے مسلمان
ہی ہوتے تھے، لکھا ہے کہ ان ہی کتابوں کو چند ماہ پہلے پریسوں میں چھپا کر اشاعت کرنے کے لیے اس سلسلہ
کی ایک مشہور کتاب ”غایۃ الشہدۃ“ ایچ ایس ایچ کے ایک عالم مولوی عویشا، لکھنؤ نے
لکھی تھی، یہ کتاب

”منشی ذیل کشور نے شہزادہ میں چھپوائی اور فرنگیوں کا جال بکھڑا

چھپوائی کے لفظ کا بظاہر مطلب یہی ہے، مگر مباحث کے سلسلے معارف منشی ذیل کشور نے خود
برداشت کئے تھے

”اس سے بھی زیادہ حیرت انگیز مثال اسی سلسلہ کی اسی کتاب میں نقل کی گئی ہے، کہ شہزادہ
شیخ نور محمد یار پور کے ایک صاحب جن کا نام مولوی شیخ احمد تھا، اور یار پور۔ نہ جو خاندان لکھنؤ پر
کر رکھا تھا، جانتے تھے کہ اس کا مذہب سے کوئی تعلق نہیں ہے، بلکہ غلطہ دسویں صدی مسلمانوں کے ایک

جاس بھی ہے۔ اس نے لکھا ہے کہ

”ان کا طریقہ تھا، جس پر شام کو بارش جاتا، اسی جگہ پر صبح کو جاتے اور وہ (یعنی پادری) پچھتا
کا جو مال بچھا کر آتا اس کو بارش پاش کرتے۔“

میں نے کی بات یہ ہے کہ یہی شیخ احمد صرف مسلمانوں ہی کو نہیں بلکہ

”ہندو مسلمانوں دونوں کو اپنے مذہب پر قائم رہنے کی تلقین کرتے۔“ (تذکرہ گیارہویں جلد)

۱۷۷۵ء میں ہندوستان میں وہاں مشہور ہیں دیکھا گیا تھا کہ دو نصاریٰ میں مسلمانوں کی کبھی ہوتی کتابوں کو اپنے
خروج سے ہندو چھاپ رہے ہیں، وہیں چند ہی سال کے بعد پھر میں یہ کہنا اور دناک انقلابی نظارہ تھا کہ
عیسائی پادری اور ہندوؤں کے پنڈت ایک صف میں بیٹھے ہیں اور مسلمان دوسری صف میں بیٹھے ہیں۔ یہی دیدہ
عبرت نگاہ سے یہ دیکھ رہے ہیں کہ جو نو پڑھی لکھی کی طرف سے پیش ہوتی ہے، اس کو مسترد کرنے میں
عیسائیوں کے پادری اور ہندوؤں کے پنڈت دونوں ایک دوسرے کے ساتھ گویا کوئی اندلسی صاف
کئے ہوئے ہیں۔

آپ دیکھ رہے ہیں، میلہ کس نام سے جمع کیا گیا تھا، اس سے کام کیا یا بارش تھا، اور یہ تھے
تو شرائط و قیود کے تھے، باقی پہلے کا حقیقی موضوع یعنی خدا شناسی پر مباحثہ ہو جہاں تک مباحثات سے
سلوک ہوتا ہے، اہم مباحثہ شاہ چلانی پڑیں گئے بھی ہے کہ

”نفلت فرصت کا بہانہ کر کے مباحثہ کو مختصر کر دینا۔“

پادری فریاد تو اسی کے درپے تھے، یہ شکل تھوڑا بہت وقت جو گزری، اس میں سچا پوچھنے تو سرور ہو کر
کسی مسئلہ کی تحقیق و تلاش کا جو عام طریقہ ہے، اس سے گریز بھی کی کوشش کی گئی، ہمارے مصنف نام نے
اس میلہ کا جہاں تذکرہ دیا ہے، یہی کتاب میں کیلئے، وہاں شرائط و قیود کے اجمالی ذکر کے بعد جو یہ ارقام
فرمایا ہے کہ

”آؤ گفتگو ہوتی، طرز گفتگو کی نہ تھی، بلکہ ہر شخص اپنی باری پر کچھ بیان کرتا تھا۔“

سوانح قدیم

اس سے اس کی غرض یہی ہے کہ حق کی تلاش و جستجو کا اس قسم کی مجلسوں میں جو علمی یا طبی طریقہ ہے، وہ اختیار کیا گیا، بلکہ وہی بات کہ اپنی اپنی باری پر برتنے یا لکھی ہوئی تحریروں کے پڑھنے کا صرف سو فیصد لوگوں کو دیا گیا، مگر یہ گھڑ جو بیڑہ خشک نہ ہوئی، "آپ سن ہی گئے کہ ایک مستقل فرقہ یعنی ہندوؤں کی طرف سے اگرچہ ابتدائی تہذیبی میلے والے لیکن اس زبان میں شروع ہوئی جسے میڈ وائے کچھ سکتے تھے، لیکن پادری نوٹس اداہن کے نائب دوسرے پادری کی سرگوشی کے بعد یہ تہذیبی ختم ہو گیا، اور پٹیہا سے ول والی تحریر جو کبھی لکھی، اس کا رنگ بھی جو کچھ تھا، اس کا اندازہ اس نمونہ سے ہو سکتا ہے، جو پہلے مثال کے میلے کی روداد میں درج ہے، لکھا ہے، کہ مثنوی جی نے کھڑے ہوا کہ ایک تحریر پڑھی، جس کا غور صرف یہ تھا کہ

"میاں کبیر نے کنول کے پھول میں جنم لیا، اداہن کے ہتھ میں جانتے سوتے، بڑا برانا
چل رہا ہے۔" ۱۰

اسی سے سمجھا جاسکتا ہے کہ میلے کے انتھکا جو نصب العین بنایا گیا تھا، خود مثنوی جی کو اس سے کتنی مل جاتی تھی۔ میری تو کچھ میں نہیں آتا کہ جن شخص کے وہی احساسات اتنے سطحی ادبیت ہیں، اسی میں ایسے عظیم الشان عقیدے کے نئے میلے قائم کرنے کا تصور پیدا ہی کیسے ہو سکتا ہے، اسی روداد میں لکھا ہے، کہ جب جگہ ختم ہو رہا تھا، تو مثنوی جی نے ایک دوسری تحریر پڑھی جس میں

مگوشت کے کھول پھٹنے پر اعتراض تھا، ۱۱

جس کے معنی یہی ہوئے، کہ دین اور مذہب کی حقیقی روح اور انسانی فطرت کی گہرائیوں تک تو ہم مشیدہ سولات کا مل مذہب ہے، انسانی جی بے جا ہے کہ ان باتوں کی ہوا بھی نہیں لگتی تھی، "اور باہر جی خانہ میں لاکر مذہب کو بند کر دینا" اس عالمیانہ خیال سے آگے اس کے پس کچھ نہ تھا۔

بہر حال یہ بھی غنیمت تھا کہ جو کچھ بھی انہوں نے پڑھا، ایسی زبان میں پڑھا جسے سنے والے سمجھ کر رہے تھے، لیکن ان کے ساجد ہندوؤں کی طرف سے پہلے پہلے میں بھی "اور دوسرے پہلے میں بھی" زبان یا اس ترکیب میں ترک نہ ہوئی، "کے سبق کی مثنوی کی گئی۔ پہلے پہلے میں "فیر مرنگ" کے

نام سے جس تحریر کی بیان کا ذکر کیا گیا ہے اس کے متعلق رداد میں لکھا ہے کہ اس کے سوا اور کچھ
کچھ میں نہ آیا کہ

”بہنظروں کی نسبت دوبارہ اعمال و اقوال کچھ دور تک تھی ۱۱ ص ۱۰۰

انتہا تو یہ ہے کہ دوسرے سال کا میلہ جس میں خصوصیت کے ساتھ جب کہ لکھا ہے اشتہاروں
اور اخباروں کے ذریعے سے یہ اعلان کیا گیا تھا کہ اب کی یاد یوں کے ساتھ بے بیٹے نای گراہی پخت
کی آئیں گے، مشہور تھا کہ

”مجمع بڑے بڑے ہونیمتوں اور شاہیر کا ہوگا“ مگر یہاں جہاں پور
اور اس میں شک نہیں مگر شہرت کے مطابق وقت کی سب سے بڑی مشہور ہستی خود بیڈت رہا سند
سر سوتی جی ہی میلہ میں جلوہ افروز ہوئے، اور ان کے ساتھ منشی اندر میں بھی موجود تھے۔ اپنی چند خاص
کتبوں کی وجہ سے ان کا نام بھی کافی اور بظاہر چکا تھا، مگر عرض ہی کر چکا ہوں کہ منشی اندر میں
تقریر سے صدقہ کی کاغذ کے جیسے آئے تھے، اسی طرح واپس ہو گئے، یہ بیڈت جی سوا آپ
سن چکے کہ ”کے“ کے سوا سننے والے ان کی تقریر کا ایک نقطہ نہ سنے۔ عام طور پر چونکہ یہ مشہور
تھا کہ بیڈت جی کا یہ عقیدہ ہے کہ مادہ و روح یہ دونوں بھی خدا ہی کی طرح غیر مخلوق ہیں اور یکساں
بڑھتی و غیر و کار گیر ہیں، خدا کو قیاس کر کے کہتے ہیں کہ جیسے منی کے پیر کہہ رہے ہیں، اور مگر منی کے غیر
بڑھتی کر ہی نہیں جاسکتا، اسی طرح مادہ کے غیر خدا بھی عالم کی کلہ سازی پر قادر نہیں ہے، اسی وجہ سے
لکھا ہے

”ہاں ایک دعوات اس قسم کی سمجھ میں آئیں، کہ جیسے کہہ رہے ہیں، اور پیر برتن جاتا ہے“

اسی کے ساتھ اس کی بھی تصریح کر دی گئی ہے

”مگر ان دو ایک بات کے سوا اور کچھ کسی کی سمجھ میں نہ آیا ۱۱ ص ۱۰۱

افترض ایک علم فرقی کی نوعیت دونوں میں کچھ ایسا ہی ہے کہ اس کی طرف سے جو کچھ بیان کیا گیا
مطلب اس کا یہی تھا کہ گویا کچھ بیان نہیں کیا گیا، کچھ میں نہیں آتا ہے، مگر پیر ان کو خدا شناسی کی تحقیق

کے۔ اس سلسلہ میں شریک ہی کیوں کیا گیا تھا؟ یا خود کیوں اس میں شریک ہوئے مگر وہی بات کہ خدا شناسی کا یہ سیدہ نداشت کسی کے سٹوچا بھی گیا ہو؟

کچھ بات تو یہ ہے کہ ہندوؤں کی طرف سے تو خیر پر طرز عمل جس وجہ سے بھی اختیار کیا گیا ہے ہندوؤں کے بڑھنے سے تو صورت پرتی ہے کہ سب سے زیادہ پیش پیش پادریوں کا فریق اس سلسلے میں تھا، لیکن ان کے نمائندوں میں بھی پادری نولس صاحب جن کے تعلق مشہور تھا کہ

”بڑے نشان“ اور مقرر ہیں (ان کا) دعویٰ ہے کہ مقابلہ دین عیسوی دین بھدی کی کچھ حقیقت نہیں ہے۔

اور مگر پادریوں کے عام بیانات اور تقریروں کو سن کر جن میں خود پادری نولس صاحب بھی تھے، سیدنا امام اکبر نے فرما دیا تھا کہ

پادریوں میں کوئی اس قابل نہیں معلوم ہوتا جس سے بلا سہر کچھ اندیشہ خاطر ہو، پادریوں کی سب انصافی سے دل افسردہ ہوتا ہے کہ سلسلہ پادری شناسی

لیکن پادریوں پر دوسرے پادریوں کے مقابلہ میں پادری نولس صاحب کی تعریف بھی حضرت مہاشی نے ان الفاظ میں کی تھی

”پادری صاحبوں کی طرف سے نہ تو کچھ بڑے ہوئے تھے جن کو گھٹو کا سلیقہ نہ تھا اور نہ سے روکات کی فائدہ پری کر دیتے تھے مگر یہاں آج پادری جمیعت کا غلط ہوئی پادری صاحب

(یعنی نولس صاحب) بہت خوش تقریر اور صاحب سلیقہ ہیں کہ سلسلہ پادری شناسی

مگر ان تین مقرر جن کی خوش تقریری اور حسن سلیقہ کا سبب امام اکبر نے اعتراف بھی فرمایا تھا، انہوں نے دونوں سلسلوں میں دقت تو کافی لیا۔ چند روایت کی مدت کی توسیع کی انتہا بھی بے ضرورت کے ساتھ ان کی طرف سے جو پیش ہوئی تھی، اس کا ذکر کر رہی چکا ہوں لیکن پادریوں پر دوسروں کی طرف سے جو کچھ فرمایا انکی عرض کیا جاسکے کہ کیا فرمایا

دین عیسوی کی صداقت کی سب سے بڑی دلیل یہ بیان کی کہ دین عیسوی کی کتاب انجیل

”وہ دھڑائی سوزِ بانوں میں، جس کو ترجمہ ہر چکا ہے۔“ ص ۱۱

جس پر مولوی ابوالمنصور نے پھٹتا ہوا غصہ کیا کہ

”قریہ و کھوکرا اٹھاد ہرین صدی سے پہلے پہلے انجیل آسانی کتاب نہ تھی۔“ ص ۹

مولوی صاحب نے جب دعویٰ کیا کہ انجیل کے ترجموں کی کثرت اٹھاد ہرین صدی اور اس کے بعد ہی ہوئی ہے تو پادری صاحب نے مان بھی نیک

”ہاں ترجموں کی کثرت تو اٹھاد ہرین صدی ہی میں ہوئی ہے۔“ ص ۹

اداس کے بھی دن چسپ بر بانی استدلال پادری نے من صاحب کا کرشمہ شی کے بنیادی عقیدہ تثلیث کے ثبوت میں یہ تھا کہ

”دیکھو رشتہ ایک ہے ہر اس میں جڑ بھی ہے شاخیں بھی ہیں۔“ ص ۱۱

اور بھی کئی چیزوں میں یس مسیح کمال کر کہنے لگے کہ اس سے بڑھ کر تثلیث کے ثبوت کی اد کیا دے گی ہو سکتی ہے، اسی پر سیدنا امام انجیر نے فرمایا تھا کہ تثلیث ہی کیا، اشناں ہی پر بات ٹھہری تو رشتہ ہی میں

”ہزاروں شاخیں، ہزاروں تپے، ہزاروں پھول، اور پھر شریخ، برگ، انجیل پھول میں کسی قد میں نہ نکلتی ہیں۔“ ص ۱۱

فرمایا کہ

”تیسرا پادری صاحب نے تثلیث ہی پر کیوں قناعت فرمائی، ترجمہ انجیل بلکہ تیسرا تیسرا نہ تھی بلکہ تالیف و تفسیر۔“

سب ہی کو حقیقہ و بنا کہ اس قسم کی پیش پا افتادہ مناہوں سے بآسانی ثابت کر دیا جاسکتا ہے۔

یہ حال تو پادری فرانس کی استغاثت کا تھا، امدان پر کسی نے جب اعتراض کیا کہ مسیح علیہ السلام نے تو فرمایا ہے کہ میں اسرائیل کی کوئی بی بی نہیں ہوں، تو آپ بنی اسرائیل کے سوا دوسرے میں سمجھت کی تبلیغ کیوں کرتے پھر تیسرا، اشیا داس اللہ کی طرف کہیں پہلے ہی شاہ انداز ہے کہ اپنے ہاتھ

کی چٹری یا لٹھی کی طرف اشارہ کر کے پاہی صاحب نے فرمایا
 ”دیکھو! یہ کڑی بھی ہے اور ٹھنی بھی ہے۔ کڑی عام ہے دیکھو ٹھنی خاص“

پس ساقیہ پہنچا کہ

”مسیٰ علیہ السلام خاص بنی اسرائیل ہی کے لئے آئے تھے، مگر یہاں خاص ہوتا ہے ان
 عام بھی ہوتا ہے۔“

کہنے والے نے سچ کہا تھا کہ جب پاہی نوس جہاں جو چکے ترانہ ان جہاں سے عام ہے وہ بھی عیبائی
 ہو گیا، اب تبلیغ کی حاجت نہ کی کہ وہی۔ میں ان تفصیلات کو اس لئے نقل کر رہا ہوں، تاکہ اندازہ ہو کہ خدا
 شناس کیا ان تھی اس پہلے کی غرض تھی کیا، ایسے ضمیمہ اصحاب تو ہی موضوع پر گفتگو کرنے کا یہی طریقہ
 ہو سکتا ہے۔

ادھر مختصر راستہ ان تو پاہی نوس صاحب کی تھی، اب صفحہ اسکاٹ صاحب جی کو دوسرے سطر
 میں خاص طور سے پہلے میں آئے کے بعد دعوت دی گئی تھی، وہی صاحب جی کو حکومت کی طرف سے
 پانسہ روپے کا انعام سلطان کی کسی تکب کے ارقام فرمائے پر اندازنی ہوا تھا۔ ان کی آمد کی خبر جب
 پہلے میں گرم ہوئی، اور اسکاٹ صاحب کی خواہش پر پاہی نوس نے دمنٹ کے خے شدہ
 وقت کی جگہ جا کر ایک گھنٹہ تقریر کا وقت کر دیا جاتے، اس وقت میدان الامان اکیس نے برم ہو کر باد
 نوس سے کہا تھا کہ

”کل ہم پہر ملت آپ سے اس بات کے خواستگار رہے کہ کم سے کم دوس کے نثر
 ایک گھنٹہ عنایت کیجئے، ہمارے الناس اور مجز و تیز پر تر آپ نے نظر فرمائی، آج اگر
 کسی کے کہنے سے نہ نفع نظر آیا تو آپ ہم سے اسی بات کے خواستگار ہوتے ہیں جس کا ہم
 سے انکار کر چکے ہیں۔“

اندازہ تیز و تندہی میں فرمایا کہ

”جو بوجھا سو بوجھا، اب کیا ہوتا ہے، وہ وقت مقررہ میں سبیل پر ہو سکتی ہے، ادا نہ پاہی

اسکاٹ صاحب کو اجازت ہو سکتی ہے یہ بات وقت شرعی کی جوڑ کے ساتھ گئی،
اب کچھ نہیں ہو سکتا، درہم اس کے سنی ہوئے کہ ہم باوجود بیکہ کنی سہاڑ میں ایسا مٹر کے
صاحب سے کاغذ میں ہیں، ہر کچھ ہوئے آپ ہی ہوئے،

خیر یہ تو ایک ذیلی بات تھی سیدنا امام الکبیر نے خلاف و متغیرہ دیکھ کر اختیار کیا تھا، اسے تو
چھوڑ دینے، کیا یہ ہے کہ اسکاٹ صاحب کے علم و فضل سے پادری توسل صاحب اس قدر متاثر ہوئے کہ
سیدنا امام الکبیر کے اصرار کو دیکھ کر ہوئے

”آپ پادری اسکاٹ صاحب کو ڈرتے ہیں،“

”جو جواب بھی وقت پر خود سیدنا امام الکبیر نے ان کو دے دیا تھا کہ
”خدا کی حمایت سے پادری اسکاٹ کے استاد ہوں، تو ان سے بھی دعوں، بلکہ انشاء اللہ
تمام پادری بھی اکٹھے ہو جائیں تو ہمیں ڈرتا،“
پھر اصرار کیا دوجو بھی آپ نے ظاہر کر دی

”مجھ کو قطعاً جلتا تھا کہ بات مقررہ کے کون قائم رہتا ہے اور کون پھر جاتا ہے،“

پادری توسل صاحب کی بے انصافی اور استہداد کے پردے کو چاک کرنے کے بعد ان کی اتحاد کی
پہچانی کرتے ہوئے فرمایا گیا کہ

”گھنٹہ، ڈیڑھ گھنٹہ، دو گھنٹہ جس قدر چاہیں آپ درس مقرر کریں، ادب سے چاہیں درس کے
نئے مقرر کریں،“

پھر محل کو تیار ہے، مگر آئے تو اسکاٹ صاحب اس و حرم دھام سے، اندر اپنے درج کی چٹائی کے ثبوت
میں سب سے بڑی منتقلی دس جوبیش کی تھی کہ

”جب تک عیسائیوں کی علمداری ہندوستان میں نہ تھی، ہندوستان میں کسی غلامی
اور قہر و فساد اندہ ہرگز نہ ہوا کرتی تھی، جب سے عیسائیوں کی علمداری ہوئی، کس قدر
داماد پر گیا، مسرتا چھانٹے چلے جاؤ، کوئی پرچہ نہیں، دیکھو، گناہوں میں گھٹی کی گھٹی،“

جو اب میں تو اس کے جیسا کہ واقعہ تھا، سید عالمؑ لکیر رہا ہے، اس نے فرمایا تھا

”میں اس دنیا میں جیسا فی علمدار کی گزرتی نہیں ہے، اس امن، امان کی غفلت بجز یاس ملک واد
آرزوئے ترقی تجارت اور کچھ نہیں، مذہب کے اس بات کو کچھ علاقہ نہیں، سنت مباحثہ

شاد جہاں پار

اور گناہوں کی کمی کا جو ذکر پادری اسکاتھ نے کیا تھا اس میں طرف اشارہ کرتے ہوئے ”مسرت و ملا نے
ام و انجائست (شراب) اور ہم انجوائم زمانہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ شراب خوردی کرملا کر
نہ پیا ان کے کوسیاں بھی ممنوع ہے“

”تغریبوں میں شاید ہی ایسا کوئی ہے جو اس گناہ سے بچا ہوا ہو“

اور دیکھ ام و انجوائم زمانہ سوتاپ نے دریافت کیا

”کیا پادری صاحبوں کو لندن کے اخباروں کی وہ تک خبر نہیں کہ وہ کیا لکھتے ہیں اور

ہر روز کئی سو بچے ولڈ الزنا پیدا ہوتے ہیں اور صبح کو راستوں پر پڑے ہوئے مٹی کی بوتلیں دیکھتے

خبر سوال و جواب کی تفصیلات تو اصل مدد دہیں، پڑھئے، میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ پادری نوٹس کی تقریر

کے ہماری عناصر اور اسکاتھ صاحب کے بیان کی روح جو آپ کے سامنے پیش کی گئی ہے کیا ان

سے واقف ہونے کے بعد دل میں یہ سوال پیدا نہیں ہوتا کہ چاہا اور کیا یہ میلہ خدا شناسی کے ٹکڑے

کا نام لگایا گیا تھا یا بقول سید عالمؑ لکیر رہا اس ملک کے جذبات ہیں کی یہ کار فرمایاں تھیں؟

اور بڑے پادری صاحبوں نے تو خیر جو کچھ کہا، کہا۔ میرے مدد گئے تو اس وقت کمرے ہو چکے

ہیں، حجب سوچا ہوں کہ سرزمینِ مدینہ کے گھنڈے کے صحرائی مقام کے اسی میلہ میں میں نے بھی حالات کی

وجہ سے کم از کم نیچے سنائی شہر کے لوگوں کو شرکت کا موقعہ نہ تھا، یہی ملا تھا، زیادہ تر قرب و جوار کے

رہنے تو ہی کے لوگ، میلہ میں پھرے ہوئے تھے، کہ مباحثہ کی اس مجلس میں دیکھا گیا کہ ایک کالا پادری

مولاد اذانِ اپنی کہ پہنچ میں کو رہتی کا، خدا (العیاذ باللہ) ان کے الفاظ سے کر رہا ہے، ایسی سرور

کائنات میں اللہ علیہ وسلم کے دوسرے نبوت کا ذکر کر کے اپنی زبان اور اپنے دہن کو انہیں الفاظ سے

آکر رہ کر پاتھا کر (استغفر اللہ)

”بھنگیوں کا لال گرد بھی ویسا ہی کھاتا تھا۔“

اور اسی پر اس تیر و نصیب نے اکٹھا نہیں کیا، بلکہ خود اپنے آپ کو رسوا کرنے کے لئے انجیل کی ایک آیت کا غلط ترجمہ کر کے کہنے لگا کہ

”حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے یہ فرمایا ہے کہ میرے بعد جو آئیں گے چور اور بیٹ مار ہوں گے۔“

قطع نظر اس سے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر انفراد پرہیزی کو رہا تھا، اور وہی وقت امام ابن مفلح نے اس وقت ابوالمصروع نے ٹوک بھی دیا تھا کہ انجیل کی جس آیت کی طرف اشارہ کیا جا رہا ہے، اس میں تو یہ نہیں ہے کہ میرے بعد آئیں گے چور اور بیٹ مار ہوں گے۔“

بلکہ برعکس اس کے اس کا مفہوم تو یہ ہے کہ

”جو مجھ سے پیش تر آئے، وہ چور اور بیٹ مار تھے۔“

لیکن اس کو تو جانے دیجئے، سوچئے اس بات کو جس ماحول میں یہ جلسہ ہوا تھا، اچانک اسی جلسہ میں ایک دیودہ دین کا بے پادھی کی زبان سے نکلے ہوئے ان نفروں کا انجام کیا ہو سکتا تھا۔ مسلمان سب کچھ برداشت کر سکتے تھے۔ ان کے مقرروں کو قہر کے لئے وقت نہیں دیا جا رہا تھا، ان کی پیش کردہ ترتیب کے مطابق بحث کرنے کی اجازت نہیں دی جا رہی تھی۔ ان کے مقابل میں ہندوؤں کو کائنات پر پختہ دل کو بھی مار کر پارہیوں اور ہندوؤں کی ایک صف قائم کرنی گئی تھی۔ ان کے عہد حکمران پر غصہ ملتا تھا کہ ان کے ہونے، ہر ملانوی راج کی نصیب و خواتی میں ہوتی تھی۔ یہ سب کچھ چور پاتھا، وہ برداشت کرنے چلے جاتے تھے، لیکن اس سیاہ مینہ، سیاہ دل کا بے پادھی کی نفس اندگندی زبان سے ان کو اب جو کچھ سنایا گیا تھا، کیا اس کو وہ برداشت کر سکتے تھے، جو شش دہا اس ان کے اس کے بعد کیا بجا رہ سکتے تھے۔

تاریخ شاہد ہے کہ اسی قسم کا کوئی واقعہ چنگیزی بن کر آ رہا ہے، اور آبادوں، ملکوں، قوموں کو اس نے

جو کہ خاک سہا کر دیا ہے۔ وہ میں کیا عرض کروں، دوسروں کے تعلق تو نہیں کہہ سکتا، لیکن خدا شناسی کے ان دونوں میلوں کے مشغلات اور جو کچھ ان میں کہا گیا، اٹھ کر گیا، سب کو جوش نظر کرتے ہوئے، عشقِ اقوم مولود کی تقریر کے ان الفاظ کو حبِ سوچا ہوں، تو کچھ ایسا خیال گذرنے لگا ہے، اگر درہندی حلقہ میں کہ معطر کے نیم مجذوب کی وہ پیش گوئی جس کا پہلے بھی کہیں شاید ذکر گذرا ہے، ابھی خدر کے بعد حکیم عبدالستلام شرح آبادی کے معطر کئے تھے، وہاں ان سے ایک صاحب جو نیم مجذوب سے آدمی تھے، حکیم صاحب کا بیان ہے کہ

”بہت شوق سے یہ فرما دیا کہ تم یہیں دکھ، میں رہو، ہندوستانِ مت واد اس واسطے کہ

وہاں انقلاب ہو رہا ہے، جو خدر سابق سے بڑھ کر ہو گا“ ۱۳۵۰ اور اس کا تذکرہ

مولانا محمد یعقوب چماڑے مصنف اہم نے جیسا کہ اسی کتاب اور اس کا تذکرہ میں لکھا ہے، اس کو سن کر فرمایا تھا کہ

”یہاں کچھ نہیں ہو گا“

لیکن خدر کے اٹھارہ انیس سال بعد، اہم نے خدا شناسی کے نام سے قائم کئے جانے والے میلوں کی جو کار فرمائیاں ہوئیں، اور جن کا اب تک ذکر کر چکا ہوں، ان کو دیکھتے ہوئے، کیسے کہہ سکتے کہ کہ نیم مجذوب کی واقفیت جس کا درجہ خواہ کچھ ہی ہو، کشتی ہو، یا غیر کشتی، مکینہ ہے، بنیاد تھی، آخر وہ سب چاروں نے نیم مجذوب ہی تو تھے۔ بھائے ”کل“ کے حلقہ کا کچھ حصہ، ”ہی“ ان کے سامنے آیا، اور اسی کو دیکھ کر کوئی دماغ قائم کر ہی ہو، تو جو کچھ ہوتا تھا، اس کو دیکھتے ہوئے کیا وہی پیشگوئی نہیں کی جاسکتی تھی، جو اس نیم مجذوب آدمی نے کی۔

واقعہ اب گند چکا ہے، اور اسی طرز سے گندا، جیسا کہ چماڑے مصنف اہم نے فرمایا۔ بارود کے بیگزین میں چمکاری ڈالی جا چکی تھی، لیکن دھماکہ کیوں نہیں ہوا، میں اسی کو اب کچھ عرض کرنا چاہتا ہوں، اور اسی سے معلوم ہو گا کہ شاید ایک بڑے انقلاب کا پیش خیمہ تھا، اور ملامتیں نے اپنے ہندوں پر دم فرمایا، مفہوم کی اسی رحمت کا یا مشرکوں کی ہند کے ساتھ کس مشکل میں نہیں ہوا۔ آئیے اور

واقعات کی روشنی میں اس کا ترقی کیجئے۔ ان فی ذلک لعلکم تذكرون لمن كان له قلب او عاقل فانظر
وهو شهيد

ہات درملو میں ہو گئی، لیکن جو کچھ کھا تا چاہتا تھا شاید ان تفصیلات کے بغیر سے ذہن نشین بھی
نہیں کر سکتا، یاد دہانہ لکھو یہ چور ہی تھی کہ پہلی دفعہ چاند پور کے اس مذہبی سنے کی شہرت ہوئی، سید
الامام اگھیر اس زمانہ میں اپنے تعلیم آبادی وطن نافذ میں تھے۔ وہیں آپ کے پاس خطرہ پہنچے، آپ
پیادہ پاہل پڑے، عید تہہ مظفر نگر میرٹھ چوتے ہوئے ملے پہنچے، یہاں آپ کو یہ اطلاع دی گئی کہ
شاہ جہاں پور کے انسپکٹر دیس مولوی عید انجی نے کھلا بھیجا ہے کہ قصد ہے اصل ہے اعلیٰ اور
کے آفس کی کچھ حاجت نہیں۔ ملتی ہیں جس وقت یہ خبر آپ کو ملی تو شاہ جہاں پور کے مسافر کا ارادہ معطل
ہو گیا، لیکن شاہ جہاں پور والوں کے تاراج خطا کے بعد آپ کا دہری ارادہ جو مسست پڑ چکا تھا،
نے سرے سے پھر ترہ تازہ ہوا، لکھا ہے کہ

”ہر نیک کو بعد فشا، بصیرت مولوی قمر الحسن صاحب ساکن گلگتہ، ضلع بہار پنور، مولوی
عمود حسن صاحب ساکن ریوند (ضلع بہار پنور) مولوی رحیم اللہ صاحب ساکن
بجنور ملے پہنچے“۔

ریوں سے مراد یہ ہے کہ اشیش پر پہنچے، کیونکہ آگے ہے کہ

”ادھر سے حسب وعدہ مولوی سید ابوالمنصور صاحب دہلوی امام فن مناظرہ اہلیہ
کتاب بصیرت مولوی سید احمد علی صاحب دہلوی، دیر حیدر علی صاحب دہلوی
قشریف لائے اور سب رمل کر گیارہ بجے وٹ میں سوار ہو کر بعد خضہ لائری کو بعد
عصر شاہ جہاں پور پہنچے“۔

بقلم ہر بھی مسلم ہوتا ہے کہ اپنی تشریف آہنی کا تاریخ اور وقت سے شاہ جہاں پور والوں کو غالباً
آپ نے قہر اطلاع دی تھی، اسی لئے اشیش پر استقبال کے لئے کوئی نہ آ سکا۔ شاہ جہاں پور
والوں کو تو اس کی بھی خبر نہ ہو گی کہ آپ آئیں گے بھی یا نہیں آئیں گے، اس کو متفقہ متہ خیال کر کے

کلمہ ہے کہ

”مولوی صاحب یعنی سید امام اکبر، نے آپ کو چھپانا چاہا اور یہ ارادہ کیا کہ راستہ کو سراسرے میں گزرا کر کوئی اصباح مجلس مناظرہ میں جا بیٹھیں گے۔“

اور یہی طے کر کے سفر کے دوسرے رفیقوں کو تو اجازت دے دی کہ بجائے سراسرے کے شہر پہنچ جائیں اور خود جیسا کہ ”حمید خدا شہ ناسی“ نام والی روایت میں لکھا ہے ”سراسرے جاتے ہوئے شیش سے اپنے ساتھ رخداد تلامذہ کی جماعت میں سے صرف اپنے عاشق زادہاں شاد غلام شیخ الہند مولانا محمود حسن کاغذ انتخاب فرمایا تھا۔“ اساتذہ چلنے کی اجازت مان کر مل گئی، اس کے اختتام میں کرشمہ شاہ جہاں پور پر

مولوی صاحب (سید امام اکبر) سب ساتھیوں کو چھوڑ کر مولوی محمود حسن صاحب کو بیٹھ بھراہ لے کر چپکے سے شہر کو ہٹے قصہ مختصر بات کو ایک سراسرے میں انجام فرمایا۔“
الغرض کرشمہ شاہ جہاں سے سراسرے قشرف لے گئے شیخ الہند مولانا محمود حسن بھی ساتھ تھے۔

اس سلسلہ میں کچھ اور باتیں بھی پائی جاتی ہیں محمود ثبوت کے اخلاص سے اس سلسلہ کی توثیق ہوتی ہے۔
لے انہیں نعر اخلاص کر دیا گیا ہے، ”یہاں دیکھنے کی بات یہ ہے، کہ پہلے پہلے کے موقع پر شاہ جہاں پور کے اسٹیشن پر یہ پکار شہر سے کوئی آدمی استقبال وغیرہ کے لئے نہیں پہنچ سکا، بعد ازاں لکھا ہے کہ مولوی صاحب (سید امام اکبر) نے اپنے آپ کو چھپانا چاہا اور یہ ارادہ کیا کہ راستہ کو سراسرے میں گزرا کر کوئی اصباح مجلس مناظرہ میں جا بیٹھیں گے۔“

”اپنے آپ کو چھپانے کی“ نظریہ آرزو آج بھی آپ پر اسی طرح مسلط ہے، جیسے صدی زنگی اسی تلامذہ اسی کرشمہ شاہ جہاں میں بسر ہوئی، اسی آئندہ کے نزدیک سفر کے سرزرفیقوں، احمد اپنے چیتے شاگردوں سے جدا ہو کر رہے رہے آثار ہر گئے، خدا ہی جانتا ہے کہ کتنی کش مکش کے بعد حضرت دلا کو اپنے مال پر چھوڑ دینے کا فیصلہ سفر کے ان رفیقوں کے ساتھ فرما کر وہ لے گیا ہو گا، اگر دلا کو اپنی ہی رعایت صحیح ہے، تو منظم ہوتا ہے کہ چٹنل حضرت مولانا محمود حسن کو ساتھ رہنے کی اجازت دی گئی، خدا اس اخلاص کے بجز بد کی شدت کو

علاؤ فرمائیے کہ سرائے میں بھی اپنے آپ کو بھائے شہر نام کے "خدر شیعہ حسین" غیر معروف تارکین نام سے دانشناس کرایا گیا۔ تاکہ دریافت کرنے والوں کو بوجھنے کے بعد بھی پتہ نہ چلے، مگر جیسو اخصا ذکر کی کوشش ہندے کی طرف سے سلسل جاری تھی، اسی ہندے کے رافع ذکر کا فیصلہ اس کا ایک کئے ہوئے تھا۔ بعد کو کچھ پورا وہ تو غیر آپ نہیں ہی گئے، لیکن سرائے کی اس رات میں بھی کرینا ہوا، دو اور میں لکھا ہے کہ

تنگریک دشمنی و دانشند گان شاہ جہاں یوسا کو خبر ہوئی گئی 'قریب وہ بجے رات کے
سرائے میں جا کر مولوی صاحب (سید نالام) اکبر کو جاکھیرا

خدا ہی جانتا ہے کہ خدر شیعہ حسین نام کے پرشے کو چاک کر کے "مولانا محمد قاسم" تک پہنچے ہیں۔ یہ بے
پائے کیسے کامیاب ہوئے، بہر حال کسی نہ کسی طرح پہنچے، لکھا ہے کہ
"پس انا سرار ناچار مولوی صاحب (سید نالام) اکبر، ان کے مکان پر شریف
لے گئے، یا صلا

یوں سرائے سے اٹھ کر آپ شاہ جہاں پور والوں کے گھر تک تو کسی نہ کسی طرح آ گئے، اور ٹی کا دن
گندہ چکا تھا، کل عرس کی کوئٹہ کے اختراع کی تادم تھی، چاغابوہ کا قافلہ عرض کر چکا ہوں، ذکر کافی تھا،
سرائے میں تو جو کچھ چاہتے کر سکتے تھے، لیکن شہر والوں میں پہنچ جاتے، کے بعد کون راضی ہو سکتا
تھا کہ آپ گری کے اس موسم میں پانچ چھ کوں کا قافلہ پیادہ پاٹے کریں۔ لیکن رو رو کی روایت میں
ابھی احمد وراج ٹائٹ میں مولانا احمد حسن امروہری کی زبانی جو روایت اس کی گئی ہے، وہ مولوی میں یہ
اٹھا لکھو داد کے ہیں،

مولوی صاحب (سید نالام) اکبر و صبح کی نماز پڑھ کر پیادہ پاچی، چاغا پور میں
جا چکے، یا صلا

گمراہی کی خبر اگر جیسو پیادہ پا آپ نذر سے دو بند بارہ کوں کا قافلہ طے کر کے پہنچے تھے، اسی
طرح دہلی سے اترنے کے بعد شاہ جہاں پور سے چاغا پور تک جو پانچ چھ کوں کا قافلہ لکھو کی پانچ پاچی

ملے فرمایا، اور اسی پیمانہ پانی کی وجہ سے شاید وہ لطیفہ پیش آیا۔ جس کا ذکر پہلے میں ہی اور پہلے کے بعد بھی اس تک ایک رنگ مزے سے لے کر کرتے ہیں۔

عرض کر چکا ہوں کہ سیدہ جاندا اپنی ہی نہیں بلکہ اسی کے قریب ایک کھڑے سادہ نگہ نئی سونچ میں قائم کیا گیا تھا، جہاں سے ایک ندی جو دریائے گجرات کے نام سے مشہور ہے گزرتی ہے۔ مالا مالک ملی کا مینہ تھا، لیکن ندی پایاب نہیں ہوئی تھی، شاہد اس کے ساحل کے انتخاب میں آب رسانی کی سہولت بھی سید قائم کرنے والوں کے پیش نظر ہو۔ شاہد جہاں وہ سہولت گنجانے ہوئے نظر آ رہا ہے معلوم ہوتا ہے کہ راستہ میں یہی ندی تھی۔ مولانا احمد حسن امروہوی رحمۃ اللہ علیہ جو اس رفیق سفر ہو چکے تھے انکی طرہ میں ہے کہ

”راستہ میں ایک دریا پڑا تھا“

فالہا یہ دی دیا گئے گڑھا تھوڑا نہ کہ بڑا، حضرت امروہوی

”مولانا پیدل تھے“

شاہد ہوا ہی میں یہ صحت پیش نہ آتی، بہر حال بیادہ پا چلنے کا قیودہ ہوا کہ نہ اس میں پانی تھا اس کو حرم کرنے جوئے وہ کچھ نہیں کہ

”مولانا پا جا رہے تھے، دریا میں اتر پڑے، جس سے پا جا رہ بھگ گیا“

اسی سے معلوم ہوتا ہے کہ جلسہ میں شریک ہونے کے لئے تعداد کوئی خاص قسم کا یا آپ نے حیرا اختیار نہیں کیا تھا، جس کی وجہ سے اقلیت یا فکر و گوئی کی آپ پر پڑے، بلکہ پہلے بھی ذکر کر چکا ہوں کہ جلسہ سہا زہر کے شیخ زادوں، شہزادہ کا جو نام لاس تھا، اسی لاس میں عموماً سمجھتے ہیں تھے، اور آج بھی لاس لاس میں جاری ہے، یہ اتفاق کی بات ہے کہ پیدل چلنے کی وجہ سے آپ کو حیرا میں اتار دیا، پانی اتار دیا کہ پا جا رہ آپ کا بھگ گیا۔ حضرت امروہوی میں جس کے پاس بیان کر چکا ہوں، بقول حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ

”ذکر کو مستحق تھا، نہ کپڑوں کی کوئی گھٹری، نہ اصلاح، نہ شہر، نہ“

تو سفر میں بھلا اس کے بعد نامہ کپڑوں کے برسنے کی کیا توقع کی جا سکتی تھی، حضرت شیخ الہندؒ فرمایا
 بھی کہتے تھے کہ

”عمر اسی ایک چوڑے میں سفر پورا ہوتا جو حضریں پہنے ہوئے تھے۔“

مگر اسی کے ساتھ وہی کہا کرتے تھے کہ

”البتہ ایک نیلی نعلی ساتھ وہی تھی، جب کپڑے زیادہ پہلے ہو گئے تو نیلی بانہہ کرکٹسے

اُتار دئے اور خود ہی دھو لئے۔“

دوبیس اترنے کے بعد پاجامہ نہ رک جب بیگ لگا تو آپ کی بیوی دایہ رقی نے نیلی نعلی بے جا لگا کھائی
 مولانا احمد دہری کی روایت میں ہے کہ

”مولانا نے پادرا کر نیلی باندھی، مگر ہمارا دادر نہ نکڑ کر چھے، فحشی پر جیسے گاؤں کے بزرگ

ٹہل لیا کرتے ہیں، ٹہل لیا۔“

اور اسی شان کے ساتھ آپ پہلے کے سیدوں میں بڑی گئے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ وہ یا پھر کرنے کے لئے
 میلہ کا سید ہی کچھ زیادہ دوسرا تھا، اتنا تو نہ گذر سکا کہ میر گاہو یا پانچا مار آپ کا خشک ہوجانا، حاصل وہی

جمہوری تھی کہ بچانے پانچا مار کے نیلی نعلی ہی کے ساتھ آپ سیدوں میں شریک ہوتے، مگر جیسے حد نہ
 اُتار دیتا فحش کے لئے نیلی نعلی نہیں باندھی گئی تھی، اسی طرح اس کا بھی اعلان ہو کر نہ خواہ مخواہ کسی خاص قسم

کے لباس کا پابند رہے آپ کو بنگر عورتا کسی جمع یا محفل کی شرکت سے لوگ ہچکچاتے ہیں۔ جب
 تک عربی زیر کشتی اپنے اوپر عائد کیا ہوا لباس فراہم نہ ہوجائے، محفل میں جانا ان کے لئے گوارا نہ ہو سکتا

ہوتا ہے، آپ کچھ دوسرے ہیں، چاہا تو آپ نے بھی تمہارے جس لباس کے پہننے کے عادی تھے وہی کے
 ساتھ پہلے میں مشرک ہوں، لیکن بیگ جانے کی وجہ سے بجائے پاجامہ کے نیلی باندھی پڑی، تو

بچکچائے بغیر آپ نیلی ہی کے ساتھ جمع میں ملار کے تشریف فرما ہوئے۔ مگر خدا شناسی کے اسی پہلو
 کے پہلے سال کی عدا کے آخر میں بریلی کے رہنے والے ایک ہندو کا یہ بیان جو نقل کیا گیا ہے کہ

”مسلمانوں کی طرف سے ایک پتھر مارا دیا پہلے سے کپڑے نیلی نعلی میں دبی ہوئی بیان

کرنے لگا، چہاں ۱۱۱

ان الفاظ سے سیدنا امام اکبر کی طرف یہ ہندو وزیر شاہنشاہ مکرہ ہاتھ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کوننگ
ہو جانے کے بعد پانچا مار پھن لگائی تھی اور حسب دستور ملکی نعل میں دبی ہوئی تھی۔ یہی ”نیلی نعلی“ بعد کو
”سارنگی نعلی“ بن گئی۔ اسی کا ذکر فرماتے ہوئے ”حکیم الامت حضرت تھانوی“ بھی فرمایا کرتے تھے۔
”مہاراجہ شاہ جہاں پر میں غافلین اسلام کے مقابل میں ہمایا عظیم الشان مناظرہ تھا، بڑے
بڑے علماء و جہادے موجود تھے اور حضرت مولانا تھانوی اسی سوئی کرتہ اللہ مستغنی میں
تھے۔“ (محسن الکلام ہادی ماہ جاری الثانی شمس)

مطلب یہ ہے کہ قیمت ”مغز“ کی جوتی ہے، چھلکے کی نوعیت خواہ کچھ ہی ہو ”بے مغز“ پھلوں کو
کون خریدتا ہے۔

کچھ بھی ہو، میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ وہاں کے دینے کی جو کوشش شاہ جہاں بعد کے پولیس اسپیکٹر مولوی
عبدالحی صاحب کی طرف سے کی گئی تھی، وہ کوشش کامیاب نہ ہوئی، شاہ جہاں پر وہوں نے اس کو مولوی
عبدالحی کی غلطی قرار دیا، اسی کے ملے اہم سیدنا امام اکبر خدا شناسی کے اس پہلے تک بہر حال
پہنچا ہی گئے۔

یہ تو یہ ہے کہ مولوی عبدالحی صاحب کے طرز عمل کی تعمیر غلطی کے غلط سے شاہ جہاں پر وہوں
نے جو کی گئی یہی سمجھ میں تو اس کا مطلب بھی نہیں آتا، گندہ کاک دلی اور شاہ جہاں پر کے مدعیان تارور
خط کے ذریعہ اس مسئلہ میں سوال و جواب ہر مٹی کو پیش آیا، اور میلہ کے افتتاح کی تاریخ طرعی تھی۔ آخر
قریب زمانہ میں شاہ جہاں پر کی پولیس کے ایک ذمہ دار افسر کا اس میلہ اور اس کی تصبیلات سے ناواقف معلوم
ہوا، اسی کے حکام میں منعقد ہوا تھا جس کی غرائی پر حال اس کے فراموش میں تھی، بلکہ غفلت ہی کہہ سکتے ہیں،
کہ پہلے میں پولیس موجود تھی۔ دوسرے سال کے پہلے میں تو ان کے نام مولوی عبدالحی کی تصریح کے ساتھ
اظہار دی گئی ہے، اگر وہ بھی پہلے میں موجود تھے، مہاراجہ شاہ جہاں پر لگا، پھر اس کا سرے سے قصہ ہی کہ
بے اصل ٹھہرانا، اور اس کو بے اصل ٹھہراتے ہوئے ”اپنی یہ سائے پوش کرنا کہ“ علماء کے اتنے کی حاجت

نہیں بتایا جائے کہ آخر اس کا کیا مطلب سمجھا جائے۔ اور غلطی کے لفظ کے اخلاق کی گنجائش کس جہاں اس طرح سے نکلا جائے۔

کچھ بھی بر سید اذنی احسان تو یہی ہے مگر خدا کا مسند مولوی عبدالحی کی غلطی "مگر صحیح ہو جاتی اور
اداس کی وفاق سے سفر کا جو راہ مست ہو گیا تھا، دو قسم ہو جاۓ۔ یعنی سیدنا امام الکبیر علی کی رائے
کے مطابق وہی سے بنائے شاہ پہاڑ پہنچانے کے گھر والے ہو جاتے، تو کاہر ہے کہ جس وقت کو
بے اصل ٹھہرا گیا تھا، واقع میں بے اصل تو تھا نہیں، خدا شناسی کا یہ میل چاہے جہاں میں منہ ہو کر رہتا
اور پہلے سنان کے میل میں جیسے ہندوؤں کی طرف سے اسی قسم کے نمائندے اور دھرم شریک
ہوئے تھے، جن کے نام کلاب تک چند نہ رہے۔ کچھ اسی قسم کے گنام، غام کار، ناجوہ کار چند مولوی
مسلمانوں کی طرف سے بھی اسی میل میں اور اسی طریقے پر جانے، تو ان کو کہہ سکتا ہے کہ اس میل کو کہیں
انجام نہ ہوتا۔ اس لئے کہ بہت سے مولویوں کے پاس وہی کی مشہد اثنائی جس رنگ میں ہوتی تھی، مسلمانوں کے
جذبہ و صبر کی کتنی بڑی آزمائش تھی، مشہد سنانیوں کی بیجاگ اس دریدہ و دین موزی کے اخلاقیات، وہی
ہوتی تھی، کیا اسی غریب مولویوں کے من کی بات تھی کہ بھڑکنے سے اس کو روک دیتے۔

یہاں تو حال یہ تھا کہ جس وقت حارس نش وقت درس و تفریق کے لئے مقرر کر کے کے بعد پادری
نومس کو اپنی تقریر کی توسیع وقت کی ضرورت محسوس ہوئی، اور اثنائی وضاحت سے کام لیتے ہوئے
وقت کے ہی سلسلہ میں مسلمانوں کے جن نمائندوں کی مسلسل جگریز اور درخواستوں کا تہائی لا پرواہی کے
ساتھ بار بار ٹھکراتا ہی چلا جاتا تھا۔ وہی ہی سے التبا کرنے لگا کہ مزید چند منہ است اور تقریر کر کے کا موقوف
اسے دیا جائے۔ تو علاوہ سیدنا امام الکبیر کے مسلمانوں کے نمائندوں کی اس جماعت میں حالانکہ
بعض کافی مرد و گرم چہرہ، آرمودہ کار ہتھیلیاں موجود تھیں، تاہم ان کا امام الکبیر کے سوا
بہتے بھی تھے ان کی

"راٹے نہ تھیں کہ ان کو پادری نوٹس کو جہلت دی جائے"

سب مولوی اور جو ان کے ساتھ وہاں تھے یہی کہتے تھے کہ

”جب وہ ہم کو بہت جنس دیتے تو ہم کیوں دیں؟“

اسکاٹ کا جذبہ ہمدردی قوت سے ابھرا تھا، دل کی بھرپور اس نکالنے کا موثرہ چھایا تھا کہ یہی ہے آپ میں
ایک دوسرے سے کہتے تھے کہ

”اچھا، اب کا (نوس صاحب کا) مضمون بھی نام نہاں ہی رہے۔“

نگاہ میں چلے، انگریز چکا ہوں کہ سیدنا امام اکبر نے عام سوریوں کے اس نیکو کے برعکس پوری
نوس کو بخند و جھڑی مزید وقت صرف کرنے کی اجازت دی، جس کا نتیجہ بھی یہی وقت اس رنگ میں ملنے
آیا کہ مقررہ وقت سے زیادہ وقت لے کر جو کچھ کہنا تھا پوری نوس صاحب نے پہلے کہے تو دیکھا گیا کہ سیدنا
امام اکبر کھڑے ہیں، اٹھ کھڑے ہوئے فرار ہے، چونکہ

”میں نے پوری صاحبہ اب ہم کو بھی تیس منٹ کی اجازت دیکھئے۔“

چارہ کلہ ہی اب پوری صاحب کے لئے لیا تھا، اپنے دماغ میں خود گرفتار سرچکے تھے، منٹ اچھا
حق باخلاف میں اسکاٹ کے دل میں بہت کارنامہ ہو چکا تھا، ایک وقتانی ایک کارنامہ سوچے سے وہی
سلسلہ کتنی ہمت کے ساتھ مل ہو گیا، لکھا ہے کہ

”لو چارہ جو کہ پوری صاحبہ کو بھی اجازت دینی پڑی۔“

میرے خیال میں اس حکم اور حکم کی ایک مثال بھی میں کے متعلق دریافت ہیں ایک بونا نامہ معاملات پر اظہار
وی لگی ہے مگر دین میں مقام انسان تک پہنچنے میں بڑا کامیاب ہوئے جس، یعنی الحسین ہی کو حکم و حکم کی
یہ شہرت اور ذاتی جوتی ہے، اس لاہوتی دولت کی صرف معلومات دسلے علماء میں توقع نہ تھی چاہئے۔

اسانی حکم و حکم کے آئندہ کا تجربہ کچھ اسی ایک واقعہ کی حد تک محدود نہیں ہے، بلکہ اسی پہلے میں
سلسلہ ایسے مواقع پیش آتے رہے جن میں دیکھا گیا کہ سیدنا امام اکبر کے ضمیر کی یہی رہنمائی چک
اشی، اور تارکیوں کا ازار ہو گیا۔ اسکاٹ صاحب متعلق پوری کے قصے میں جب ان کی خواہش کے
مطابق یہ سلسلہ پیش ہوا کہ ان کو تقریب کا بھی موقع دیا جائے، اور وقت کم از کم ایک گھنٹہ ملنا چاہئے۔
عرض کر چکا ہوں کہ اس سلسلہ کے پیش ہوتے پہ خلف دست و سیدنا امام اکبر کی اس مخالفت کرتے رہے

پڑے۔ بعد کہ کے بعد ماضی بھی ہوئے تو ظاہر یہ معلوم ہوتا تھا کہ فحشی یہ اسے کفایت و غیرہ کی سہی و
 استفادہ سے آپ ماضی ہوئے ہیں۔ حالانکہ یہ بھی وقت کی ایک سوچہ ہی کا تھا۔ خاصاً فقہ و فطرت
 ہے۔ تفصیل کے لئے اصل حدود ہی کا مطالعہ کیجئے۔ خاص یہ ہے کہ پہلے سال کے سینے میں دوسرے
 درجہ میں داخلہ کی مجلس میں لوگ جمع ہوئے۔ اس میں بچا تھا کہ ہر فرد کی طرف سے صرف پانچ پانچ تیرہ
 کو رہنے کی اجازت دی جائے گی۔ لیکن اتفاقاً ایک صاحب میں کا نام قاضی سرفراز علی تھا۔ نکلا ہے کہ
 شاہ جہاں پر۔ کہہ رہے تھیں میں تمہیں فقہ میں مالی حالت ان کی فراہم ہو گئی تھی پانچویں سے
 متاثر اور مناظرہ کا فائق رکھتے تھے۔ وہی ایک شخص چلی تھوڑے دنوں اور خواہش ظاہر کی کہ اپنی تحریر
 کے ساتھ ساتھ وہی کو بھی دیا جائے۔ یہ نہ ملا۔ نام اگلے روز اپنی جگہ لایا کہ کھڑا کر دیا۔ ان کو دیکھ کر
 پادری فرانس نے کہا کہ کیا

”آپ بھی ایسی ہی پہنچیں جس میں اس کام کے لئے مخصوص ہوئے ہیں۔“

جواب میں قاضی صاحب نے جب کہا کہ ان میں نہیں ہیں۔ لیکن فلاں صاحب میں یہ کام اگلی
 کی طرف متاثر کر کے ہوئے کہ

”ان کو اجازت ہے۔ یہ فقہ کو اجازت دیتے ہیں۔“

میں دوسرے نے نہایت سختی کے ساتھ کہتے ہوئے کہ

”ان کو اجازت نہیں ہو سکتی۔“

بے چارے قاضی صاحب کو کھڑے ہونے کے بعد چڑھ جانے پر مجبور کیا۔

اس سال تو خیر یہ بات گذر گئی، یہاں درجہ دوم سے سال منتقل ہوا۔ ادب کے بھی پانچ پانچ
 آدمی ہر فرد کی طرف سے تقرر ہو چکے تھے، لیکن جو کہ یہی اسکاٹ منتقلی پادری فرانس صاحب کے
 بلائے پر درجہ پہنچے، وہ چاہا کہ اگر کھڑے ہیں ان کو بھی حد سینے کے لئے مقرر دیا جائے، وہ ایک گھنٹہ
 تقریر کے لئے اسکاٹ صاحب طالب ہوئے، یہی مقرر تھا کہ قاضی سرفراز علی صاحب کے مقرر
 کا بھی جواب دیا جائے۔ نیز پھر ان دنوں مالے ملا تھا کہ وہی ایسی صورت میں پہنچ چکے تھے، جن کا نام

مسلمانوں کی طرف سے تقرر کئے ہوئے پانچ آدمیوں کی خبر دست بن نہ تھا، خاصی سرخرو علی کے بیٹے
 جہاں تجربہ ہو چکا تھا کہ مسلمانوں کی طرف سے مزید کسی آدمی کو بولنے کی اجازت یا داری نہیں دیں گے بلکہ
 سیدنا امام اکیسر ان کو بھی گفتگو میں شریک کرنا چاہتے تھے۔ یہ حقیقت اسکاٹ صاحب کے قصہ
 میں رد و کد کا لازمہ بھی تھا، اسی لئے راضی ہو جانے کے بعد سیدنا امام اکیسر نے فرمایا بھی کہ
 ”پادری اسکاٹ صاحب جب داخل منظر ہوئے جاتے تھے تو ہر پنج گھنٹہ سوری عموماً صاحب
 کو شامل کریں گے۔“ یہ سب احداث شاہ جہاں پر

ترجیح وقت، اور پادری اسکاٹ صاحب کی شرکت نے سیدنا صاحب حضرت داؤد کے پاس پادری کو
 مناسب کی طرف سے منشی پیرا۔ یہ حال تنگ و درگزر ہے، تھے تو ایک دفعہ منشی سی سے سیدنا امام
 اکیسر نے فرمایا تھا:

”منشی صاحب مجھ کو کسی بات پر خرد خواہ آدم نہیں، شکر ہاں پادری صاحب کہ اس
 کی رائی پر کہ ہم غنیمتیں کریں اور وہ تسلیم نہ کریں، اسی لئے بالفضل چنانچہ طرف سے یہ جواب
 ہے کہ اب کچھ نہیں ہو سکتا آپ ہی کو سنا دیں۔“

آفریں یہ کھاتے ہوئے کہ اس قسم کی باتوں کی کوئی قدر و قیمت میری نظر میں نہیں ہے، منشی سی کے
 کلام میں یہ بہت عجیب آپ نے ڈبل دھجی کر

”باقی جو کچھ ہر وقت پر دیکھا جائے گا۔“

وقت جب آیا تو دیکھا بھی گیا کہ جو کچھ پادری نولس نے پایا سب ہی کا منظر کر لیا گیا۔

ادبیہ تو اس، حسانی حکم و علم کی ایسی جزئی شاملیں ہیں جن کا شاید ذکر بھی نہ کرتا مگر اس واقعے کی
 چند کلی نتائج سے ذہن نشین کرانے میں مدد ملتی، جن میں اب پیش کرنا چاہتا ہوں، اور یہ ایسے کلی
 نتائج ہیں جن سے سیدنا امام اکیسر کی سیرت میں کد ایک خاص پہلو نمایاں نہیں ہوتا، بلکہ جہاں تک میرزا
 خلیل ہے، اسلامی ہندو آج جن مشکلات سے دوچار ہے، چاہے جتنے قوی مشکلات کے حل میں بھی ان
 سے ناامید اٹھا یا جاسکتا ہے۔

کہنا یہ ہے اگر مذہب کے نام سے شاہ جہاں پر کے سلطانہ میں اس میلہ کے انعقاد کا جو اعلان کیا گیا تھا اس میں شک نہیں کہ اس کے متعلق کبھی کبھی سیدنا امام الکبیر کی زبان مبارک سے اس قسم کے الفاظ جنہیں نقل بھی کر چکا ہوں سن جاتے تھے اس قدر ہی ہوتا کہ

”اگر اثبات و محبت مذہب پر نظر ہے تو ترتیب صحیح (ان سطور) کی یہ ہے جو کل میں ہے

عرض کی اور اثبات مذہب سے کچھ بحث نہیں تو غلطی پر اسے غلطی کے فرمانے کا

اتباع ہے ۱۰

کہنے والے چاروں تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ میں نے کے مقصد کے متعلق سیدنا امام الکبیر کے واضح بھی شک پیدا ہو جاتا تھا اس بنا پر ان کا طرف سے یہ تجویز پیش ہوئی کہ

”بہتر یہ ہے کہ ہر فرقہ میں سے چند آدمی منتخب کئے جائیں ۱۱

دوسرے فرقوں کے نمائندوں نے بھی مسلمانوں کی یہ تجویز مان لی اور عرض کر چکا ہوں کہ باغی باغی آدمی طرفہ اگر ہر فرقہ سے تقریر کرنے کے لئے چن لئے جائیں۔ اور اسی سلسلہ میں مسلمانوں کی طرف سے باغی آدمی جو مقرر ہوئے ان میں دوسروں کے ساتھ لوگ نام سیدنا امام الکبیر رحمۃ اللہ علیہ کا بھی تھا۔ لیکن باقی ہر جگہ اس کا اعتراف کرنا چاہئے کہ اس میلے کی بنیاد میں آج جو چیزیں ہیں نظر آتی ہیں ان میں کے مختلف پہلوؤں کی طرف اب تک اشارے کرنا چاہو کیا ہوں۔ اسی کوئی عارف اور صریح شہادت میرے پاس نہیں ہے جس پر حاکم ذکر کے دعویٰ کروں کہ سیدنا امام الکبیر نے ان میں سے کوئی ایک جو کچھ کہا یا جو کیا اس میں ان احمک کا خیال بھی آپ کے سامنے کسی نہ کسی حیثیت سے تھا، بلکہ بیان کرنے والوں نے جو چیزیں بھٹک بیٹھائی ہیں ان کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہی کہا جاسکتا ہے کہ پہلا میلہ ہو یا دوسرا ہر ایک میں آپ کی شرکت مذہب ہی کے نام پر ہوتی۔ اسی کے نام پر اس میلے میں لوگ بلائے گئے تھے۔ پس مذہب ہی کے نام پر آپ ان میلوں میں داخل بھی ہوئے اور ان میلوں سے نکلے بھی تو اسی خیال کے ساتھ نکلے کہ ”مذہبی کا عبادت کے سوا کچھ کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے۔“ پس باہر سے تو مذہب ہی کے نام نے آپ کو کہنا پڑا تھا باقی آپ کے اندر کوئی خاص جویش جانیے

یہ بھی آپ کو ٹھاکہ رہا تھا، دوسرے سال کے پہلے کی اطلاع گھا ہے کہ جب آپ تک پہنچے تو پہلے سڑک
میں بارہویوں کی بے امانیوں کا خیال کر کے کھڑے ہو کر

”تھی دہشتی میں صفت کی زبرداری، بعد بے فائدہ بیچ ادوات ہے“ اور لے جانے کا نہیں کیا۔

مذکر مباحثہ شاہ جہاں پور

مکڑیٹھ جانے کے بعد پھر اچانک اٹھ کھڑے ہوئے کیوں اٹھ کھڑے ہوئے؟ اپنے ذاتی نام وغیرہ کا
تو غیر کسی شخص کے متعلق سوال ہی کیا پیدا ہوتا ہے۔ میں کی سادہ زندگی اسی کے جانے میں گزری، عرض
ہی کر چکا ہوں کہ پہلی دفعہ پہلے میں شاہ جہاں پور تک تو دفعتاً کے ساتھ پہنچے، لیکن ریل سے اتر کر
ساتھ ہی ہم سفروں کو قہر نہ کر دیا، اور خود تباہ حضرت شیخ الہندؒ کو ساتھ لے کر شب گلفانی کے لٹو
کسی سرانے میں تشہیف لے گئے، اور دوسرے دن میں ہی اسی لئے کہ مشہور نام سے پتہ چلنے والے
پتہ چالیں گے۔ ”خوشیہ چین“ اپنے نادانی تمام کے ساتھ داخل ہوئے، پہلے میں جب ہر فریق سے
ٹپے چا کر پانچ پانچ آدمیوں کا انتخاب تقریر وغیرہ کرنے کے لئے کیا جائے، اور سلطان کی طرف سے
پانچ ناموں میں سے ایک نام آپ کا بھی تھا تو اس وقت بھی تہرست جوئی گھا ہے کہ

”یہ (مولوی عوہ قاسم) نام ان کا نہیں کھانگیا، بجائے مولوی عوہ قاسم کے ساتھ خوشیہ حسین

صاحب کھانگیا یا مثلاً میلہ خدا شناسی

مطلب وہی تھا کہ تقریر کی وجہ سے شہرت پہلے میں، اگر ہوگی بھی تو خوشیہ حسین کی ہوگی، عوہ قاسم کی نہ
ہوگی، اب آپ کے ”نام“ پر جو پتا سب کچھ لکھ چکا تھا، اچھا۔ اپنے نام کا سوال ہی اس کے
لئے کیا باقی رہا تھا۔ حاکم کے بدل کی بات تھی اور مردوں کو کیا معلوم کہ نازتہ سے اٹھانہ انیس کو سس
پیدل چل کر یونہی پہنچنے والا، اور وہاں سے سرگردی نظیر ”میر“ دلی پتا ہوا، شاہ جہاں پور،
شاہ جہاں پور سے پیادہ پاسازنگہر کے اس میدان تک دھاوا کرنا ہوا کیوں پہنچا تھا، پہلی دفعہ
بھی پہنچا، اور اور ملوئی کرنے کے بعد دوسرے پہلے میں ہی آدم کا ”ظاہر ہے کہ اس کا تعلق دل
کی باطنی کیفیت سے تھا۔

”ہم جو کچھ اندہ بھول جاتا تھا کبھی کبھی وہی چھلک پڑتا تھا کس کی آبرور اور عزت کا سوال، کس کے بے چارے اور بے قرارہ کئے ہوئے یہاں سے وہاں، وہاں سے وہاں لئے پھرتا تھا۔“

پہلے سال کی راتوں میں تو نہیں، لیکن دوسرے سال والے میلے کی روداد مباحثہ شاہ جہاں پوری نامی والے میں نقل کیا ہے کہ شاہ جہاں پور کے کشیشین سے فرسید اللہ امام اکیبر کو سرکوی مہینہ اللہ غاں وغیرہ شہر لے گئے۔ اور اس دفعہ شاہ جہاں پور کی یہ رات بجائے سرسائے کے مولوی عبدالغفور رضا کے مکان پر گزری، لیکن کیا پوری رات گزری، بلکھا ہے اگر

”مناظرین اسلام آخر رات ہی سے راہی میدان مباحثہ ہوئے۔“

لشہر اللہ یہ کچلی رات کا وقت، سننے کی بات ہے، رازی کا بیانی ہے کہ پر میدان مباحثہ

”ہر شاہ جہاں پور سے چھ سات کس کے کا میلے پر تھا۔“

اس کا صلہ کو ملے کرتے کے نے

”سب صاحب موار“

جا رہے تھے، لیکن

”مولوی احمد قاسم صاحب علیہ الرحمۃ پابند پائے“

راستہ میں پھڑکی نہی قالیا گزرا نامی آئی، اس کے بہتے ہونے پانی میں طہارت دوشہر سے فارغ

ہونے ملکہ کا جینہ تھا، اور رات ہی، وضو کر کے پہن کیا ہے کہ

”زراطل ادا کئے اور نہایت خضوع و خضوع سے دعا لگی۔“

گزر کر کسی کے قدموں پر سر رکھ کر مانگنے والا کیا مانگ رہا تھا، جس سے مانگ رہا تھا، اور چراگ

رہا تھا، ان دونوں کے درمیان کا یہ راز تھا۔ لیکن آگے چند اوراق کے بعد صاحب مذکور نے یہ خبر

دیتے ہوئے کہ

”مولوی صاحب (سید نالہ امام اکیبر) نے حبیب سے شاہ جہاں پور کا ارادہ کیا تھا، میں نے

ملنے تھے یا جس کو اہل دعا سمجھتے تھے، استدعا دعا کرتے تھے، یہ

آئے اس کے بعد لکھا ہے کہ

”خود کہتے تھے کہ ہر چند ہماری نیت اہل ہمارے اہل اسی تھیں جن کو ہم جمع عمام
میں داخل قرار دیں“

سیاسی حیثیت سے ذلت و خواری جو کچھ ہر چکی تھی وہ بچائے خود تھی۔ لے دے کہ مسلمانوں کی دینی
زندگی کا کچھ ذوق باقی تھا۔ اب اس مذہبی سیلے میں اس مذہبی کے ذوال کا خطرہ سامنے آگیا تھا۔ اللہ
اللہ جگر شق ہو جاتا ہے بیڑم و درجہ کی سزا و عقوبت کے استحقاق کا اقرار کرتے ہوئے عرض کرنے
والے کے اس معذرت کو جب ہم پڑھتے ہیں۔

”مگر ہماری ذلت و خواری میں دین برحق کی ذلت“

اور آؤ کہ اسی کے بعد یہ جگر شگاف روح گردن کا خطرہ نسل کرنا چاہتا ہوں اٹھیں نہیں ہوتے۔

اس رسول پاک کی ذلت متصور ہے جو تمام عالم کا سرور اور تمام دنیا کا حاکم مالاہ
ہے۔

— یہی بالیقی احساس اور آپ کا اندوہی جذبہ تھا جو آپ کو تڑپائے ہوئے تھا خود بخود پتہ

تھے اللہ دوسروں کو بھی تڑپاتے تھے۔ اللہ دعا دینی

”الہی اپاری ویر سے اپنے دین اور اپنے حبیب پاک“ مشہور لاک کو دینیل و خود

مست کر اور اپنے حبیب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی بدولت اللہ تعالیٰ میں ہم کو عزت و انخا

سے مشرف فرما۔

لکھا ہے کہ

”خود بھی یہی دعا کرتے تھے اور اللہ سے بھی یہی دعا کرتے تھے“

مگر دود و کشمکش و کشمکش اضطراب اور بے چینی کے ان سامنے قصوں کی تہ میں دل کی جو فکری

قلب کا جو سوز و دھج کا جو خلق پر مشیدہ تھا اس کا کچھ اندازہ دعا کے ان الفاظ سے ہوتا ہے جس

ایک سو نام تھا جس کی عزت کے لئے جینے والا تھا۔ اسی کے نام کی حرمت پر وہ مرتب

رحمت اللہ علیہ دُعا فرمادے مرقومہ۔

کچھ بھی ہو۔ پہلے تک یہی آپ کا یا مئی جہر کھینچ کھینچ کر آتا رہا، لیکن کچھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کربلا میں پہنچنے کے بعد اس قسم کے خراسان جو آپ کے سامنے پیش ہوئے، اگر ہفت صاحبان تو اپنی بیڑائی کے کلمات کی ترانوں میں مصروف ہیں، مستحکم الفاظ کے استعمال کے شوق کو بردہ کر رہے ہیں، اور ایسا نبیوں کی طرف سے کالے پاندی جو شریک ہے، بقول صاحب دودلا، "میلہ خدا شناسی" ان کی تقریر کا حال ہے تھا کہ

"قاصد میں الفاظ کے ارجح معانی دینے کی نوبت نہ آئی تھی، اصلاحی نظری سے خانہ پری اوقات کرتے تھے نہ ملے"

خود سیدنا امام اکبر رحمۃ اللہ علیہ نے بھی ان کا یہ پادریوں کی تقریروں پر تنقید یا دہوگا کچھ اسی قسم کے الفاظ میں فرمائی تھی، باقی ان کے نشان اور طرز اور تقریر پادریوں میں صاحب مولائے شکر خیز خالطوں، شہرہ کھڑی اور افسانے عام و خاص، یا بڑا شاخ پتہ دے شلیشی خالطہ و غیرہ کے سوا بڑا وقت قواعد و قواعد کی ترتیب، یہی میں فرج کر رہے تھے، اسی طرح منطق کی کتاب پر پانچ سو روپے سرکاری اخام پالنے دے پادریوں اسکاٹ صاحب وہ حکومت بڑے یک بھارت خونی کریمانی مذہب کی وکالت قرار دے رہے تھے، انفرجس اور اسی نوعیت کے دوسرے حالات صحیحہ و غوس کو کبیدہ و افسردہ کرنے کے لئے کافی تھے، دوسرے سال بیٹے کے منتظر ہوئے، فی خیر پالنے کے بعد اپنی شہادت کو بے ہوش اور بیضی اوقات، سیدنا امام اکبر نے ایشاد میں جو قرار دیا تھا، قصاب آپ کے اجناس کے اسی قسم کی باتیں تھیں۔

باروں ہمدردی عجیب و غریب پہلے کی بدولت جس کے انفراد کے ہر پرہ حرکات، قضا و کچھ ہی ہوں، ایک منتظم موقوفہ بھی سامنے آگیا تھا، دنیا کے دو بڑے مذہب، مسیحیت، اور ہندو دھرم کے ماننے والوں کو ایک ساتھ مخاطب بنانے، اور دین کے آخری پیغام، ایمان کے آخری پیغام، علیہ وسلم سے روشناس کروانے کا اس سے زیادہ محدود ترین وقت اور کیا ہو سکتا تھا، کہا تو یہی جاتا تھا کہ

”تحقیق حق“ کے لئے ایکسپریجنگ لٹرائز سے شاندار سب بیٹھے ہیں، میں میں پہنچنے کے بعد اس انتہائی اجتماع سے قائد اٹھائے کے خیال ہی کا بظاہر نتیجہ معلوم ہوتا ہے کہ پنڈت اور پادری تو جی شعلوں میں ہی جوں، لیکن سید غلام اکبر کو ہم دیکھتے ہیں کہ شرائط تیرد کے قصوں سے بالابو کو اپنی توجہ کو اتنی تبلیغی نصب العین پر مرکوز کر کے صرف اسی توجہ میں مصروف ہیں، کہ جس طرح بھی ممکن ہو، اپنے خیالات کے پیش کر کے کامیاب ہو دیا جائے۔ پہلے تو آپ نے اسی نے پاپا تھا کہ قرآن کے لئے کافی وقت حاصل کیا جائے، لیکن اس میں جب کامیابی نہ ہوئی تو طلبہ کے اندر جلسہ کے بارہوں طرح بھی آپ سے بیزا، جبکہ سنا چاہتے تھے، اس کو سنا تے ہی چلے گئے، اسی سے اختلافہ کیجئے کہ دوسرے سال کا میلہ، جس میں پنڈت دیانند سرسوتی جی اور منشی احمد علی شریف نے اور طلبہ سے پہلے بیکار کیٹیڈ میں، سٹاپ چکا تھا کہ پہلی تقریر میں کو نام سناج پنڈت جی کا جوگی اسکا ہم میں تقریر کے لئے تقریر میں پہنچے، تو گھلبے کر

”پنڈت صاحب (سوامی دیانند جی) سے کہا گیا کہ محفل شریف میں آپ کہہ چکے ہیں کہ آج ہم دس دن لگے سو آپ بیان کریں نا

لیکن مجلس شریفی کے اس طے شدہ فیصلے کے برخلاف، بیان کرنا ہے کہ

”انہوں نے پنڈت جی سے، پہلو پہی کی۔ مٹ

پادری ٹولس جی حیران ہو گیا، مگر کسی طرح پنڈت جی کو فیصلہ کے مطابق عمل پر آمادہ نہ کر سکا تو کھانا ہے کہ مجبور ہو کر اس نے سید غلام اکبر سے کہا کہ جب پنڈت جی شروع نہیں کرتے، تو آپ ہی بیاد کیجئے، یہاں کیا تھا، اولیٰ بریا، آخر آپ کے سامنے تو صرف حق کی تبلیغ تھی، صرف بیقرانی ہوئے کہ

”الفاظ کا منتہی، اسی کا تھا کہ سب کے جہم بیان کر سکتے، کیرنگہ پادری صاحب سے بچھتا ہے۔“

جو کچھ پادری ٹولس نے کہا تھا، پادریوں وچر آپ نے منظر فرمایا۔

حضرت شاہ کی اس وقت دیکھنے کے قابل تھی، صاحبِ دوداد نے نقل کیا ہے، کوہِ سداہوں کو
خطبہ کو کے

موسیٰ صاحب، دس پناہ نام اکیریں نے فرمایا کہ دوداد سنٹ ہارو خاطر سے لکھتے ہیں بند
مکہ جنت پر مشہور تھی کے حضور میں عرض کئے کرتا ہے ۱۶

لیکن صاحب کی طرح دوداد سنٹ کے لئے ٹھہرے پر آمادہ نہ ہوئے، اس وقت آپ سے نہ بڑا گیا،
اور شاہید پر زندگی میں پہلا موقع تھا، کہ پنڈت دیانند سرسوتی جی کو شخصی مخاطب بنا کر حضرت والا کو
لے گئے

پنڈت صاحب آپ ہی ٹھہر جائیں، وقت جلسہ ہو چکا ہے، تو کیا ہوا، دوداد نے خارج
(از جلسہ ہی ہوئی) :-

مگر حیرت برتی ہے، اتنے غیر معمولی اصرار کے باوجود پنڈت جی کو پنڈت کی گنجائش نہ محال کئے،
دکھا ہے کہ

پنڈت جی نے بھی نہ مانا اور فرمایا کہ مجھ میں کادقت آگیا ہے، امید ہم سے کچھ نہیں ہو سکتا :-
۱۷ صاحبِ شاہ جلد ہو

پنڈت جی تو یہ کہتے ہوئے دوداد کو گئے مسجدِ اقام اکیر نے جب دیکھا کہ پنڈت جی کو خیر یا بعد سے
صل گئے، تو نایت اضطراب میں بیان کیا ہے، کہ پنڈت جی کے ہر دم دھیرا :-
منہلی اندھن صاحب کا ہاتھ پکڑ کر یہ فرمایا کہ غش صاحب، پنڈت صاحب تو نہیں سنتے،
آپ ہی سنتے ہیں :-

یادہ اگر کفر نہ لیتے تو شاید نشی جی بھی پنڈت جی کے کچے پیچھے چلے جتے، لیکن دستِ گروہ نہ جانے کی وجہ
سے شاید عیور ہو گئے، اور یہ نا اقام اکیر جو کچھ سنا جا چکے تھے ان کو سنگرد ہے۔

اور یہ قصہ دوسرے پہلے کا ہے، پہلے سال ہی کے پہلے میں آپ کے پوشِ تبلیغ کی سخت
بڑھتے ہوئے اس وقت تک پہنچ چکی تھی، جب پہلے کے مددِ خرم ہو چکے، اسی ہی نورِ اکبر پر لوگ

وہاں پہنچے، یہ تھا کہ کل میڈ کے میدانوں سے لوگ دوڑ رہے تھے، اسی غرض میں جب کہ پہنچے
سال ہی دو دن میں کھا ہے کہ

”مہوڑی محمد قاسم صاحب نے موتی میاں صاحب سے کہا: ”میاں جی، چاہت ہے کہ کیا دیکھنا
صاحب سے تہنہ فی میں ملے، اور دعوت اسلام کیلئے“

آپ نے کچھ اس طرح سے اپنے دل کی آرزو بیان کی کہ موتی میاں حضرت علامہ کے مختار کے مطابق پادری
نولس کے نیچے میں اسی وقت چلے گئے اور کہا کہ

”ہمارے مہوڑی صاحب آپ سے تہنہ فی میں چاہتے ہیں“

نولس بخوشی ملنے پر آمادہ ہو گیا، اور یوں حضرت علامہ تہا نولس صاحب کے پاس ان کے قریب پہنچے
انہی ہی فقرات کے بعد کہ

”ہم آپ کے اخلاق سے بہت خوش ہوئے، اور چونکہ اخلاق باعث محبت ہو جائے تو
ادب محبت باعث خیر خواہی ہو جاتا کرتی ہے، تو پناہ جی چاہتا ہے کہ وہ کلمے آپ کی خیر خواہی کے
آپ سے کہیں، اور آپ نہیں“

نولس نے کہا کہ ”ضرور سنائیے“ تب چونکہ خود ہی بیان کیا کرتے تھے، پادری کے سامنے تبلیغ کا حق
ان الفاظ میں دیکھا گیا، یعنی فرمائے گئے کہ

”ذہنی جیسوی سے تو یہ کہیں، اور ذہنی محمدی اختیار کیجئے، دنیا چن دو دن ہے، اور عذاب
آخرت بہت سخت ہے“

”بیشک اس لحاظ سے سوا، نولس کی زبان سے کچھ نہ نکلا، وہ خواہش پیش کیا، ”تہہ تہہ سے غور کیا کہ
اگر میرا آپ کو قاتل ہے، تو افسوس سے دعا کیجئے کہ جی واضح کر دے“

یہ بھی تاکہ کئی گئی کہ

”اگر آپ اخلاص سے دعا کریں، گئے، تو اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے ضرور جی کو مدد فرمائیگا“

تب جو ابھی نولس صاحب نے کہا کہ

”میں بظور دعا کرتا ہوں، مگر یا اللہ میرے دل کو بٹھسی کر دے“

کچھ عرصہ اس پر آپ نے پادری صاحب کو ہدایت کی کہ

”یہاں دعا کیجئے، کہ ان مذاہب مختلفہ میں چون ساڈ سبب حق ہیں، اور دشمن ہو جائے، اور حق
و باطل تمیز ہو جائے“

فوس نے یہ سن کر کہا کہ

”میں آپ کا شکر ادا کرتا ہوں، کہ آپ نے میرے حق میں اتنا لکھ لکھا، اور میں آپ کی اس
بات کو یاد رکھوں گا“

بہر حال اس پہلے سے جس میں بہ طرح کے لوگ فوری احساسات کو بیدار کر کے شریک بن گئے ہیں،

اس سے تفسی قلع حاصل کیا جاسکتا ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے، کہ پہلے اجلاس ہی میں اس کی طرف

نہجین مبارک منتقل ہو گیا تھا، کیونکہ کھانا ہے، مگر پہلے اجلاس سے خلعتا ہونے کے بعد ہی

”مولوی صاحب سید نظام اکبر“ نے دو خطیں، یعنی مسلمانوں کی طرف سے مولوی جو

شریک ہوئے تھے اور دعا کر سکتے تھے، ان ہی، کو فرمایا کہ میٹوں میں تفریق ہو کر دھڑ بیانی

کر چکا ہے۔

یہاں کیا ہے کہ آپ کی اس تجویز کے مطابق

”دو خطیں، نظام“ نے چاکر پھر مولوی منصور علی صاحب کے علی الاعلان منادی اسلام و اسلام

پیسائیت کو بران کرنا شروع کیا۔

عصر کے بعد سے مغرب تک میٹوں میں دعا کہنے والے علماء و جمیل گئے تھے، صاحب دعا نے کہا ہے کہ

”قبل مغرب تک تمام میٹوں میں عجب کیفیت رہی اور غایت لذی سے کوئی پادری قابل

نہ ہوا۔

گویا جو پیشہ پادریوں کا تھا، حضرت دعا کے اشارہ سے سلطان مولویوں نے فوری کام میٹوں میں شروع کیا،

خیال یہ تھا کہ گورنر نے نہجی، ان کے سکھائے ہوئے کا لے پادری ہی مقابلہ میں آئیں گے، لیکن بقول

صاحب زادہ گروہ پادری ہوں یا کاسے

”تو معلوم کیاں جان چائے پڑے رہے؟“ ملے واقفیلہ خدا شناسی

دوسرے مغرب تک سارے میلے میں یہ چرچا ہوتا رہا، مغرب کے بعد صیرا ہر چکا تھا تو گنتی دینی
فرودگاہوں میں چلے گئے، علماء اسلام بھی صیرا لکھا ہے، اپنے غریب

مصلوح دشمن کرتے رہے، اس حالت میں مشاکی نماز پڑھ کر ادا کیا گیا کہ اس ہے؟

دوسرے دن بھی محض مناظرہ مستند ہونے والی تھی، صبح ہوئی، نماز صبح کے بعد دیکھا گیا کہ ایسی اجلاس
میں دیر رہے، اس نے پھر حضرات نے سونوؤں سے کبکڑی کی طرح آج بھی مام منادی اسلام کی سیلہ

بیکار کرنا چاہئے، یہی کیا گیا، صاحب، خدا نے لکھا ہے کہ

”چنانچہ ہی حضرت نے میلہ میں جا کر کائنات کی حق اسلام ادا کیا۔ جزاہم اللہ عن جمع الترمین

غیر الجہاد، ۲۲

بیانی کیا ہے کہ دوسرے دن بھی

”اگرچہ ایک برابر وہ عقدوں کا شہر تمام میلہ میں رہا؟“

بہر حال اعلیٰ اہل اشتہار کے مطابق اس میلہ میں کاروائیاں ہو رہی ہوں، میلان چورہا ہوں لیکن

”کھانا نے کے بعد سیدنا امام اکیسے شایک طرف تو اس کی کوشش کی کہ تبلیغ حق کا فائدہ اس سے

اٹھایا جائے۔ دوسروں کو بھی میلے کی اقداریت کے اس پہلو کی طرف متوجہ فرمایا، اہل خود ذاتی طور پر کچھ

بھی کر سکتے تھے، آپ دیکھ چکے کہ کوئی حقیقت آپ نے اس راہ میں اٹھانہ لکھا تھا، لیکن آپ کے

احسانی حکم و علم کے انما اسی حد تک محدود تھے، بلکہ آپ کی اس خداوندی نعمت کا استعارہ دیکھ کر چھٹے

نویں تقریر میں مجھ، اے کا ذکر دوسری میلوں کی خداوندی میں کیا گیا ہے، حیرت ہوتی ہے کہ میلہ

کے مدینہ ہر محرمات سے خدا واقف رہتے ہوئے آپ کی ہر تقریر شریک مقصدی حمل کے مطابق ہر

اجلاس میں کیسے ہوتی رہی۔

یہ مطلب یہ ہے، مگر جن اشتہار یا تاریکیوں کا تذکرہ اس میلے کے متعلق کر چکا ہوں، مگر یہ

مان لیا جائے کہ سیدہ ام کلثوم کے سامنے یہ تاریکیلا اندھنوں اور اس میلہ کو صرف ایک مذہبی میلہ ہی سمجھتے ہوئے آپ تھوڑے وقت کے بعد ہی آپ کی توجہ لگائی جائے، مگر ان تادیبوں سے کامل آگاہی کے بعد بھی جہاں تک میرا خیال ہے، میں سے زیادہ پر عمل تفریروں اور میں موقع کے مستاسب بیانوں کا ہم شاعر بھی نہیں کر سکتے۔ ہر اجلاس میں آپ نے میری کچھ جو کہنا چاہئے تھا اور اس طریقہ سے کہا کہ تجربہ یوں کا جب سامنے آیا، تو دیکھا گیا کہ اس نتیجہ سے وہ قطعاً مختلف تھا، جس کی توقع اس قسم کے میلہ کے بعد ہی جاسکتی تھی میں ان تفریروں کو پڑھتا ہوں اور بہت چوکورہ جاتا ہوں، اس کے سوا اور کچھ کچھ میں نہیں آتا کہ درود اور عقل قرآن سے کرپہ ہو جائوں، عقل و قیاس کو اس کی توجہ سے غافل بناتا ہوں۔ اس باب میں میرے جوا حساسات ہیں، شاید صحیح طور پر ان کی تعبیر میری کر چاہئے مجھ سے بہتر بھی آئے، لیکن اپنی مدد سے کوشش کرتا ہوں۔

عید کے عرض کر چکا ہوں، کہ سیدہ ام کلثوم کی طرف سے بھی مرتبہ سوالات کی ایک فہرست مجلسِ بادشاہ میں اس تجویز کے ساتھ پیش ہوئی تھی، کہ علیٰ طوع و نہی موضوع پر بحث و تحقیق کا یہی طبعی طریقہ ہو سکتا ہے، لیکن آپ کی مجوزہ فہرست کی جگہ کثرت رائے سے اہل مجلس نے فرمایا کہ کیا اس مسئلہ کی جو فہرست پیشی پیارے الال کی طرف سے پیش ہوئی ہے، دیکھا جاتا تھا کہ سوائے ریاضت و محنت کے مرتب کئے ہوئے سوالات تھے، اسی کے مطابق بحث ہو۔ اس دنگ کو دیکھ کر چاند کا رہی کیا تھا، کہ اکثریت کے فیصلے کے آگے سر ہٹا دیا جائے، لیکن پھر بھی دونوں سیلون میں جلسوں کے اندر، یا باہر جہاں کہیں بھی جتنی دیر آپ کو بیانی و تقریر کے موقع ملے، عموماً ان میں وہی باتیں ہوتی تھیں، جن کا ذکر آپ کی ایک تقریر کا حال دیتے ہوئے بادشاہ جہاں محمد ثانی دلی مداح میں یوں الفاظ کیساتھ لکھا ہے کہ

اُس تقریر میں آٹھ باتیں تھیں۔ خدا تعالیٰ کا ثبوت، اُٹھ کی وحدانیت، اُٹھ کا واحد جب۔
 اطلاع، ہونا، نبوت کی ضرورت، نبوت کی علامات اور صفات، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت، اُٹھ کی خاتمیت، اُٹھ کے ظہور کے بعد انہیں کے اعتبار میں نجات کا

نفس پر جانا، صلی

اگرچہ درود میں ایک ہی فقرہ کے شمولیت کا تجزیہ کیا گیا ہے، لیکن جس حد تک آپ کی دوسری تقریروں اور بیانات کا جو حصہ درودوں میں نقل کیا گیا ہے اس کے پڑھنے سے مسلمہ ہوتا ہے کہ علمائے اہل حق و عین کے اور اصولی حضرات میں سے چند گانہ علمائے اہل حق کو محرم شاکر تپ تبلیغ کا حق دیا کرتے رہے۔ ان کے اور اصولی حضرات میں سے ہر ایک کے متعلق یہ غالیام اکبر کے خصوصی حکار اور ان کی بیہوش تیسروں کی تفصیل کا صحیح اور مفید مقام تو کتاب کا دوسرا حصہ ہے جو حضرت دالہ کے

”تقریبات نافذ“

کی تشریح و توضیح ہی کے لئے اشارہ فرمایا گیا ہے۔ نیکو کہنا جاسکتا کہ اس طویل علمی و بروی قدس کی سعادت کے حامل ہوتی ہے، اور توفیق ربانی کس کا انتخاب اس ہم کے لئے کرتی ہے، بولنے خود یہ ایک مستقل کام ہے۔ میرا ذاتی خیال تو یہ ہے کہ تھیک عصری نفسوں کے مطابق دین کی تفہیم کا اس سے بہتر طریقہ شاید اس زمانہ میں سوچا بھی نہیں جاسکتا، ضرورت صرف اس بات کی ہے کہ ان اچھوتے اور نئے خیالات کا لیاں بھی نہ کر دیا جائے، خدا ہی جانتا ہے کہ یہ کام کس کے لئے مقدر ہو چکا ہے۔

بہر حال میری طبعیت کے اس حصہ میں ان فقرہ بروں اور بیانات کے صرف اسی پہلو کا ذکر کرنا چاہتا ہوں جس کی وجہ سے شاہ جہاں پور کا وہی میلہ جسے آپ دیکھ چکے کہ پتے واس میں ہندوؤں نے تنگ کی چنگاروں کو چھپائے ہوئے تھا، سوچا گیا ہوا یہ سوچا گیا ہو لیکن میلہ کے جلسوں کی کاغذائیں کی قرآن ہی تھی، کہ خدا کے بعد خدا سے بھی زیادہ ہی سبقتے کا ہندوستان خدا غلامانہ اور شکار ہو جاتا تو جو کچھ کہا جا رہا تھا، اور کیا جا رہا تھا، اس کو دیکھتے ہوئے شاید وہ کوئی اچھے سے کیلت نہ ہوتی۔ اس سلسلہ میں جی جی کچھ عرض کرنا تھا، تفصیل کے ساتھ اسے پیش کر چکا ہوں آپ دیکھ چکے کہ پہلی دفعہ اسی سلسلے میں ہندوستان کے باشندوں کے ایک طبقہ یعنی ہندوؤں کے قائدوں کو اسی ملک کے دوسرے دینی فرقہ مسلمانوں سے جدا کر کے بیٹائی مذہب کے وکلاء یعنی بادیوں کی صف میں مار کر رکھ کر دیا گیا تھا، آج اس ملک میں اکثریت و اقلیت کا جو حضرت گرج رہا ہے، اس کی پرچھائیاں غالباً پہلی دفعہ اسی سلسلے میں

احکامات کے سامنے نمایاں ہوتی تھیں، اہد کون کہہ سکتا ہے کہ انھارہا تیس سال پہلے جس ملک میں ہندو راجہ سلطانوں نے قلعہ عیسائیں پر حملہ کیا تھا، اسی ملک میں انعام کے اس تہذیب کو کیا روکھا جاسکتا تھا کہ خود ہندو مسلم باہم دوست و گریبان ہیں۔ مگر اس سے کیا کہنے کہ وہ تماشا دکھایا ہوتا، تنبیہ کی شکل میں جو مظاہرہ سامنے آیا، وہ اس سے مختلف اور قطعاً مختلف تھا، جس کی توقع میلہ کے بعد کی جاسکتی تھی، کہنے تو کہہ سکتے ہیں کہ وہ یہی نہیں کہ غالی کیا، بلکہ جو کچھ آپ پڑھیں گے، اس کو پڑھ کر شاید ہر پڑھنے والا یہی کہہ سکتا ہے کہ نادر کا وارث دیا گیا، اگر یا کہا جاسکتا ہے کہ نژاد کے قانون و لایہ تحقیق العکس (المعکس) اصلہ کی عین تصویر ایک دفعہ شاہ جہاں پیدہ کے اس میلے میں بھی خدمت کی طرف سے کی گئی، ادب اسی دلچسپ سرگزشت کی میں تفصیل کرنا چاہتا ہوں۔

ہمارے ہاں تک حق کے چھپائے کا بڑا میدان اس میلے میں مسیدنا الہام الکبیر کے سامنے آگیا تھا کہ فاتحہ ہے مگر کسی کی رودادیت کے بغیر گر چاہے سب کچھ اپنی ان غمزدہ روں میں فرماتے ہوئے عبادت کا مستحق صرف کائنات کا خالق ہے، اس مسئلہ کی تشریح و تبلیغ کرتے ہوئے مساف مساف ملاحظوں میں آپ اعلان کرتے رہے کہ خالق کے سوا مخلوقات، خواہ ان کی نوعیت کچھ ہی ہو، جب مخلوق ہیں تو ان کی عبادت نہ عطا جائز ہو سکتی ہے، اور نہ عطا آسکتی، عیسائیوں اور ہندوؤں دونوں طبقوں کو خطاب کرتے کہا تھا۔

”ایسی صورت میں سوا عطا خالق کائنات کے، آدموں کی عبادت جیسے چند دفعہ باری کرتے ہیں، بالکل خلاف عقل و نقل ہو گئی۔“

پھر اس اجال کی تفصیل کرتے ہوئے بھرتی مجلس میں آپ بار بار اس کا اعادہ فرماتے رہے کہ ”خاص کر حضرت مصطفیٰ طیبہ اسلام اور سری رام چند اور سری کرشن کو سیدو کہتا ہوں، یہی عقل میں نہیں آسکتا کہ وہ کہہ نہ سکیں گے کے محتاج تھے۔ پانچا، پیشاب، مرض اور موت سے

ملہ ہیں قطعاً تھا، جس پر پادری نارس صاحب نے تکرار فرمائی کرتے ہوئے کہا تھا کہ آپ پانچا، پیشاب کا قطعاً فراموشی مرنے میں ہر جہ سے ہتم تھے، انہوں نے یہی کہہ کر پانچا، پیشاب نہ کہنے بلکہ ہر بار کہنے (بلکہ ہر گھنٹہ پر)

جہور تھے ۱۰ ملا سید خدا شناسی

اور جیسے کھرے کھرے الفاظ میں "اسلامی توحید کی منادی آپ کرتے۔ پہلے ہی طرح پرستار
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب میں پہنچا سائے انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے تھے جن اور بعد
خداوند عالم انہیں کو جاننے میں ۱۱ ملا سید خدا شناسی

اور یہ کہ

"حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب میں افضل و اعلیٰ پایا ۱۲

پہلے سال کے پہلے میں آپ سے اپنی ہی الفاظ میں اپنے دشمنوں کو پیش کیا، اور دوسرے سال کے پہلے
میں بھی یہ دعویٰ کرتے ہوئے کہ

"یہ بات واجب التسلیم ہے کہ آپ (نبی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) تمام انبیاء کے

خالق و مالک اور سب رسولوں کے سرور و اعلیٰ سب سے افضل اور سب کے خاتم میں ۱۳

استقلال کا دعویٰ تھا ۱۴ اسے اٹھارہ ائمہ سید پیر ہندوؤں، عیسائیوں، مسلموں سے بھرا ہوا تھا، البتہ مختلف
دراپوں میں ان کے کالی میں یہ ڈالتے رہے کہ

"آج کن نبوت کا سلسلہ بغیر امتیاع نبی آخر الزمان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کہ

نہیں ۱۵ ملا شاہ جہان پور

قطعا غیر شقیہ و زورک الفاظ میں سناتے رہے کہ

"مکوئی شخص اس خدا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو چھوڑ کر اللہ کی اتباع کو کہے تو

بی شک اس کا یہ اصرار اللہ سے بیکار و قسم بتاوت خداوندی ہوگا، جس کا حاصل کفر و الحاد

ہے ۱۶ ملا شاہ جہان پور

اور فرماتے ہوئے کہ سب دین محمدی آپ کا وقت ہے، سب کو مناد کیا گیا کہ

اللہ نہ ستم سے، ایک دوسرے کو نہ پہنچائیں اور پانچوں کا فلاسفی صاحب نے کہا تھا، میں جانوں،

پانچوں کی مثال بھی نہیں ۱۷

مذہب آخرت اور غضب خداوندی سے نجات اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
اقتباس میں مختصر ہے۔

جن براہین اور دلائل کی روشنی میں ان اطلاعات کو دوزخ میں لپیٹ کر آپ نے پیش کیا تھا، آج بھی اپنی
دل آویزیوں میں شاید وہ اپنی آپ نصیر ہیں، جن کے لئے ان دلائل کا مطالعہ کرنا چاہئے، یا استفسار
کیا جائے، میری قاضی کے دوسرے حصہ کا جس میں ان ہی باتوں کو اجاگر کرنے کی کوشش افشاوار
تھا لگی جائے گی، اس باب میں میں یہ تمام دیکھ کر ایک متسلحہ فوجی نظام کے باقی اور مجدد ہیں، قدرت
عزیز کی کاغذ اہی سے ہو سکتا ہے کہ باوجود اس شدید نفرت کے جو انگریز اہل انگریزی حکومت کی
طرف سے آپ کے قبہ مبارک میں تھی، عرض کیا کر چکا ہوں کہ ساری عمر آپ نے بن صرف اسی لہجہ
استعمال نہیں فرمایا کہ میں کو انگریزوں کی برکت کی ہوئی چیزوں میں آپ شہ فرماتے تھے۔ لیکن رسالت
محمدیہ کی ضروریہ بالخصوص میتوں کو بچھانے ہوئے دوسرے درجہ اسباب کے ساتھ ساتھ انگریزی
حکومت کے انگریز مسلوں کا نام لے کر ایک سے زائد دفعوں پر پیش فرماتے تھے کہ

”جیسے اس زمانے میں باوجود فقر و گور زوال و بدلتن مگر لسانی لاڈ و ناز و محبت کے
احکام کی تعمیل پر اگر کوئی شخص اصرار کرے اور لاڈ و محبت کے احکام کی تعمیل سے انکار کرے
تو باوجود اس کے کہ لاڈ و ناز و محبت بھی سرکاری کی طرف سے گور تھا اس وقت یہ اصرار
جنگ بھلہ عادات اور عقاید سرکاری بچھانے کا، نہ مباشرتاً جہاں چور

کتنے دل چسپ لہجے سے کہیں کو جس نے کبھی اس کے استعمال نہیں کیا، کہ انگریزوں کا آہود ہے،
وہی دینی حرمت کے لئے لہجہ انگریزی نام کو بے تحاشہ دھڑکنے کے ساتھ استعمال کر رہا ہے۔

بہر حال کہنا یہ چاہتا ہوں کہ مائتے دلوں کے ایسے مجمع میں جس میں مسلمان ہی سلامی ہوں تو ہی سب
چکر چکر سکتے ہیں، لیکن سوچا جا چکے کہ مائتے دلوں کے ساتھ میں مغل میں رہا مائتے دلوں کی بھی کافی تعداد
ہو، کھائی کیا معنی، اپنے عمل و خراج کے لحاظ سے عرض کر چکا ہوں کہ اکثریت اس میں ہیں نہ مائتے
دلوں کی تھی، جو یہاں صرف سن لینے ہی کے لئے جمع نہیں ہوئے تھے، مگر تنہا و محترمانہ کا

حق بھی غیر اسلامی مذاہب کے مخالفین کو غافل تھا۔ مگر دیکھ رہے ہیں آپ کی تقریروں پر کسی قسم کے باؤ کا ہلکا سا اثر بھی محسوس ہوتا ہے، یقیناً مخالفین مسلمانوں کے مجمع میں جو کچھ کہہ سکتا تھا، وہی سب کچھ مختلف مذاہب کے اربابوں کے سامنے طالبوں کی اس بھیڑ میں بے ہوش کرکے کسی رنگ آئینے کے بغیر آپ فرماتے رہے، مابینت کی توضیح و تفسیر ہی کیا تھی، یہی بات تو یہ ہے کہ اس معاملہ میں آپ نے درود اور ہی در مساعت سے بھی کام لیا، یہی نہیں بلکہ جہاں تک سوتھ پر آپ پہنچے فرماتے ہوئے کہ

”ذکرِ مہیوں کو تو ہم یقیناً دین آسانی سمجھتے ہیں، ایک دین مہود اور دوسرے دین نصاریٰ“

اسی کے مقابلہ میں ہندوؤں کے سامنے ان کے چند دھرم کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا تھا کہ ”اس کی نسبت اگرچہ یقیناً ہم نہیں کہہ سکتے کہ یہ دین بھی آسانی ہے“

گویا ہندو دھرم کے مقابلہ میں عیسائی دین کے مزید سبب کے اعتراف کی یہ ایک شکل تھی لیکن ایک دوسرے سوتھ پر جب توحید کے مسئلہ پر گفتگو ہو رہی تھی اور ان کے ہاں تھا کہ خالق کائنات کی وحدت کا عقیدہ ایک ایسا عقیدہ ہے جس سے

”کسی ملت اور مذہب والوں کو اس سے انکار نہیں“

اپنے اسی عام دعوے کی تشریح میں ہندوؤں کا ذکر کرتے ہوئے آپ نے جہاں یہ فرمایا تھا کہ

”وہ گوشت پرست اور ادا تادوں کے پرستے والے ہیں، پر جوتی سرور پرست کا دیکھ ہی

کو کہتے ہیں“

وہیں عیسائیوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا گیا تھا کہ

”رہے نصرانی، وہ اگرچہ مشرک میں سب سے اولیٰ نمبر ہیں، اور مشرک و مشرک صفات

میں، پر نصرانی تو مشرک ذات ہیں، یعنی ذات کے مرتبہ میں ہیں خداؤں کے قائل ہیں“

مطلب میں کا یہی ہوا کہ ہندوؤں کے مقابلہ میں عیسائیوں کا جرم زیادہ سخت اور زیادہ شرعاً ہے

حالانکہ حین زمانہ میں یہ فرمایا گیا تھا ”یاد ہو گا اسی زمانہ میں ہندوؤں کے آریہ سماجی گرد و کے پیشوا

پشت دیا نہ کہتے پھرتے تھے کہ دنیا کی تمام بت پرست قوموں میں سب سے بڑے بت پرست مسلمان ہیں۔ لیکن سید نظام اکبر کا مقام اس قسم کی غیصتوں، یا بے جا جانب داریوں سے بلند اور بہت زیادہ بلند تھا، جس قوم یا مذہب میں آپ کے نزدیک واقعہ کی رو سے جو کچھ یا ایسا تھا، صرف اس کا اظہار کر رہے تھے نہ آپ عیسائیوں کو خوش کرنا چاہتے تھے، نہ ہندوؤں سے انتقام کا مسئلہ آپ کے سامنے تھا۔ اپنے عقیدے کی رو سے جو چیز جس ملک میں آپ کے سامنے تھی، سننے والوں کے رجحانات سے آزاد ہو کر اسی کو پیش کر رہے تھے۔

تاہم دونوں میلوں کی مرادوں میں آپ کے بیانات اور تقریروں کے اثر کو جن اگلاظروں پر بنیاتے والوں نے کم تک پہنچایا ہے، آئیے اندر دیکھئے، وہ کتنا حیرت انگیز اور سوچنے کو عجزرت خیز ہوئے۔ اس کے ساتھ ساتھ آج بھی اسلامی ہندوؤں کے لئے کتنا سبق آموز ہے۔

ظاہر ہے کہ چاندیارہ کے اس پہلے میں جرنل ہب کے نام سے قائم کیا گیا تھا، اس میں مشرک یا ہونے والے غیر نامہندو مسلمان اور عیسائی تھے۔

مسلمان جس حد تک حضرت دھاکا قیاموں سے متاثر ہوئے ہوں، ان کے متعلق تو غیر یاد چھنے کی ضرورت نہیں، بقول صاحبِ روزگار

”مسلمانوں کی جو کیفیت تھی سو تھی“ ۱۷۱۱ء میلہ مذمت نامی

غالباً اسی کیفیت کی تحصیل کی گئی ہے کہ

”لوگوں پر کیفیت تھی، ہر کوئی ہمہ گوش ہو کے ملوی صاحب و سید نظام اکبر کی جانب تک رہا

تھا، کسی کی آنکھوں میں سننے نہ آتا، کسی کی آنکھوں میں حیرت“ ۱۷۱۲ء

مسلمانوں کے دل کی باتیں ہمیں جو کچھ دہچاوتے تھے، وہی ان کو سنایا جا رہا تھا، ان کے متعلقہ حقائق و فائنل وجوہات کے نزدیک سے گراستہ بیلاستہ ہو کر ان کے سامنے پیش ہو رہے تھے۔ جو حال ان پر ملادی ہوتا، اس پر تعجب نہ ہونا چاہئے۔ جو جس میں ایسے اگلاظروں میں سے کسی کی زبان پر ملادی ہو گئے ہوں، جیسے اس وقت میں ایک کا لے پادی نے خود کو اپنی کھلاستوں کی کاشت پر پیش کیا، اور

سیف نظام انگیر نے اس کے مقابل میں کچھ کہنا چاہا تو لکھا ہے کہ
 ’مولوی احمد علی صاحب ساکن گدیہ نے دکلا دیہہ کہا کہ اس کے مقابل میں کھڑے ہوتے ہو‘
 حق واضح ہو گیا، پھر کہا ہے کہ اٹھتے ہو، ۱۲ میل خدائے ناسی
 اسی طرح یہاں یوں جو کالے پادی تھے ان کے متعلق تو نہیں، لیکن نوس صاحب احمد ساکن عسکرا
 جو پیرہوی خداداد پادی تھے، ان کے متعلق اس قسم کی باتیں خاصا رخصت ہوتے ہوئے نوس صاحب نے
 حضرت دالہ سے کہا تھا

”آپ کے اخلاقی حسن بہت خوش ہوا، پھر نام دفتاری مکان بچھا“

یہ بیان کیا ہے کہ

’محمود علی دیر جو دفتاری میاں صاحب نے اگر فرمایا پادی کہتے تھے کہ گریہ صاحب سچے مولوی
 محمد نظام صاحب ہائے خلاف کہتے تھے ہر انصاف کی بات یہ ہے کہ ایسی تقریریں اور ایسے
 مضامین ہم نے نہ سنے تھے۔“

یہاں ہماری میان کے حوالہ سے یہ روایت بھی کی گئی ہے کہ انہوں نے

’مولوی محمد نظام صاحب سے فرمایا کہ پادی اسکاٹ صاحب آپ کی تعریف کرتے تھے اور
 کہتے تھے کہ اس شخص کی باتیں بہت مشکلانے کی ہیں، یہ مولوی نہیں یہ صرف مولوی ہے۔“
 منہ، صاحبہ شاد جہان پور

اس سے بھی زیادہ دل چسپ بیان ایک پیرہوی پادی نے کیا ہے۔ بریلی کے رہنے والے مولوی
 عبدالوہاب سے ایک دن اس نے افرکہ کیا کہ خدائے ناسی کے اس میل میں میں بھی شریک تھا، کہنا تھا کہ
 بہت سے اس قسم کے جلسوں میں شامل ہونے کا اتفاق ہوا، اور بہت سے علماء و نظام سے اتفاق گفتگو
 ہوا، پر نہ پتہ پڑا کہ میں نے کیا کیا عالم دیکھا، ایک تہلا دیا آدمی میلے کپڑے پہن بھی معلوم نہ پڑتا تھا کہ یہ
 کچھ عالم ہیں، ہم جی میں کہتے تھے کہ ”یکایا بیان کریں گے، لیکن تقریر سننے کے بعد اپنے تاثر کا اظہار
 مولوی عبدالوہاب کے سامنے اسی نے ہی القلم کیا تھا کہ

”ہم تو نہیں کہہ سکتے کہ وہ حق کہتے تھے یا اگر تقدیر پر ایمان لایا کرتے تو اس شخص کی
تقدیر پر ایمان لے آتے تو شک میلہ خدا شناسی

مگر اب اس ہمسایہ ہی بدادلوں میں عام پادریوں کو خواہ کر کے ہرن یا کالسی کے تعلق سے بھی بیان کیا گیا ہو
کہ حضرت دلاک کی تقدیر کے بعد دیکھا جاتا تھا کہ

”پادریوں کی یہ حالت کہ ششہ و بے حس و حرکت ہو شک میلہ

یا خاص پادری نوس صاحب کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”نفس کو تادم مولوی محمد کا سم صاحب کی خوش بیانی اور پادری صاحب کی افسردہ قوالی

دید بھی ہو شک میلہ خدا شناسی

اور اس کا تجربہ تو عمومی لگتا ہے کہ اختتامِ وقت کو یہاں نہ بلکہ عموماً آخرِ تقریروں میں پادریوں نے کوشش کی
کہ جس طرح ممکن ہو ’سیدنا امام اگیر کی تقریروں کو مکمل ہونے دیا جائے۔ پادری نوس نے تو

یہ حد کو دی کہ پہلے پہلے کے پہلے اجلاس ہی میں آپ کے رنگ ڈھنگ کو دیکھ کر وہ اس رومہ دیری
پر اعتراض کیا کہ دوسرے دن کا اجلاس ’جب شروع ہوا‘ ”سیدنا امام اگیر نے کھڑے ہو کر فرمایا کہ

”پادری صاحب کے ذمہ ہمارے کل کے اعتراض باقی ہیں، بغرض اتمامِ کلام ہی کا

جواب اول چاہئے۔“

تو انتہائی بے ضرری سے کام لیتے ہوئے بغیر کسی جواب کے لکھا ہے کہ پادری نوس نے جواب میں
کہا کہ

”کل کی بات کل کے ساتھ کرنی ہے۔“

پادری صاحب کی اس سینہ نصی کہنے یا منہ زہری پر لکھا ہے کہ مسلمانوں میں کافی برائی پیدا ہو چکی تھی

لے اس پادری نے یہ بھی اسی موقع پر کہا تھا کہ تقدیر کے مسئلے کو پادری چھڑتے ہی جب کوئی ممبر غلطی کی بات نہیں
رہتی پادری نوس نے اپنا ہرکے باتیں شروع کی تھیں، کہنا تھا کہ اس شخص دینی سیدنا امام اگیر سے دیا

اس سب کو ہٹا کر پڑھ گئے یا۔“

لیکن سیدنا امام اکبیر نے مجمع کو تھاما اور اعلان کیا کہ

”خاصہ جو اہل کے ہمارے اعتراضوں کا جواب پادری صاحب عنایت نہیں فرماتے، ہم کو پادری صاحب کے انصاف سے یہ توقع دہی، مگر جب نہیں مانتے تو کیا کہئے؟“ عجبوری ہم صبر کرتے ہیں اور ساز و گفتگو کی اجازت دیتے ہیں۔“ مگر یہ خدا شناسی

بجائے براہِ دمنظرہ کے یہ کون کی تسلیج کا ذریعہ بنالیا جائے سمیذنا امام اکبیر کے اس فقرہ، نظریک تائید آپ کے اس طرز عمل سے بھی ہوتی ہے۔

اس طرح دوسرے میلے کے موقع پر بھی حالانکہ حضرت دہا کی طرف سے کہتے والوں نے قلم

کہا کہ

”چارلسٹ چار بجے میں باقی میں“ ان ہی میں ہم کچھ کہہ لیں گے۔“

نکریلیں کیا ہے کہ

”پادریوں نے ایک دہائی“

اور جلسہ سے اٹھ کر جانے لگے اور اس بے ترتیبی سے اٹھ کر بھاگے مگر قریب صاحب ندوا۔

”سراسر ایک اندر پریشانی میں جو رنج پہنائی کے باعث پادریوں کو لاحق تھی، پادریوں

اپنی جتنی کتا ہیں بھی وہیں چھوڑ گئے، ان سے اٹھائے کا بھی ان کو ہوش نہ تھا۔“ مباحثہ

اسی موقع پر سیدنا امام اکبیر نے جیب اٹھائی کیا کہ پادری نہیں ٹھہرے ہیں، تیرہ ٹھہریں۔ ہم اپنی

طرف سے بیان کئے دیتے ہیں، تو اپنی تہذیب کا یہ نہ پادریوں نے ٹھوس کیا کہ

”مہترض رہی جلسہ شد کرنا شروع کرو یا۔“

بہر حال عیسائیوں کا جو عنصر میل میں شریک تھا، اس پر قریبنا امام اکبیر کی تقریروں کا جو اثر مرتب

ہوا تھا، اس کا اندازہ مذکورہ بالا گفتگوئی واقعات سے ہو سکتا ہے۔

لیکن مسلمانوں کے مقابلہ میں جیسے پادری تھے، ظاہر ہے کہ یہی حیثیت ہندوؤں کی بھی شری

میل میں تھی، بلکہ آپ سن چکے کہ ہندو مسلمانوں سے الگ ہوتے ہوئے ہندو دھرم کے حامد و دلی

۱۔ طبقہ تقریباً بیسائید رہی ہیں، مغم و مندج پر چکا تھا۔ لیکن عام ہندوؤں کے تاثرات آپ کی تحریروں سے بیسائیوں کے تاثرات و احساسات سے اس درجہ مختلف ہیں کہ حیرت ہوتی ہے، مجھ میں نہیں آتا کہ ایک ہی کمان سے جو ترنگل ہے، تھے اور مخالف طبقات میں بھی یہی کے تاثرات کی سطح میں اشتقاق اور اتنا شدید اختلاف کیسے پیدا ہو گیا تھا۔

سیدنا امام اکیسر کی تحریروں کا جو رنگ تھا، اسے بھی دیکھ چکے، کوئی نہیں کہہ سکتا کہ ان میں بیسائیوں کے مقابلہ میں ہندوؤں کی دل دہری، یا یاغیانب داری کی کوشش کی جاتی تھی، تقریباً عدل کا خلاصہ ان سوادوں میں آج بھی موجود ہے، جو کہ ان کو پڑے گا، وہ اسی نتیجہ تک پہنچے گا، اور اسے ماننے پر مجبور ہو گا کہ اس قسم کی دو تہی سخن سازوں سے سیدنا امام اکیسر کی تحریروں قطعاً منزه و پاک ہیں۔
احترامات آپ نے کئے، تو وہ نوری پر کئے، اور تریجی پیلوؤں کی طرف جراثیم آپ کی تحریروں میں کئے گئے ہیں۔ اس معاملہ میں بھی کسی ایک فرقہ کی کوئی خصوصیت نہیں۔ بلکہ جس مذہب میں اس نوعیت کی جو چیز پائی جاتی ہے۔ جہاں جہاں اس کے ذکر کا موقع ملتا ہے، انتہائی فروغ چشمیوں کے ساتھ ان کا اقرار کیا گیا ہے۔ نمونہ کی مثالیں پیش بھی کر چکا ہوں۔

بچھن شریک ہونے والے عام ہندوؤں کے ان عجیب و غریب تاثرات کی تفصیل تو آگے آ رہی ہے، ان کے ذکر سے پہلے سوچے کی بات یہ ہے کہ وہ مختلف مذاہب کے ماننے والے فرقوں کے تاثرات کے اس اختلاف کی آخر قریہ کیا کی جائے، خود ان تقریروں، اور جو کچھ ان تحریروں میں پائی گیا تھا، اس میں تو غور پیراں کے اس اختلاف کا سراغ نہیں ملتا، پھر کیا سمجھا جائے؟

کیا حضرت اللہ کے اعلیٰ تصرفات کا نتیجہ اس کو قرار دیا جائے، اس سلسلہ میں جن سلامات کا ذکر گذشتہ اوراق میں کیا گیا ہے، ان کو پیش نظر رکھتے ہوئے کئی قریہ بھی ناقابل لحاظ نہیں ٹھہرائی جا سکتی۔ اپنے وقت میں اعلیٰ تصرفات و کرامات کی مرکز ہی تھی حضرت مولانا شاہ فضل الرحمن گنج مراد آبادی، حجازی طبع کی شہادت جس کے متعلق یہ ہو کہ وہ حجت کی و اعلیٰ نسبت سے نوجوانی ہی میں

سفر زاد ہو چکے تھے۔ اسی سے اس باطنی نصرت کے اثرات قائم رہا۔ چنانچہ فرعون تعجب کیوں ہوا سمجھ
 ظہور فرمایا نہیں، بلکہ براہ راست حضرت سلیمان علیہ السلام سے خاکساروں کے ساتھ آیا یا نواسہ سلیمان علیہ السلام سے
 بھرتی ہو گیا ہے کہ ایک خاص موقع پر سید عالم اکبر کو خدا شناسی کے مسئلے کی اپنی تقریروں
 میں سے کسی تقریر میں اپنے طلب کے اس نہ ہوتی روح سے کام لینا پڑا تھا۔ بلکہ وہی ان حالات میں

۱۰۔ جہاں تک یاد پڑتا ہے، موات کی نصرت یہ بھی کی گئی تھی کہ بے بس ہو کر باریک نوس سے تھرم کے مسئلہ کو حیرت مالا
 کہنے لگے کہ تھرم کی تعلیم دینے کی وجہ سے اسلام اپنی انارٹ کو کھو چکا ہے، جو کہ تقریریں کھانا پکانا ہے۔ بندہ اسی
 کے کر سنے رجب مجید میں، تھرم کی تبلیغ کا کٹا نہ ہی کیلائی، بلکہ اپنے سال کی شادی میں اس کا ذکر کیا ہی گیا ہو
 شاید کسی موقع پر غرض سے میں اس کی طرف توجہ دے رہا تھا، لیکن صاحب نے جب تھرم کے مسئلہ کو
 چیرا تو میرے ہضم اکبر سے فرمایا ہے کہ کیا یہ صاحب کا دستور ہے کہ جب کبھی کچھ میں غرض سے مسئلہ تھرم کے حقیقتہ
 میں یہ تقریریں نہ کرے تو میری صاحبوں کی ہر سہ ماہی صاحب کی ضرورت کی رہنمائی ہے جو اس مسئلہ کی
 قربت آتی۔ اسی کے بعد آپ نے کیا کہ تحریر نام خدا میں ہی مسئلہ تھرم کا جواب دیا دیتے ہیں، "علاء صاحب مدعو نے
 آپ کی اس تقریر کو نقل بھی کیا ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام سے اس باب میں کچھ کہہ دیتی ہے وہ یہی ہے کہ ہم چاہتے
 رہا تھی دیتے ہیں، "ایک کہتے ہوئے کہ جب حضرت علامہ نے تقریر شروع کی، تو اس اسلام ہوتا تھا کہ ایک ایک گرو مسئلہ
 کا کچھ ہی جانتے تھے، ایک کا غرض مسئلہ تھرم آسانی سے حل ہو گیا تو اس میں نہیں، بعد میں عام کا جو بھی تھا، ہر ایک باطنی نظر
 آتا تھا۔ انتظام جلسہ کے بعد میں نے اندر واری اور میں ہر دو سے آپ میں یہ کہنا تھاج حضرت نے عجیب طریقہ تقریر
 کی ہے اس کو زمانہ قائم نہ کر لینا چاہئے، جب ہم دونوں تم بند کرنے کے لئے بیٹھے، وہ آپس میں گفتگو پر نہ لگے
 تقریر تھرم جس کا کہ بعض پہلو اس تقریر کے بعد بھی لوگوں کی کھینچ لائے۔ حضرت علامہ اس کا ذکر لوگوں نے
 کیا موصوف میں کیا جلسہ میں، تو اس موصوف ہوتا تھا کہ کسی قسم کی کوئی چیز تھی، اس مسئلہ کے تعلق باقی نہ رہی، مگر بحث کے بعد
 بعض انجمنیں نظر آتی ہیں کہ ہندوستانی میں اس پر کچھ نہیں کہ سید عالم اکبر سے فرمایا تھا کہ تقریریں عام طور پر ہی کی جاتی
 ہے کہ سننے والوں کی فکر میں جو دیکھنا ضرورت سمجھیں، بلکہ ان کی بات ہے کہ سننے والوں کی کچھ ہی کو تقریر کے مطابق رہا یا
 جاتا ہے، گو یا اشارہ کیا گیا کہ جس میں شاید حق قسم کے تصرف سے کام لیا گیا تھا، اس مسئلہ میں دلچسپ طریقہ ہے جس
 کا اس مسئلہ میں ذکر کیا گیا ہے کہ انتظام جلسہ کے بعد ایک صاحب جو زمانہ سے کتب مشہور تھے، ان کی نوس کے کتب میں
 بیٹھے شاید پہلے سے دونوں میں جہاں بھی تھی تھرم کے زمانہ صاحب نے خود ہی کی قسم کے مسئلہ میں تھے، ہر حال پامانی نوس
 سے ان صاحب نے کہ تھرم کا ثبوت تو قرآن میں موجود ہے، چھوٹے نے اسلام ہی کی طرف اس مسئلہ کو منسوب کر کے
 کیوں اصرار کیا، "نوس صاحب نے کہا کہ ہمارے پہلی دہ فرسٹ ہیں، میری حق بیانیہ کے اس فرقہ سے ہے جو تھرم کا
 منسوب ہے، مسئلہ خدا کے سوا اور کچھ نہیں تھا، "بلکہ قرآن میں کیا خدا کا احکام ہے کہ یہ میری زبان لگے ہو،

خدا جہاں پر کے منصف صاحب کا جو قصہ نقل کیا گیا ہے۔ دراصل علم منصف صاحب سلمان تھے، اے
 ہندو۔ پہلے کے کسی جلسہ میں: ”بھی اگر شریک ہوئے۔ اتفاقاً اس وقت گنگہ انجیل کے اسی قعرے کے
 متعلق ہو رہی تھی، جس میں مسلمانوں کے مولوی تو مدعی تھے کہ یہ جعلی فقرہ ہے، ہندو کو برہمن قرار دیا گیا ہے۔ عورت
 میں وہ خود انجیل کے اس مطبوعہ نسخہ کو پیش کر رہے تھے، جن کے حاشیہ میں چھاپے والے پادریوں
 کی طرف سے کہہ دیا گیا تھا کہ

”یہ اتفاقاً کسی قدیم نسخہ میں نہیں پائے جاتے“

خود پادری نوٹس صاحب نے بھی اقرار کر دیا تھا کہ

”میں تک یہ فقرہ نہ ہے اور جو کچھ پادریاں مرزا پرہنے حاشیہ پر لکھا، صحیح و درست

ہے۔“

اسی مسئلہ پر گفتگو ہو رہی تھی، ”ایسا وقت جس میں جعلی فقرہ ثابت ہو جائے کہ باہر سے لا دیا گیا ہے بطور
 مثال کے اسی کا ذکر کرتے ہوئے سیدنا امام اکبر فرماتے ہیں کہ تمہارا صاحب کہ مقتدا، بنیادی ہیں
 تو ایسی دستاویزیں قابل اعتبار نہ رہیں، حالانکہ متاع دنیا اہل بخل کے نزدیک

”چنداد قابل اہتمام نہیں، اور مقدمہ درجی میں ایسی دستاویز مخدوش لائق اعتبار
 ہو جائے۔“

لکھا ہے کہ یہ فقرہ زبانی مہارک سے جس وقت نقل رہا تھا تو دیکھا گیا کہ ہزاروں انسانوں کے اس مجمع
 میں منصف صاحب جو پیشے والے تھے سبب الامام اکبر علیہ السلام کی طرف اشارہ کرتے ہوئے پادری نوٹس
 کو خطاب کر کے فرماتے ہیں کہ

”اس مقدمہ میں ہمارے آپ کے مہتمم منصف صاحب ہیں، سب سے اہل حق کے مقتدا اور
 حجت مگر ابھی یہی فیصلہ کرتے ہیں۔“

صرف یہی نہیں بلکہ براہ راست منصف صاحب کی طرف رخ کر کے یہ بھی ارشاد فرمایا چاہا تھا کہ

”اگر خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ کسی شخص میں مشق فقرہ نہ آئے اس کے لئے اگر کسی شخص میں فی الحقیقت

”میں نے نصف صاحب آپ ہی فرمائیں۔ مگر کوئی دستاویز جیسی آپ کے یہاں آئے، اللہ
اس کا جملہ صل جائے، خود ہی اقرار صل کرے یا اللہ کی ہریت سے اس کا جملہ جزا نامہ است
ہو جائے تو قانون سرکاری اس کی نسبت کیا ہے؟ آپ اس مقدمہ میں کیا فیصلہ فرمائیں گے؟“
غریب نصف حیران تھا مگر اس سانسے مجمع میں کسی سابقہ سرفرت کے بغیر میری شخصیت اور میری شخصیت
کا علم من صاحب کو کیسے ہو گیا۔ نکلا ہے، مگر واپسی کے عوضا جہاں پورے مجمع کو نصف صاحب لوگوں
سے کہتے تھے کہ

”میں اس کو در سید نظام الکبیر کو نہیں جانتا تھا، اور وہ مجھ کو نہیں جانتے تھے۔ خدا جانے
انہوں نے مجھ کو کس سے پہچان لیا، جو بلہا میری طرف کا طلب ہر کر کہتے تھے کہ نصف
صاحب آپ ہمارے حکم سے آپ اللہ کے مقدمے فیصلہ کرتے ہیں، بلکہ اللہ بھی
آپ ہی فیصلہ کیجئے گا۔“

”پھر ان کے مولانا محمد علی صاحب سے بھی نصف صاحب کی حیب ملاقات ہوئی، تو ان سے بھی اپنے
تعمیم کا اظہار ان الفاظ میں کیا تھا کہ

”مجھ کو بڑا تعجب ہوتا ہے کہ مولوی صاحب اللہ میری ملاقات کبھی نہیں ہوئی، پھر یہ مسلم
انہوں نے کس طرح مجھ کو پہچانی لیا؟“

”میرا حال نہیں کیا جا سکتا کہ یہ نصف صاحب ہندو تھے یا مسلمان، لیکن منطلق کی کتاب کے نصف پانچ سو روپے
انعام پانے والے پادری اسکاٹ صاحب تو قلعہ مسلمان تھے، عیسائی، اور عیسائیوں کے پادری تھے،
حضرت ملا کی تقریروں سے متاثر ہو کر ایک دفعہ ہمیں، بلکہ مولانا سے معلوم ہوتا ہے کہ بارہا مختلف برتنوں
پر کہتے پھرتے تھے کہ

”مولوی صاحب دینی سید نظام الکبیر، مولوی نہیں مولوی مولوی میں“

”مجھ جانے تو ان الفاظ میں گریا حضرت ملا کے اس باطنی پہلو کا اعتراف پوشیدہ نظر آتا ہے، اللہ کے
سے کہ ملا نے جوئے میں لے اپنے آپ کو اس حد تک مشابہ ہو کر تقریر سے پہلے اپنے آپ کو ان

الفاظ میں دشمنان سرگراہ ہو کر

”ہماری خستہ حالی پر نظر کیجئے، اس سے بھی کیا کم کر ہو کو بھی ہنزلہ ایک بھینسی بچھئے“

اور کہہ رہا ہو کر

صناعتی کرنے والے کا بھنگی ہونا احکام دنیا کے احکام کے قبوٹ سے نہ ادا تسلیم کر لے میں

مانع نہیں اس کو کوئی نہیں دیکھتا کہ سنانے والا بھنگی ہے، غریب ہے یا امیر عام لوگ ہوں

یا فاقہ، بھنگی کی زبان سے احکام پادشاہی میں کمر نیا زخم کرتے ہیں، منہ مباحث

ذات و صفات کے انشاء میں جس کی کوشش اس قربت تک پہنچ چکی ہو کہ پادریوں میں جو حضرت کے علم و

بیان سے غیر معمولی طور پر متاثر تھا، مدح تھا، اس نے جب آپ سے آپ کا نام و نشان دریافت کیا تو لگا

ہے کہ اس وقت بھی یہی بتایا گیا کہ عورتیں جیسی نام سے قطعاً سہارا نہ دے سکتی ہیں، بلکہ عین خدا شناسی

جو نہیں ہا سکتی ہیں، ان سے کہا کہ: لیکن ماہ کے چلنے والے تو یہی کہتے ہیں کہ آریہ ہیں کہ جو واقعی

عقیدہ مند ہیں یا آریہ ہو چکا ہے، سوچا بھی گیا ہے کہ ”گتھ“ ”اوتھ“ ”اوتھ“ اس کے لئے اجر خدا بنا ہوا ہے۔

لیکن بلاشبہ کہ یہ اعتقادی کے اس زمانہ میں اس کو خواہ مخواہ خوش اعتقادی قرار دینے پر اگر ہر

کلیا جائے تو وہ بھی ایک بات سمجھ میں آتی ہے کہ ہندو جو گویا تاریخ میں مسلمانوں کے مقابل میں قدم بہ

مباشر کے لئے پہلی دفعہ دشمنان سرگراہ کے اس سیل میں آکر کھڑے ہو گئے تھے۔ پہلے سے خاصہ نظر میں

اس سیل کے چھپے ہوئے بھی لیا جائے کہ ہندو مذہب میں۔ پھر بھی عام حالات میں ہندو مذہب، اور

ہندوؤں کے پیروؤں کے متعلق جن خیالات کے اظہار کی توقع مسلمانوں کے عام مورخوں سے پائی

کا اظہار کر سکتا تھا، اور واقعہ یہ ہے کہ سیدنا امام اکبر کے درکدے سے جانے میں اگر خدا غراہ کامیابی

پائی، اور اس پہلے میں مولا دہیہ کے پادریوں میں جس نے سرور کا سنت مسلمانوں کے علم کی شان

اگر میں اپنی یاد گوئیں، اور ہندو مسلمانوں کے قلوب کو خواہ مخواہ ازیت میں لائی تھی، کچھ ای

طرح کے کچھ پچھلے نام کار، مہاتجربہ کار، موری اور مرادھر سے اسے ہر جاتے تو کوئی کہہ سکتا ہے کہ اسی

پاٹھوں کا اسید ہی دہرئی، خصوصاً ایک ایسے زمانہ میں جب پندت و اوتھ سرسوتی کے طرز عمل سے

دین کی تائید پر کبھی کسی اعتراض کر چکا ہو کہ نئی قائم ہونے والی حکومت کے بعد کتابیں بھی چند قذیب کی
تائید و اعتراض کے متعلق شائع ہو چکی تھیں، اور شمال و جنوب دونوں علاقوں میں مسلمانوں میں بونی جانے
والی زبانوں میں کسی شیخ مسلم یا صاحب کی "کھاسوٹی" یعنی رع کہ یہ کون دھرم ہے، "ترجیح ضلعانی" نام
اور کئی زبان میں مستند شخص رکھنے والے کسی گرامر شامروانی مدرس میں بھی ٹیپ کا شعر ہے۔

یاد رہے کہ تمہیں ہم کو تاد رہیں

کابے کو میرے براتی ہو چکی تھی

عام طور پر ملک کے طول و عرض میں پھیلائی جا چکی تھی، چاہے تو کہہ سکتے ہیں، کہ کافی اختیار مسلمانوں میں
کرنا تقسیم ہو چکے تھے۔ ان حالات میں کیسے کہا جاسکتا ہے، ان ہی باتوں سے جو مسلمانوں کے متعلق کی
خبریت خلافت شامی کے اس پہلے میں ذاتی۔ آخر ملاطفت پانسی مسلمانوں کو جب وہ سب کے ساتھ تھا، جو
اس نے سنا، تو ان حضوروں کو بھی کون دکھ سکتا تھا، اگر ہندوؤں کو وہی سب کچھ نہ لگے، جس کے
سننے کی توقع پادری کر سکتے تھے۔

اب یہ قدر کی طرف سے بات تھی، مگر وہ کئی تفسیروں کے باوجود سیدنا امام اکبر تک نہ سکے، اور
ایک ہی پہلے میں نہیں، بلکہ دوسرے سال کے پہلے میں بھی ملے آپ شریک ہونے، آخر ایک ہونے کیا
منی؟ کیا بات تو یہ ہے، کہ اول سے آخر تک مسلمانوں کی طرف سے پہلا میلہ ہوا، اور اگر پہلا میلہ ہے،
دو فوں ہی میں آپ ہی آپ تھے، جو کچھ کہا، آپ ہی نے کہا، اور کچھ کیا، آپ ہی نے کیا، اس سلسلے میں
اور تو جو آپ نے کہا، اسے وہ تو خیر بچائے خود ہے، خاص کر ہندوؤں کے درمیانی ہندوؤں کے
ذکر کے جو مباح و حلال تھے، ان میں خود سوچنا چاہئے، اپنے اس کی حقیقت کو پیش کرتے ہوئے کہ
"ہندو یہ دھرمی نہیں ہے کہ اسدوایان و مہا بھ اصل سے غلط ہیں، اور ان آسمانی ہیں"۔

جو اعلان کر دیا ہو کہ

"قریب ہندو اس کی نسبت اگر ہم ہم قبیلتا نہیں کہہ سکتے، مگر اصل سے یہ دھرم ہی آسمانی ہے"۔

لیکن جیسے قبیلتا نہیں کہہ سکتے، ساتھ ہی آپ نے یہ بھی فرمایا کہ

”مگر خیر یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ یہ دین اصل سے جلی ہے۔ خود کی طرف سے نہیں نکالا۔“

اسی کے بعد ان قرآنی ضوابط کو پیش کرتے ہوئے، جن میں اطلاع دی گئی ہے کہ خدائی نمائندوں کے کسی قوم و ملت کو ان کے کہیں یا کرنے والے نے غروم نہیں رکھا، پھر نے مجمع میں ایک رہا ہو کہ
”پھر یہ کیوں کر کہہ دیجئے کہ اس ولایت ہندوستان میں جو ایک عربی و ملول ولایت ہے کوئی
یاد رہی نہ پہنچا۔“

اور اس سے بھی آگے بڑھ کر یہ اضافہ

”کیا عجیب ہے کہ جس کو ہندو صاحب امتیاز کہتے ہیں ”اپنے ننانے کے نبی یا دلی یا انیسہ
نبی چون۔“

اور اسی کے ساتھ قرآنی آیت جس میں بیان کیا گیا ہے کہ قرآن میں بعض رسولوں کا ذکر کیا گیا ہے، اور ایسے ہی
انبیاء و رسول ہیں جن کا ذکر نہیں کیا گیا ہے، یعنی منہ من قصصنا علیک و نوحی الیہم قصصنا علیک کہ کھوت
کر کے اسلام اور مسلمانوں کی نمائندگی کرتے ہوئے یہ فرمایا ہو کہ
”کیا عجیب ہے کہ انبیاء و ہندوستان میں ہی ان کی نبیوں میں سے ہوں، جن کا ذکر قرآن سے
و ہندو رسول و نبی اللہ علیہ وسلم سے نہیں کیا گیا۔“

پھر یہی نہیں، بلکہ جیسے مسلمانوں کے غیر حضرت مسیح علیہ السلام کی تقدیس و تزیین کی ذمہ داری مسلمانوں
کے سپرد رکھی گئی، مثلاً میراثیت یا کثرت فی کی بدولت، یا غلط پودیت کی راہ سے حضرت مسیح علیہ السلام کی
طرف ایسی باتیں و منسوب پر گئی ہیں جن کا انتساب اس کی رگز و نہات کی طرف کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا، اور
ان کیوں سے حضرت مسیح علیہ السلام کی زندگی کو پاک کر کے دنیا میں پیش کرنا، یہ مسلمانوں کا ذہنی فرض ہے،
شمیک، اسی طرح ہندو مذہب کے جن پیشواؤں کی طرف منسوب باتیں منسوب ہو گئی ہیں، ان سے تزکیہ و تفسیر کے
فرض کو بھی غلطی اور استغری ہدایات کے ساتھ ان الفاظ میں باہر کرنا ہو کہ

”جیسے حضرت مسیح علیہ السلام کی طرف دھوئی خدائی انتساب نے سے منسوب کر دیا ہے، اور دھوئی
حق و تقی کے خلاف نہیں، ایسے ہی عجیب ہے کہ سری کرشن اور سری رام چند کی طرف بھی دھوئی

(خدائی وغیرہ کا بہدروغ غسوب کرو یاگی ہو ۛ

اور جیسے بنی اسرائیل کے بعض انبیاء حضرت ولاد و حضرت لوط علیہما السلام کی طرف یہود نے بغاوت یہ نہیں غسوب کی ہیں لیکن اسی سے ان بزرگوں کا تہرے "تہذیب مسلمانوں کا دینی عقیدہ ہے" کا طرح بہت مذہب کے بھی پیشواؤں کی طرف غسوب کرنے والوں نے کھڑی تم کی گئی جو یہود، عیسائی، مسلمان، ہندو، جہاں کی غسوب کر دیتے ہوئے یہ عیسائی پادریوں کو یہ بتا دیا ہو کہ

"کیا عجیب ہے کہ مسری کرشن دوسری نام چند بھی ان عیوب، مذکورہ سے میرا جوں "اور وہی ہے

ان کے ذمے یہ نصرت (دانا و سرت) لگادی ہو ۛ ملکہ مباحثہ

آج سننے والے سید امام اکبر کی ان تقریروں کے نہیں ہیں، اور نہیں کہا جاسکتا کہ کچھ ان واقعے پر آپ نے فرمایا تھا، بھگت س کے نظم بند کرنے میں رد اور اسکے مرتبہ کرنے والے کا یہاں بھی پرہیز نہیں لیکن جب ہم مانتے ہیں کہ اس باب میں جو کچھ بھی فرمایا جاسکتا تھا کسی وقتی عظمت کے زیر اثر نہیں کیا جا رہا تھا کیونکہ راجا اور جو کچھ ان میلوں میں گزرا ان کو ایک خاص نقطہ نظر سے مرتبہ دوسرے کرتے کے بعد آج خواہ میں نیچے تک ہم پہنچتے ہیں، لیکن عرض کر چکا ہوں کہ ایسی کوئی شہادت میرے پاس نہیں جس کی بنیاد یہ دہائی کیا جاسکتا ہو کہ پرہیز سے ظہور نہ بھی کسی نہ کسی مذہب سید امام اکبر کو بھی خدا شناسی کے اس میلوں کے عجمی عزائم کا بچا کھراخ آج مل رہا ہے، انداز ہو گیا تھا، بلکہ جہاں تک قرآن و معاملات کا تعلق ہے ان کے مشن نظر رکھتے ہوئے یہی کہا جاسکتا ہے کہ ان سے آپ قطعاً غافل انداز میں تھے، "موسس کے کچھ ایسی پہلے کی تقریروں ہی کی حد تک آپ کے مذکورہ بالا خیالات محدود نہیں ہیں۔ آپ کی دوسری کتابوں میں بھی یہ باتیں مختلف غیر رو میں ملتی ہیں۔ وہی کتابیں ان کا نام "جواب ترکی ہر ترکی ہے" مختلف حوالے اس کتاب کے گزر رہے ہیں۔ اس کتاب کے موضوع پر چھاپا ہوا تو یہی ہے کہ حضرت دلا کے تمہید سید مولانا عبدالحی صاحب کی تصنیف ہے، ایک ہی محقق مشہور ہیں اور مصنف نام نے اس کتاب کا تذکرہ کرتے ہوئے یہ اطلاع بھی دی ہے کہ

"مولانا سید امام اکبر، نے پھر یہاں فرمایا "انہو کے تحریر شروع کی" جس کو مولوی

عبدالحی صاحب نے بطرز جواب لکھا اور ہم جواب ترکی بہ ترکی " لکھا ہے۔
 مطلب جس کا یہی ہے، مگر ترجمانہ ہی، لیکن ضمنی یہ کتاب درحقیقت خود حضرت حالہ کی ہے، خدا ہی کتاب
 ترا بہ عبارت جو پانی جانی ہے، یعنی
 "مزید تحقیق کو مکتوب دوم نمبر اول نام المعلوم پر جواد کر کے یہ عرض کرنا ہوں کہ مکتوب
 ترکی بہ ترکی

جو جانتے ہیں کہ "کام المعلوم" حضرت ملا کے چند خاص مکتوبات اور مقالات کے مجموعہ کا نام ہے،
 وہ اگر یہ سمجھیں کہ کام المعلوم ہی کے مصنف کے اہم یا زبان سے یہ نکلا ہوا فقرہ ہے، تو ایسا باوجود کہ اسے کسی
 یکانی وجہ سے لکھا بھی ہو، اتنا بہر حال اب بھی کتاب کے مصنف پر چھپا ہوا ہے کہ
 "بابا" حضرت حمزہ السلام جالسین جناب مولانا محمد کام صاحب باقی دانا العلوم دیوبند
 لکھے گئے۔"

نظر وجہ بالا اتنی بات ستم ہے، مگر کہ سب کی نے لکھی ہو، لیکن اصل مضامین کی حد تک اس کتاب میں جو کچھ
 ہے، وہ سب حضرت ملا ہی کے یہاں است، صدقہ انکارہ مسلمات ہیں۔ اسی کی تعبیر ان الفاظ میں فرماتے
 ہو گئے۔

"ہم نے اب تک نزدیک کر لیا ہے، نہ پیشوا ہی میں ہندو کو برا کہا ہے، اور برا کہیں لکھ کر کوئی
 آئے جو یہ لاشد ہوا ہے، کہ ہندو دھرم کے

"پیشواؤں کو برا کہنے تو ان کا کیا قصور؟"

یہ کتنی متون اور انصاف کی بات ہے۔ فرض کیجئے کہ موجودہ مسلمانوں سے ان کے مسلمانوں کو تکلیف دہو نہ
 بھی ہو، لیکن اس میں ان کے گزشتہ پیشواؤں اور بزرگوں کا کیا قصور ہے، کہ موجودہ مسلمانوں کے افعال
 کا بدلہ گزشتہ ہونے سے لیا جائے۔ کاش جس بددھرمی قوم میں بھی انصاف و عدل کے دس
 نظریہ کی رعایت کریں، اور موجودہ زمانہ کے مسلمانوں سے ان کو کوئی شکارت پیدا ہو، تو وہ بھی اپنی بددھرمی
 کو محسوس کریں کہ مسلمانوں کے بزرگوں میں ان کی قبروں سے ان کے آثار سے اختتام ہونے کا بدلہ کیا مطلب

ہو سکتا ہے۔ چوت آپ کو پہلا سے اگر لگی ہے، تو گھر کی اصل جو اس کے بعد لیتا خود ہی سوچنے کہاں تک انصاف کا عمل کا انسانیت کا قاضی ہو سکتا ہے۔ اسی مقام میں نہیں، بلکہ وہی کتاب کے ابتدائی اوراق میں بھی یہی مسئلہ کی طرف توجہ دلانے پر آئے، منشی احمد علی کو بچے جو اس میں یہ کتاب لکھی گئی ہے، بھائی گایا ہے کہ

”تمہارے بڑوں کو سنائیں، تو ان سے چاہوں گا کیا تمہارے ساتھ

اور ٹھیک جیسے بڑ کے جلسوں میں سری کرشن اور سری رام چندری کے خلق آپ نے فرمایا تھا اسی کتاب میں بھی ان ہی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”پھر بھی خیال کرنا یہ اپنے زمانہ کے بزرگ ہوں اور حرکات و انشائیں ان کی طرف ضرب ہیں، عجب نہیں غلطی تاریخ کی ہو۔“

صرف پیشواؤں ہی کی حد تک نہیں، بلکہ ہندو دھرم کی اسی کتاب دہکا تذکرہ کر کے اسی کتاب میں لکھا ہے کہ

”وہوں کو برا کہئے، تو کیا ضرورت اور پھر احتمال کرنا یہ کوئی مضمری الہامی ہو اور شرک وغیرہ اور باطل کی تعلیم جو اس میں درج ہے، کیا عجیب ہے، اور قوم تحریف ہو۔“

بہر حال ہندوؤں کے دینی پیشواؤں اور ان کی دینی کتاب دہکا کے تعلق جس کے عام احسانات کی نوعیت یہ ہو، سو چاہا سکتا ہے کہ اسی نے جس وقت میں اپنے ان احسانات کو جو کم از کم پادریوں کی توقعات کو بھی قضا خلاف تھے تاخر جس زمانہ میں یہ پھیلا یا جاتا تھا کہ ہندو مذہب ہی نہیں، بلکہ جس زمانہ میں ہندوؤں کا مذہب ہے یعنی منسکرت، مسلمانوں کو اس زمانہ سے اپنی قدرت دیتی ہے، یہ وہی قسم کی غلط فہمیوں سے لب و زب و موعود اصول میں اپنا ایک مسلمانوں کے ایک مسلم الشیوت، عالم پر حمل کی نہایت مبارک سے مذکرہ فقرے نقل کرنا ان سے جس وقت نکلا ہے، یوں گے، ”تو قومی مصلحت کو قاضی سمجھنا اس سے کوئی غلطی نہ تھا، بلکہ وہی واقعی آپ کے خیالات و احسانات تھے اور نہایت اچھے اور بزرگ اور اعلیٰ میں نہ وقت کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے“

ایسی صورت میں نہ پادریوں کے چہروں کی انفرادی خوشگلی کی کل تعجب ہو سکتی ہے، بلکہ یہی علم ہندو

اعمال اپنے قاری جیسے پراسرار، نوجی نہ زلیروں میں مسلمانوں کے تیسرے نمبر تاب سید و مشرطیہ وسلم تک کے شفیق حبیب ان کی طرف سے گزریاں اچھانی جا چکی تھیں، تو اس کے بعد بات چیکر لائق رہ گئی تھی۔

میں یہ نہیں کہتا کہ سوچ و سمجھ کر کیا گیا تھا، لیکن حالات کے قدرتی خراج کا ظہور اگر اس شکل میں ہو گا تو مسلمانوں کے نقطہ میں عیسائیوں کی طرح ہندو بھی اس میلے میں کھڑے ہوئے تھے لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ مسلمانوں کی طرف سے سب کچھ کرنے والے یہ سب کچھ بگبنے والے سیدنا امام اکبر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ عیسائیوں کی کو پناہ مقابل بنائے ہوئے ہیں۔ اس میں شک نہیں کہ مذہب کے اسامی کلیات کی تشریح کرتے ہوئے جہاں جہاں ضرورت ہوئی ہے سوچاں آہستہ سے ہندو مذہب کے بعض عقائد کا بھی تعقیق ذکر کیا ہے۔ لیکن بااں ہر دونوں سالوں کے سطحوں میں جتنی نشاء، آپ کی تقریروں کا عیسائی ہی نظر آتے ہیں۔ یاد ہو گا کہ پہلے سال کے میلے کا میلادین جب ختم ہوا تو مولویوں کو آپ نے میلے میں گھوم گھوم کر تبلیغ کا حکم دیا تو کھاسے میں نے شاید پہلے بھی نقل کیا ہے کہ ”چنانچہ داعی (اسلام) نے جا کر علی الاعلان منادی اسلام و ابطال عیسائیت کو مقرر کرنا شروع کیا۔“

ابطال کے کام کو عیسائیت ہی کی مذمت کیوں محدود نہ کیا گیا۔ اس کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ ہندوؤں کی طرف رخ مولویوں کی تقریروں کا تھا۔ نیز اس قسم کے واقعات جن کا تذکرہ ان سالوں میں کیا گیا ہے، خلائی الدین پشادی نامی ایک کالے پاروی نے کسی ریاض الدین نامی شخص کی کتاب کا عالم پیش کرتے ہوئے بھی کیا کہ حضرت مسیح، میں الوہیت کی شاخوں پائی جاتی تھی، یہی اسلامی حقیر ہے، ریاض الدین بروہی نے یہی کھا ہے، جو مسلمانوں کے منبر پیشواؤں میں تھے، سیدنا امام اکبر نے اس کے جواب میں دوسری باتوں کے ساتھ اسی کالے پاروی کو مخاطب کرتے ہوئے یہ فرمایا تھا کہ

”آپ بھی تو بھی الدین پشادی ہیں، آپ کی شکل و صورت مسلمانوں کی سی ہے، نیچی ڈاڑھی،

کرتہ پہنے ہوئے ہیں، ہم بھی مسلمانوں کا سا ہے،“

میں سے اس جھگڑا بہت کا امانہ ہوتا ہے جو سید نھام الگیر کے کب مبارک میں پادریوں کے اقوال و اعمال سے طبعاً پیدا ہوئی تھی اور یہی کہہ رہے ہیں، چور کی وارسی میں نکلنے کی تلاش کرتا ہے، ہم ابن عیسیٰ پادریوں ہی کو پاتے ہیں کہ سید نھام الگیر کی قہر رن کا نشانہ وہ بھی اپنے آپ ہی کو قرار دیتے ہوئے تھے، ایک موقع پر اس کا تذکرہ فرماتے ہوئے کہ خالق تعالیٰ جل مجدہ کی ذات پاک کو مخلوقات سے کیا نسبت؟ جب وہ مخلوقوں، بلکہ دوزخیوں کا حال یہ ہے کہ پادری صاحب کو کوئی ٹکڑا چمکے دے تو آپ سے باہر ہو جائیں، حالانکہ پادری صاحب اور ہماری کیا فرق ہے۔ یہ بھی مخلوق، وہ بھی مخلوق، وہ بھی انسانی ہے مگر انسان، ان کے پاس بھی دوا نکلیں، ایک نیک اور فداکار، تو اس کے پاس بھی سب کچھ، مگر ایک بالکل برجستہ تمثیلی بات تھی، لیکن کھا ہے کہ یہی کالے پادری صاحب بھی اسی طرحی کھڑے ہو کر سید نھام الگیر کو براہ راست مخاطب بنانے ہوئے بولا ہے،

”آپ نے کل بھی بعض کلمات سخت کہے تھے، اب آج بھی اب آپ نے بعض کلمات

سخت بولنے کے،“ عا۔ مہار

یعنی کل انجیل کے اٹھائی فقرے کو نجاست سے تشبیہ دی، اقلیج پادری کو چلے سے تشبیہ دی گئی، کھا ہے کہ چوں کہ جیسا ہو کر اس نے سید نھام الگیر کو خطاب کر کے یہ بھی کہا کہ ”ہم تمہارے سبب دھماکا کا کر رہے ہیں“

بہر حال عیسائی یہی کہتے تھے، ان دواؤں سے معلوم ہوتا ہے کہ سید نھام الگیر کی طرف سے وہی نہیں، تو کچھ نہ کچھ اس عیسائی استہسائی نہیں ان کو نہ ہی دی جاتی تھی، لیکن اسی سید بن سائمن میں مسلمانوں کے مقابلہ میں حالانکہ یہ وہی صرف، آمار تھے، اور آپ دیکھ چکے کہ کرے کی حد تک کافی اشتعال، انگریز اقلیت ان کی طرف سے بھی مسلسل چوستے رہے، لیکن ان کے ساتھ سید نھام الگیر کا رویہ اول سے آخر تک دونوں ہی سطحوں میں، سطحوں کے ہر واسطے میں، اہل اسوں کا اندر بھی، اور ان سے باہر بھی کچھ ایسا رہا، اگر فضا میں جھوٹا دوا گزرے، ہم آپ کے اس دوا اور دوا شش کو کوئی اور کچھ نہیں کہہ سکتے، کہنے والا جا ہے، تو کہہ سکتا ہے کہ ان دونوں درمیان فرقوں میں سے ایک کے ساتھ یعنی عیسائیوں کے ساتھ

آپ کا بطور عمل تھا جیسے وہ قرآنی حکم

بجز اوستہ سستہ مشالہا | برائی کا بار اسی میں لگائی ہے۔

کسی تعیناتی شکل نہیں، اسی طرح قرآن میں بھی کے بعد قانون کے دوسرے پہلو کی طرف

تعمیل مفاد اصلاح فلج کا علیہ اللہ | اور جو حقوق و مصالح کی بات کرے تو اس کا اجر و ثمرہ ہے۔

کے احکام سے جو مشاہدہ کیا گیا ہے، اس کا عملی تجربہ گو اس ملک سے کر لیا جا رہا تھا، جو بعضوں کے ساتھ

کر کے دکھایا جا رہا تھا، قرآنی قانون کے اسی دوسرے پہلو کا ثمرہ قرآن ہی میں جو بتایا گیا ہے، یہی

اسی پہلو کی تعبیر

ادفع بہ النقیضی ہی احسن | سب سے زیادہ بھلے طریقہ سے جواب دو

سے فرماتے ہوئے، اطلاع دی گئی ہے کہ

فاد اللہ ہی جینڈہ جینڈہ حق احق | تو ہر ایک وہ کہ تم میں اس میں صداقت بھی خاص

کا تہ وہی حمیدہ | دوست ہر جگہ سکا۔

گو یا ذرا دقت کی گئی ہے کہ "دفاعت یا لخصی" یہ میرزا علی محمد مرتب ہو کر رہے گا، انسانی تعلیمات کو

ڈھالنے والے نے اسی سانچہ میں ڈھالا ہے۔

ظاہر ہے کہ ایسی صورت میں سیدنا امام اکبر کے خطبات و تقریروں کے تاثری نتائج ان

دولوں تو میں پر قطعا متخالف رنگ میں اگرنے لیا ہوا ہے۔ تمہیں تو آپ خود ہی سوچئے کہ اس کے سوا

دیکھنے والے اور سمجھنے والے، دوسرے غفلوں میں پاس ہے تو اس خیال پر کہہ سکتے ہیں کہ خدا مرثیہ

کے ان میلوں کو قائم کرنے حوالہ سے خواجہ جس مقصد مذہبیت سے قائم کیا ہو، لیکن سیدنا امام اکبر نے

جو ان کو اسلام کے بنیادی حقائق کی تبلیغ کا ذریعہ بنالیا تھا، اسی طرح مذکورہ بالا قرآنی قانون کے مطابق

پہلوؤں کی عملی تجربہ گاہوں کا قالب بھی ان ہی میلوں سے آپ کی بدولت اختیار کیا تھا۔ اب خواہ اسباب

یکہ ہی ہوں، بالمشیت و نصرت کا نتیجہ سمجھا جائے، یا خلاف توقع ہندو دھرم اور ہندو دھرم کے مشہدوں

کے مشعلی سیدنا امام اکبر نے اپنے جن احساسات کا اظہار فرمایا یا بجائے مجازاً یا بمثل کے

ہندوؤں کے ساتھ مخالفت با محسنی کے قرائی حکم کے بحر کا یہ اثر تھا 'ایا نشا علم بالصواب ان کے
سوا کوئی اور بات ہو' مگر آنکھوں نے جو دیکھا تھا اسکائی نے جو کچھ سنا تھا 'ابن وودادوں میں آپ پر محسنی
حیرت ہوتی ہے کہ ایک طرف جیسا کہ گذر چکا عیسائیوں کے متعلق تو عموماً بھی لکھا ہے کہ سیدنا
الامام اکبر کی تقریروں کے بعد تشدد و جبران 'مصراسیمہ و پریشان نظر آتے تھے' کالے ہادی
ہوں 'یا کھلے سب ہی پرانہ روٹی چھا جاتی تھی۔ عموماً خاصہ میں بھرے ہوئے الفاظ ان کی زبانوں کے
نکلے تھے۔ جیسا کہ ہمیں ہو کر گفتگو کرتے 'کہنا کچھ یا بہتے تھے' اور نہ سے کچھ نکلتا تھا 'بعض دفعہ تو
ایسی صورتیں بھی پیش آئیں 'جیسا کہ لکھا ہے کہ کالہ پادری بھی لادھی پشادی جو کئی دفعہ اپنی بے عمل گفتگو
سے پادریوں کو سوا کر چکا تھا 'جب تھوڑا کر کے چلنے لگتا تو

"اور پادری ان کی طرف گھبرنے لگے" یہ تھا مباحثہ

اسی سلسلہ میں یہ لطیفہ بھی پیش آیا کہ امام فی مشاطہ و سوزی اوجا انصرو نے باہم پادریوں کے اس
رتنگ کو دیکھ کر کہا کہ

"دیکھنا ان کو نہ کھڑا کرنا" نہیں تو پھر اسی طرح فصاحت کرائیں گے یہ مباحثہ

عمرو بیت کا مال ہے تھا کہ کالے تو کالے ایک دوسری نژاد تو بے پادری جن کا کام جلیں نامن صاحب
تھا لکھا ہے کہ بونے کے لئے کھڑے ہوئے مگر

"ایک دو لفظ کہنے پائے تھے مگر جودہ گئے" یہ تھا مباحثہ

اور آگے کچھ ہل نہ سکے اپنی مغروریت کو عجز کر کے خوداد بیگم سے چلانے لگے "اور تو ادا فرمیں تو
پادری نوٹس تک کے متعلق لکھا ہے کہ ان کا آخری سراپا بھی یہی رہ گیا تھا کہ

"چلا چلا کر اپنے مذہب کے فضائل ہے دلیل ریلان کرنے رہے" یہ تھا مباحثہ

یہ جو اسی میں اپنی کتابیں جلسہ میں چھوڑ کر بھاگے مسئلہ قدر پر مذہب رسالت تاب صلی اللہ علیہ وسلم کی
طرف ان کے گستاخانہ اشارے 'اس قسم کی باتوں کو مذہبی حرکات کے سوا اور کیا سمجھا جائے' مگر آئیے
اور دیکھئے ہندوؤں کا حال کیا تھا؟

ہندو مذہب کے زائد سے پنڈت دیانند یا منشی اندرسن کے ایسے اعتراضات مثلاً رسالہ
مباحثہ شاد جہاں پور میں نقل کیا ہے کہ جیسے برصغیر ہونے کے بعد حبیب مسجد الامام الکبیر اپنی
غزوہ جگہ میں پہنچے، تو وہیں حاضر ہو کر

”مفتی سیال، مولوی قاسم صاحب سے فرماتے گئے کہ پنڈت دیانند سرستی اور منشی
اندھ من آپ کی اور مولوی شعیب علی صاحب کی بیعت تعریف کرتے تھے، اہم دونوں
صاحبان کی تعریف اہم کے بہت عداوت تھے ۵۷

اس کے تسلیم ہو گیا جاسکتا ہے کہ اس قسم کی ضد و تکلیف تو باہمی اوس وغیرہ بھی کی تھی بلکہ
فوس صاحب کی تعریف تو واقعی سید الامام الکبیر کے سامنے منہ پر کی گئی تھی، اور پنڈت جی یا منشی جی کی
تعریف منہ پر نہ تھی، بلکہ پیچھے ہٹتے ہوئے یہاں کے آگے کی گئی تھی

اسی طرح ایک موقع پر حبیب پنڈت جی کے سوال کا جواب صحیح مطلب تھا، پاسی اسکاٹ، بکھرنے
اور پنڈت جی کے فتوا کی بدعادت سید الامام الکبیر نے فرمائی، تو منشی پیارے لال کے ہم دم دیم رات
لا کر کتا پر شاد کی زمین سے بے ساختہ یہ غزوہ کل زرا کر

”ہاں مولوی صاحب ہی مطلب ہے جو آپ نے بیان کیا ۵۸

اسی طرح مقصد تخلیق پر سید الامام الکبیر نے جو تقریر فرمائی تھی، تو ختم تقریر پر لکھا ہے کہ
یہی لاکھ بڑا شاد تھے یا منشی پیارے لال ہائی میلہ، بہر حال ان دونوں میں سے کوئی ایک بے اعتبار ہو کر
بول اٹھا تھا، کہ

”جواب اس کو کہتے ہیں ۵۹ مباحثہ

یا کہہ کہ صواب تو یہ تھا ۶۰

کچھ اور چھلے، تو میر نے تعجب کا تعلق اس قسم کی چیزوں سے نہیں ہے، مجلسوں میں غزروں
اور خطبوں کے ساتھ عموماً ایسے واقعات پیش آتے رہتے ہیں، بلکہ حیرت میں کچھ جس چیز نے شاد
ہے، وہ ان عام ہندوؤں کا حال ہے، جو دونوں سال کے میلوں میں شریک تھے، اور قرآن کا تعقل

یہی ہے کہ ہر سال کے میلے میں اکثریت انہی کی تھی۔

ایسی صورت میں سیدنا امام اکیس کی تقریروں کے متعلق تجاویز جہاں ایسی خبریں دی گئی ہیں، مثلاً چیلے سال کی عدالت کی وہی اطلاع جس کا مشاہدہ پہلے بھی کہیں ذکر گذرا ہے، یعنی لکھا ہے کہ ”یہی تقریر پوری تھی“ اور لوگوں پر ایک کیفیت تھی ”ہر کوئی ہماری خوشیوں کے موافق صاحب اسید نظام اکیس کی جانب منسوب تھا“ کسی کی آنکھوں میں سنتے ہیں آنسو اور کسی کی آنکھوں میں جھرتہ “ مثلاً میل

اسی طرح دوسرے سال کے میلے کی روایتیں بھی آپ کی تقریر کا ذکر کرتے ہوئے بیان کرنا ہے کہ

”ایسا زور و شور کا مظاہرہ ہوا کہ تمام جلسہ حیران رہ گیا ہے“ اور ہر شخص پر سکتہ کا عالم تھا“
 صفیہ قادریہ شاہ جہاں پور

آخر پریوں کی تصویریں جن الفاظ میں کھینچی گئی ہے، ان کا اقتضا تو یہی ہے کہ حاضرین جلسہ کے کسی خاص طبقہ کے ساتھ ان کو مخصوص نہ سمجھا جائے، کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی کہ ”ہر کوئی“ یا ”تمام جلسہ“ جیسے عام الفاظ سے ہندوؤں کو مستثنیٰ کر کے جلسہ کے ان ہی مشرکوں کا کہ ان کو محدود کر دین جو مسلمان تھے۔ خصوصاً جب یہ تسلیم کر لیا جائے کہ اکثریت ان طبقوں میں ہندوؤں ہی پر مشتمل تھی، پھر بھی یہاں اعتبار کا جو مطلق عام انسانی احساسات کے ساتھ ہے، ان احساسات کو کسی خاص مذہب کے ماننے والوں تک محدود نہ کر دیا جائے۔ مگر یہ حال تو اس وقت کا تھا، جب سیدنا امام اکیس کی تقریر ہو چکی تھی لیکن تقریر سے خارج ہونے کے بعد فرقہ پرستی کے دیکھے گئے۔ اپنے ساتھ تو ان ہی پر ہوتا ہے، یہاں پرستی کرنے والوں نے بجائے اجمالی دھرمیت کے صاف صاف واضح الفاظ میں ان کو بیان کیا کہ یہاں کیا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ ان ہی کا تذکرہ ہے، ”ذمہ لاء عطف فرمایا ہے“ لکھا ہے کہ ”جلسہ میں وقت برسات پڑا تو“

”باہر آئے ہی“ مولوی محمد قاسم صاحب کے گرد ایک عجم تھا، ہندوستان سب گھیر کر نظر پڑا“

آگے اسی کے بعد ہے کہ

”مسلمانوں کی اس وقت جو کیفیت تھی سو سچی مگر ہندو بھی بہت خوش تھے، آپس میں کہتے

تھے کہ تیری لگی داسے مولوی نے پادریوں کو خوب بات دی، ۱۱ ملکہ مباحثہ

کیا عجیب بات ہے کہ پادریوں نے ہندو مذہب کے نمائندے ہندوؤں کو عیسائی مذہب کی تعریف فرمائی اور بنایا تھا۔ لیکن جلسہ سے باہر جوئے کے بعد ہی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ معاملہ الٹ جاتا تھا، میلہ کے عام چند مسلمانوں کے ساتھ مل کر پادریوں کی ہزیت و شکست کا گویا شادیانہ بجا ہے تھے۔

یاد ہو گا، پہلے سال کے پیلوں میں یہ صورت جو پیش آئی تھی، یعنی جلسہ کے برعکاس ہونے کے بعد گھوم گھوم کر سیدنا امام الکبیر کے آثار سے مسلمانوں کے مولوی اسلام کی جلدی اور جیسا اُیت کا ابطال کر رہے تھے، تو اس موقع پر بھی نقل کیا ہے کہ پادری جب سامنے آہٹے، تو ان کو دیکھ کر

”عوام بھی کہتے تھے کہ پادری صاحب ہم کو ہی دھوکا دے تھے اب تو کچھ بولے ۱۱

اتنے ظاہر کرنے کے لئے کہ کہتے وہ بے عوام میں مسلمان ہی نہیں، بلکہ ہندو بھی تھے، اسی کی وجہ سے مولویوں میں تعجب بھی کر دی گئی ہے کہ

”اب ہندو بھی خوش تھے، ۱۱ ملکہ مباحثہ

اور اپنی خوشی کا اظہار پادریوں پر فخر کے کسی کسی کو کرتے تھے۔

صرف یہی نہیں کہ جلسہ سے باہر نکلنے کے بعد چند دن اور مسلمانوں کا مجمع سیدنا امام الکبیر کو گھیر لیتا تھا۔ بلکہ دوسرے سال کی روداد کے مرتب کرنے والے مولانا غفران بخش گیسوہی جو اس سال کے میلہ میں خود بھی شرکت تھے۔ اپنی چشم دید شہادت بھی مولانا نے جمع کی ہے کہ

”ماتم الحروف نے دیکھا کہ اس وقت بعض ہندوؤں نے کہا کہ ”واہ مولوی صاحب! اڑ

بعض ہندو آتے تھے، اہ مولوی صاحب! سیدنا امام الکبیر کو ستام کرتے

تھے، ۱۱ ملکہ مباحثہ

انفرنس جیل کے اختتام کے بعد اسی نام کے کچھ دن دیگر قتلے تھے جو سیل میں دیکھ کر جاد رہے تھے 'غریب' پادریوں کے لئے یہ طمان عجیب ہو گا۔ سوچا گیا تھا 'ہو ہو کیا رہا ہے' لکھا ہے کہ میلہ ہندو میلہ کے میدان ہی تک نہیں، بلکہ لوگ میلہ کے مختصر ہونے کے بعد بھی اپنے اپنے گھروں کی طرف جس وقت لوٹ رہے تھے 'تو جن ماسٹروں سے سیٹھ لکھام اکھیر گذرتے'

"میلہ کے ہندو وغیرہ مناظر میں اسلام کی طرف اشارہ کر کے اردوں کو بتاتے کہ یہ
ہیں۔" "ملکہ میلہ"

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عام طور پر میلہ سے شخصیت ہونے والوں کے کلام کا موضوع خاص سیٹھ لکھام اکھیر کی ذات مبارک اور آپ کی تقریریں ہی ہوتی تھیں۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ جب کسی ٹولی کے سامنے سے گذرتے تو لوگ بتاتے کہ جس شخص کا ہم ذکر کر رہے تھے وہ یہی ہیں۔

اردو جانا بھڑ کے مہرانی مہیدان سے لوٹ کر شہر یعنی شاہ جہاں پور پہنچنے کے بعد بھی معلوم ہوتا ہے کہ میلہ میں مشہور ہونے والوں میں بھی چرچا ہوتا رہتا تھا، لکھا ہے کہ شاہ جہان پور کے "ہزاروں میں سووی صاحب دسیٹھ لکھام اکھیر اور ان کے رشتہ کو بھٹکے کا تعلق تھا" تو ہندو کا خاندان کی بھی انگلیاں اٹھتی تھیں "ملکہ مبارک"

انفرنس آپ کی تقریروں کی تاثیر کی کیفیات معلوم ہی تک محدود نہیں، بلکہ میسوں کے بعد بھی 'میلہ' کے اندر پہلے سے نواز ہونے کے بعد اساتذہ میں اور شہر پہنچنے کے بعد بھی معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے علاوہ عام ہندوؤں میں تو رومارو تھیں، اور پادریوں کے مخالف میں جو کامیابیاں ہوتی تھیں، وہ مسلمانوں ہی کی نہیں بلکہ ہندو ہی کو اپنی کامیابی بھی حقین کرتے تھے اور غرض سب بات کے ساتھ اپنی ان کامیابیوں کا ذکر کرتے رہتے تھے۔

لطف تو یہ ہے کہ شہر یعنی شاہ جہاں پور کے سوا جو لوگ دوسرے شہروں تک پہنچے "جی جی مسلمان" ہی نہیں، بلکہ ہندو بھی، ملنے جلنے والوں سے اپنے تاثرات کا اظہار بنی الفاظ میں کرتے تھے، وہ بھی سننے کے قابل ہیں، برائی کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ چند کھتری جو اس میلہ میں شریک ہوئے

کے بعد یہاں پہنچے وہ باہم ہندوؤں سے سنایا کہ کہہ رہے تھے کہ

”مسلمانوں کی طرف سے ایک پتلا آدی، پیلے کپڑے، تیلی سنگل بغل میں دہلی ہوئی یہاں
کرنے کھڑا ہوا، ایسی غریب بیگلوں کی کہ پاندیوں کو کچھ جواب نہ آیا۔“

صرف یہی نہیں، بلکہ یہی صاحب جنہوں نے کھتریدوں کی یہ گھنگو سنائی تھی، وہی کہتے تھے مگر آخر میں اس
ہی کھتریدوں میں سنا کہ کوئی اپنے قبیلے، تاشر کا اظہار ان الفاظ میں کر رہا ہے، یعنی سید غلام اکبر کی طرف
اشادہ کر کے اس نے کہا کہ

”کوئی اقلہ ہوں، تو ہوں“ ۱۱

تقریباً اسی قسم کی بات ہے، جو جو رہا میں نرانا چادی اور کاٹ نے بھی تھی

”ہو موئی نہیں، صوفی مولوی ہیں۔“

اسی طرح مبارہ نور میں بھی حضرت شیخ اہلبند محمد رشید علیہ کے والد ماجد مولانا ذوالفقار علی صاحب رحمۃ
اللہ علیہ جو ڈپٹی انسپکٹر تعلیمات تھے، ان سے ایک اچھے صاحب ذوق ہندو لیکچرار نامی کی ملاقات
ہوئی، جو پہلے کے بانی فاضل پائے، دل کے خاص آشناؤں میں تھے۔ پہلے میں وہ بھی شریک تھے، پھر چل
لیکچرار نے مولانا ذوالفقار علی صاحب سے کہا تھا کہ

”ایک مولوی صاحب قاسم علی نام اسی طرف کے تھے، ان کا حال کیا ہوا ہے؟“

پھر جو کچھ دیکھا وہ سناتا تھا، اس کی تفسیر دینی خاص، اصطلاح میں کرتے ہوئے کہا تھا کہ

”ان کے دس بیٹا، امام اکبر کے، دل پر تو علم کی سرسختی ہل رہی تھی۔“ ۱۲

یہی سوچنے کی بات ہے، مسلمانوں کے عقائد میں پہلی دفعہ ہندوؤں کو اس پہلو میں دیکھ کر کھڑا کیا تھا،

یہ وہ شہر تھیں اور صاحب نے مولانا ذوالفقار علیہ کے والد صاحب ذوالفقار علیہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے یہاں بھی ان کی
خدا میں عجیب رابحہ شریعت پر جو، اٹھائیں تھیں کہ وہ ہندو کا مولوی کو قسم صاحب نظر گزری کر کے پاس کیا، اس میں اس
سبب کی کیفیت یہاں کہتے ہوئے کہا تھا کہ ایک مولوی کا ملیہ یہ تھا، وہ پڑھ کر ایک پٹا یا جامہ، لکھنے لکھنے کے بعد اس کی
کی خدمت، اس سے پھر وہاں کو، تار گیا کہ یہاں کہ ہندوستان کی، صدیوں کی اور لکھنؤ، یہ وہاں کے مولوی کو قسم
کے پاس سے لایا گیا تھا، ۱۳۔

کر دیکر نے دلوں کا جو مطلب بھی ہو، قرآن و قیاسات سے اس سلسلے میں جو باتوں کا پتہ چل سکتا تھا۔
 تحقیق انہیں چہیز کر چکا ہوں، لیکن کچھ بھی ہو، اس کی بھلا کون ترویج کر سکتا تھا اگر مسلمانوں کے نام نہ لے
 مولوی کو اتنا دمک کے دوجیکہ پہنچانے والے اسی سلسلے میں پیدا ہو جائیں گے، اور سرسختی یعنی
 علم کی دیوی، یا کہنے پر کہہ سکتے ہیں کہ روح القدس کا تائید یافتہ وہی ہندوؤں کو نظر آئے تھے گا۔
 اسی سلسلے میں ایک ہندو جوگی کی داستان کتنی دلچسپ ہے، پہلے سال کے میلہ کا قصہ ہے
 سید جب اکھڑے لگا اور اسی کے وقت مسلمانوں کے اصرار سے یکائے پادو پا چلنے کے بدلے
 جی پر شاہ جیاں پور سے لوگ آئے تھے، ان کی بی بی سے ایک بیل پر سید تالابام البکیر کو بھی سوار چلے
 پر مجبور کیا گیا، اور نظاما مذکر سبیاں شہر کی طرف جاری تھیں، لکھا ہے کہ میلے سے تھوڑی دھڑیلیوں
 کی یہ قطار پہنچی، دیکھا گیا جیسا کہ لکھا ہے

”گا دیوں کی قطار سے میں قدم پر ایکہ جوگی جا رہا تھا، پاؤں میں کھڑاویں، سر پر بیلے
 بال، برہنہ سر، ہاتھیں دست چٹا، دو ہاتھ خدا میں کے ساتھ“

اسی خصلت سے جوگی جا رہا تھا کہ اچانک اس پہلی پر اس کی غلوڑی، جس پر سید تالابام البکیر سوار تھے سبیلوں
 سے کہ نظر پڑتے ہی

”مولوی محمد قاسم خٹک کی طرف اشارہ کر کے اپنے ساتھیوں سے کہنے لگا :-

”صاحب، روکو، اس کے ہندوؤں کے تلفظ خاص میں اس کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں، یعنی خٹک
 کہہ کر کہہ رہا تھا کہ

”جی، مولوی ہے۔“

یعنی یہ مولوی ہے، جوگی کی زبان سے یہ الفاظ نکل ہی رہے تھے، لکھا ہے کہ

”اتھاٹا مولوی محمد قاسم صاحب کی نظر اُدھر کو پٹی :-

”دونوں کی آنکھیں چار ہونیں، ساتھ ساتھ ہی جوگی ہی نے ہمیشہ قدی کی، اور سید تالابام البکیر کو سلام
 کیا، جوگی کے اس سلام کی نوعیت کیا تھی، اس کو تو صاحب دوداد نے نہیں بیان کیا ہے، لیکن ہندوؤں

کے سلام کا جواب دینا علوم دیوبند کے بانی سیدنا امام اہلبکر کی طرف سے جس طریقہ سے دیا گیا تھا وہ نئے کے قابل ہے، لکھا ہے کہ

”سودی محمد کا صاحب نے القات کے ساتھ، ہاتھ اٹھا کر جواب دیا۔“

اس سے پہلے میں نے جو کچھ کہا وہ کیا جارہا تھا، اگر تجھ جاسے کو کہندوں نے مخالفین عاقبت بالعمی ”وہ قزاقی قانون کی تعمیل کی وہ ایسا ہی شکل تھی، یعنی اس کا رخ ان عام سیدوں کی طرف تھا، جو اس میں شریک تھے، تو قرآن کے اسی حکم کا ایک قضی اور جونی تحسبہ حضرت علامہ کے اس طے شدہ کار کو ہم شاید قرار دے سکتے ہیں جو اسی ہندوگی کے ساتھ اس وقت اختیار کیا گیا، نتیجہ بھی اسی وقت اس شکل میں سامنے آگیا، لکھا ہے کہ

”اس نے درجی نے جو دیکھا کہ سودی صاحب القات سے جواب دیتا ہے تو وہاں

سے (یعنی جیل پر وہ کھڑا ہوتا تھا) دروازہ گاڑی کا زٹا بکر گاڑیوں سے کہا تھا کہ

”کاتھ دئی حمیرہ گو یا وہ ایک گرم خوش دوست ہے، نتیجہ کے، ان قزاقی انسان کی یہ کتنی واضح ہے کہ کھلی ہوئی تصویر ہے، مسلمانوں اور ہندوؤں کے ساتھ میں مقابلہ ہو گا، اسی خبر کو سن کر بلا ہر ہے کہ اپنی قوم کی طرف سے گور مقابل میں کر اس میں میں یہ ہو گی یہ بچا تھا، معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ سے خاص دل چسپی بھی رکھتا تھا، اس کے سلام ہو گا کہ بیلے عام لوگوں کے اسی لئے نعرہ کے انداز سے جو کی کو لگا دی گئی تھی،

بہر حال وہ کر ہو گی کے ڈھکے کو پکڑا، اور تمام سے ”کی اصطلاحی آواز کے کر بلیوں کی ساری تعداد کو رکھا دیا۔ قاعدہ ہے کہ قہر میں چلنے والی گاڑیوں کے متعدد انجینئرز کو جب دیر ہوا دے کہتے ہیں کہ ”تمام سے“ تو وہ خود بھی تم جانتا ہے، ”انہی چلے گی یہی گاڑیوں کو بھی تم جانتے کا حکم دیتا ہے، یہی صدیق یہاں پیش آئی، ”اب آئے کیا ہوا، یہ لکھ کر کہ

”اتقوا گاڑیاں تم گئیں۔“

صاحب دودھ نے یہاں کیا ہے، کہ اس کے بعد سیدنا امام اہلبکر کو مخاطب بنا کر چرگی نے کہا کہ

اس لئے آگے نکال دیں ختم ہوا۔

مولوی صاحب (سیدنا امام الکبیر) نے فرمایا: آپ نے بڑی مہربانی کی جو آپ آئے !
جواب میں جاگلی دس جوگی نے یہ عجیب و غریب الفاظ کہے۔

”ہم تو تمہارے بیٹا بیٹی ہیں !“

یہ کیا انداز

”سلام کر کے چلے دو !“

کچھ چھپے تو ”انی اللہ“ دینی حسید بنی کا اپنے گھانٹے میں جوگی نے گویا ترجمہ کر دیا تھا ”سیدنا اللہ !“
انکبیر کے برتاؤ دس جن سلوک نے جو آخر دس کے دل پر ڈالا تھا، اور کہا جاسے تو کہا جاسکتا ہے گویا تو
ایک آدمی دس بیٹے ہیں اس جنگی کے ہم مذہب لوگ جو شریک تھے ”سب ہی کو“ بیٹا بیٹی ”ٹھیکراتے
ہوئے“ اسی اثر کی عمریت کا گویا جوگی اعتراف و اقرار کر رہا تھا، کیسا عجیب اور طراوت بخش نفاذ ہے کہ
دشمن بنانے کے لئے جوڑنے گئے تھے، دوست یا جانی کے الفاظ میں بیٹا بیٹی ہی کر دی واپس
ہو رہے تھے اور جوگی بے چارہ تو خیر مر گیا تھا، اسی روز دس، ایک واقعہ بھی نقل کیا ہے کہ جن پنڈتوں کو
مقابلہ ہی کے لئے خاص طور پر بلا گیا تھا، ان میں ایک چڈت صاحب جنہوں نے جلسہ میں علی صدم بھی
لیا تھا، اور مسکرت آہنر بھاشا دانی تقریر کی وجہ سے ان کی تقریر طبر کے عام حاضرین نہ سمجھ سکے
تھے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ دیانندی تو حرکت سے وہ بھی کافی متاثر تھے، ہم تقریر کے وقت بھی
ان کو دیکھا گیا تھا کہ کسی غامض انداز کا ذکر کرتے ہوئے سیدنا امام الکبیر کی طرف خاص اشارہ کر رہے ہیں، ہوا نشان
کر کے کہہ رہے ہیں:

”خاص ان کو مولیٰ صاحب سے پرچیتا ہوں“

اسی سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت اللہ کے علم و عمل سے وہ دیوں ہی متاثر تھے، لیکن طبر جب یہ راست
ہر گویا فرمایا کیا ہے کہ

”وہ پنڈت صاحب بھی اس وقت مولوی صاحب (سیدنا امام الکبیر) کے پاس بیٹھے“

جنہوں نے طلبہ میں یہ کہا تھا کہ میں سب سے پرچتا ہوں اور مولوی محمد قاسم صاحب کی طرف

اشک ملنے کے کہا تھا ' قاسم کریم سے ' ملے

میر کیف کہنا یہ ہے کہ یہی پنڈت جی جیسا کہ لکھا ہے، حضرت دلا کی خدمت میں حاضر ہو کر کہہ رہے تھے کہ

"میں بچے جی سے مذہب کے عقیدے میں پرچتا چاہتا ہوں"

اور طلبہ میں حضرت دلا کی تقریروں نے جو اثر بنی کے اندر قائم کیا تھا، اس کا اظہار ان الفاظ میں کرتے گئے کہ

"ہر آدمی اس سے دلچسپی جو دوسرے کو لکھا سکے"

جس کا مطلب یہی ہو سکتا ہے کہ کبھی نہ کہنے کے اس میں علیحدہ کا تجربہ چونکہ سیدنا امام اکیس میں پنڈت جی کو محسوس چلا تھا، اسی لئے آپ کے پاس وہ حاضر ہوئے تھے۔ پنڈت جی کے اس معروضہ پر حضرت دلا نے جو کچھ فرمایا تھا، اس سے آپ کی تقریروں کی خصوصیت کا اندازہ ہوتا ہے، کہا گیا تھا کہ

"جو کچھ ہم کہیں گے، آپ بھی اس کو صداقت ہی صداقت پر مبنی کر کے، نصیب

اندھن پر بھی نہ سمجھیں گے"

یہی نصیب اور سخن پردہ کی سچی پہچان تھی، تو نہ ہی حاکموں کی تقریروں کو مٹوانے بلکہ بتا دیتی ہے، اثر و نفوذ کا سب سے بڑا اثر یہی ہے، لیکن ظاہر ہے کہ دینی کا معاملہ اتنا ہلکا اور آسان تو نہیں ہے، اگر کسی طلبہ کی چند تقریروں اور زبانی باتوں سے کام چل جائے، اسی لئے پنڈت جی کو آپ نے مشورہ دیا تھا کہ

"ذہبی کے باب میں اطمینان ہے اس کے تصور نہیں کہ یہ چند روز آپ اور ہم ساتھ

رہیں اور ہم مذہب کی باتیں کرتے رہیں"

مگر گفتار کے ساتھ رفیق کو قول کے ساتھ کرد کے تجربہ کا بھی موقع ملے۔ لکھا ہے کہ بچہ چائے پنڈت جی نے ساتھ رہنے کا اقرار بھی کر لیا تھا، پھر نہ معلوم کیا عوائق پیش آئے، مگر بڑا دلدار

نکر کے

بہر حال بندہ دل پر مینائیوں کے چمکس سید لاہور وکبیر کی قبر بردوں کا اثر بردار ہوا تھا، گویا وہی مثال صادق آ رہی تھی، اگر کپڑے کو سکھانے کے لئے دھوپ میں دھوب لی گھڑا ہوتا ہے، ایک ہی آفتاب ہوتا ہے جس کی شعاعوں سے دھوب لی غریب کا پھر تو کالہ پڑتا چلتا ہے، اور ٹھیک اسی وقت یہ بھی دیکھا جاتا ہے، مگر کپڑا جسے دھوب لی سکھا رہا تھا سفید سے سفید تر سفید چلا جاتا ہے۔ آثار کے اس اختلاف کا جو دعویٰ میں ہے، کیا تھا، کیا اب بھی اس میں شک کی گنجائش باقی ہے؟ ہندو کہہ کر چاند چاند اور سارنگپور نیزہ کے گرد دوار کے دیہاتوں کی طرف سے ریل کے بعد بعض لوگ گزرے، موری مینا کرتے تھے کہ

”راہ میں جو ہندو گزرائے، ان کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ پٹھان جیتے“

پٹھان شاہ جہاں پور کے علاقہ میں مسلمانوں کی تعمیر ہے۔ جیسے عام طور پر ترک بھی مسلمانوں کو ہندوستان میں کہتے ہیں۔ مطلب یہی ہے، مگر مسلمانوں کے ساتھ اس علاقہ کے ہندو گنوار بھی مسلمانوں کی کامیابی اور عیسائیوں کے مقابلہ میں ان کی جیت کا ذکر کے خوشیاں منا رہے تھے، گویا مگرانی علاقہ کا انتخاب اگر واقعی فاسد افوض کے تحت کیا گیا تھا، جن کی غرضی قزاقوں و قیامات کر رہے ہیں تو سمجھنا چاہئے، کہ سلاسل ان گنہ گسٹاں تک ہو، شاید وہ ہونچہ لکھو کے قزاقی اصول کی تفسیر پہلے بھی ان ہی مشکلوں میں ہوتی رہی ہے، اور آئندہ بھی ہوگی۔

میں تو سمجھتا ہوں کہ حکمرانی اور بادشاہی کو ان نامزدی حق یا پیشہ قرار دینے والے مسلمانوں نے ہندوستان پہنچ کر تبلیغ اسلام کے ذریعہ فرض کے ساتھ جوڑ دیا، بجا اختیار کیا ہو، لیکن ہندوستان ہی کیا، شاید بادشاہی اور ملوکیت کے سبب ذات کی تسکین کی گنجائش دنیا کے کسی گوشہ میں باقی نہیں رہی ہے، مصروف تفریح خاص اسلامی ملک ہے، وہاں کے معزول شاہ خاندان نے نئے نئے ہتھیار بنائے، کہ افغانستان کے سوا شاید کسی ملک میں بادشاہت اب باقی نہ رہے گی۔

جا یا جائے یا نہ جا یا جائے، مگر حالات کا بظاہر قدرتی اقتضائے ہو چکے ہیں، ایسی صورت میں

مسلم و غیر مسلم باشندوں کی ملی جلی آبادیوں کو یکے کے بعد دوسرے مسلمانوں کیسے پہلے نہیں تو اب جب بادشاہی کا خواب صرف خواب ہی چکا ہے، کیا یہ سوچنے کا وقت نہیں آگیا ہے، کہ جس دینی فرض کو حکومت کے جھگڑوں میں دھکا پھونکا کر ان کے انگڑوں نے لہروانی برقی نغمی، اس فرض کی ذمہ داری کیوہ محسوس کریں، اور سوچیں۔ اس بات کو بغیر اسلامی آبادیوں کے ساتھ مل جل کر نہ بنے گا ایسا صحیح راستہ کیا ہو سکتا ہے جس پر عمل کر دیں کا فرض بھی ادا ہوتا رہے، اور دنیا میں دوسری قوموں سے ان کے تعلقات خوش گوار ہیں۔

ظاہر ہے، کہ یہ کوئی معمولی مسئلہ نہیں ہے۔ بہر حال اس باب میں مسلمانوں کو فیصلہ تک پہنچانا ہی پڑے گا، میں یہی کہنا چاہتا ہوں، کہ دوسری باتوں کے ساتھ چلایا جائے تو دشمنی کا پتلا نہ سید اسلام الکبیر کے ان غورن کو بھی بنایا جاسکتا ہے، جنہیں خدا شناسی کے ان سیلوں میں آپ کی رفتار و گشتا بہرست و کردار نے پچھلی نسلیں کے لئے چھوڑا ہے۔

آپ دیکھو، کہ کدہری سیل جس میں اندکچھ نہیں تو کم از کم جتنا تو ناشایب پڑے گا کہ اسلام دہ مسلمانوں کی دینی اختیار تو ان کا گمان کر کے عیسائی مذہب اور ہندو مرم کے نمائندے شریک ہوئے تھے۔ لیکن سیلوں میں پہنچنے کے بعد سید اسلام الکبیر نے اسلام کے بنیادی قوانین کی تبلیغ کا ذریعہ ان ہی سیلوں کو جو بنایا تھا، اس اب میں آپ کی سعی و کوشش جن مدد تک پہنچی تھی، اس کی داستانیں سننا چکا ہوں۔

یکوہ راج نمبر میں مولانا طیب صاحب کے حوالہ سے یہ دیت جو درج کی گئی ہے کہ ان کے والد ماجد مولانا حافظ محمد احمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ

”جب مباحثہ شاہ جہاں یہ ہو چکا، اور حضرت مولانا ناز توئی ظفر و منصور پور کو جلیں شریف

نے تو مولانا محمد یعقوب صاحب نے فرمایا کہ اب مجھے مولانا کی وفات قریب معلوم ہوتی ہے۔

کیونکہ قی قحطی کو ان سے جو کام لینا تھا، وہ پورا ہو چکا۔“

”سلام جولیانا تھا“ اپنے ہی الفاظ کی تشریح کرتے ہوئے نے کہا ہے کہ مولانا محمد یعقوب صاحب نے

”تم نے بڑا کام کیا“

اس سے سن کر کھٹا ہے کہ

”نمودی محققام صاحب نے کہا میں نے کیا کیا؟“

عقاب جب کہ ایک ہندو جوگی تھا، اس لئے آگے فرمایا گیا، کیا فرمایا گیا؟ مسلم علماء کی زبان مبارک کے اس فقرے کو سننے میں نے کیا کیا؟“ کہنے کے بعد ارشاد ہوا تھا کہ

”پریش کرنے کیا“

”سچ کہتے ہو، ان تصدیقی الفاظ کے بعد بیان کیا ہے کہ

”پھر جوگی نے کہا تھا، اٹھا کر پکارا گشت سے اٹھا کر کے کہا کہ جب تم نے ”یوگی

ماری“ (یعنی تمہاری) تو ہم نے دیکھا کہ اس کا مینی پادری کا اٹھا کر سر پر رکھ لیا تھا، پادری کہا

کر گشت گیا تھا“

دیکھ رہے ہیں۔ آپ ایک ہی تقریر کے ان دو مختلف اعتراضات کو پادری کا سر پر (جسم، سرگھ یا

گشت) ہاتھ اور جلی جس کی حیثیت ہندوؤں میں گویا وہی تھی، جو پادریوں کی بیسائیوں میں جوتی ہے اس

کے دل کی مسرت ان الفاظ کی شکل میں چونک رہی تھی،

۱۷ کے بعد کسی دلی جسم سے میل و ملاپ بھی ٹھنک رہی تھی۔ یہ بھی گشت و فرود میں مل رہی تھی

ہوئی بعد میں وہ بھی غور کر دی گئی ہے، کھٹا ہے کہ جوگی سے

”نمودی محققام صاحب نے فرمایا کہ تم کہاں تھے، خیر، کہاں تھے“

جواب میں جوگی نے کہا کہ

”مہم ملی خیر کے اندر تھے

حضرت دلا نے دیا تخت کیا کہ

”آپ کا یہ کیا ہے؟“

جوگی نے کہا مہم ملی، میں شاید یہ ٹھنک دیر تک ہوتی لیکن نمودی میں سے بہیلوں کی تعداد کی جوتی تھی۔

جانتے ہی اس کا نتیجہ کیا ہے؟ مسلمان تو مسلمان دکھا ہے کہ وہ ابد بخت کو

میں بددعویٰ نہ بھٹکا کہہ رہے تھے :

صرف یہی نہیں بلکہ دشمن میں دیکھا لیا، اسی بددعا میں دکھا ہے کہ

”ایک ٹپٹی صاحب ہند و مذہب“ جن کا نام غالباً ابو حیا پر شاد ہے، کھڑے ہوئے،

اور اس حضور کو دیر تک بیان کرتے رہے کہ کسی کے پیشواؤں کو برا نہ کہنا چاہئے، شیخا میلہ

اس کا مطلب یہی تو ہے کہ مسلمانوں کے پیغمبر علیہ السلام کی حرمت و عزت کی حفاظت کے لئے ایک

ہندوؤں کی کٹھن کھڑی ہو گئی، اور اس ہندو کی مذہب پر اسلام کا حال یہ ہے اور حجاز، انکار مسلمانوں کے جہت

تھک میرتوں اس وقت سامنے آ گیا تھا، حبيب چاند پور کے اس پیلے میں جو سائبرل اور ہندوؤں کے

مناظروں کو سامنے دینا پر اعتراض و تنبیہ کے لئے اکٹھا کیا گیا تھا، اس تمام معاملہ میں ملاحظہ فرمائیے :

”میں مبنی ماعت بالحق کے قرآنی حکم کے قرآنی نتیجہ کو مشاہدہ بنکر اس میلہ میں جو میں طریقہ سے

دکھائی گیا تھا، چاہئے کہ کافی توجہ سے اس کو نظر لیا جائے، اور آج بھی شکوک سے بچنے کی راہ پر

مسلمان اس تک میں اپنے اور ہندو پارسیہ میں میرا خیال تو یہی ہے کہ یہ شکوک کے حل کی

ایک واضح راہ انشاء اللہ تعالیٰ ان کے سامنے آجائے گی، میرا فکر ہے والہ نے تمام کلمہ نصیاتی

تواضع کا پابند بنا کر پیر کیا ہے۔ ان سے اور ان کے اقتدار سے کوئی جدا ہونا بھی چاہئے تو جدا نہیں

ہو سکتا۔ میرا خیال یہ ہے کہ ساتھ حبيب و باجائے ہے، تو دشمن خود کو کامل و درست نہیں جانتے، لیکن

گوئیادہ ایک گرم جوش دوست یعنی کاٹھ ولی حبیب بنا چکا ہے۔ قرآن کی یہ اظہار تک میر

خیر منجھی ہی کون نہ نظر آتی ہو، لیکن کیا کہیں کہ تجربہ سے ہمیشہ اس کی تصدیق ہوتی ہے، یہی آدم

تو منجھی آدم تجربہ کرتے واہوں نے تو میرا خیال نصیات تک کے اور اس کا قانون کو عید پایا ہے۔

لیکن میرا تجربہ اپنے ساتھ کچھ شرانہ دکھاتا ہے۔ اس قانون کا ذکر کرتے ہوئے آفریں ہو

فرمایا گیا ہے :—

توبہ ما یلغوا فی الاثم الذین صبروا | اللہ بہت ان کی دل کو نصیب برقی ہے جو بڑے مستقل

وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا كَذَّوْحُظ

عظیم

مزارع ہی اور یہ بات ان ہی کو نصیب ہوتی ہے جو شریک
صاحب نصیب ہے۔

میرے نزدیک تو اس تجربہ کے عملی نتائج کے مشہدِ لطیف کی طرف اس میں اشارہ کیا گیا ہے کافی سبب
بڑے ظرف اور وسیع عرصہ کی ضرورت اسی لئے ہے کہ برائی کرنے والوں کے مقابلہ میں بھلائی پر
اپنے دل کو تادہ کرنا ہر کس و تا کس کے لئے آسان نہیں ہے اور اس ماہ میں دل ہی کی آواز کی منزل
آمانگ ہے۔ دل میں نفرت و عداوت کی آگ بھری ہو، اللہ باریہ اقم سے خواجہ بہت 'غیر کن' الفاظ
منزل بھی رہے ہوں تو جس نتیجہ کا قرآن میں وعدہ کیا گیا ہے۔ اس کے ظہور کا انتظار بڑی خطرناک
غلطی ہوگی اس طریقہ سے وہ کہہ دینے والے کے لئے کہ عددِ حوک کا شمار ہوتا ہے اس میں شک
نہیں کہ بچا نے غیر کے اپنے دل پر تادہ ہر آسان معلوم ہوتا ہے، لیکن تجربہ بتاتا ہے کہ اکثر
کے لئے یہی آسان بات عموماً شوار ہوگئی، عملاً ہی لئے نفرت کا جواب نفرت ہی سے ہوگیا دیتے
رہتے ہیں، شیطان کا یہی دھچکا ہے جس کا پتہ کبھی غم نہیں ہو سکتا، شاید بد وقت یا خستہ حالی
آئین کے بعد

وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا كَذَّوْحُظ

عظیم

وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا كَذَّوْحُظ

عظیم

عظیم

یہ کلام کو جو حکم کیا گیا ہے اس سے یہی سمجھنا مقصود ہے کہ 'شیطان' کی نفرت یا عداوت
برائی کا مقصد بڑھاتی ہے کرنا، ہر آدم کی اور وہ کہ جتنے نہیں دیتا، برائی کے مقابلہ
میں برائی ہی کے جذبات کو ابھارتا ہے۔ علاج اس کا یہی بتایا گیا ہے کہ سارے شیطان کی خصلت
جو بظاہر عقلی مشورہ کے رنگ میں سامنے آتے ہیں ان سے خدا کی پناہ ڈھونڈنی ہوتی ہے برائی
کے مقابلہ میں واقعی بدل سے ہم اگر بھلائی کریں گے تو خدا جو ہمارے دلوں کے معانی سے آگاہ ہے
وہ اپنے بنائے ہوئے قانون کے مطابق نتیجہ کو ہر حال سامنے دے گا۔

میں اپنے موضوع بحث سے اس مسئلہ میں شاید مزید اضافہ ضرور ہٹ گیا، زندگی کے ایک سہ ماہی قوتانی
 دستور کا ذکر جو کہ چھڑ گیا، سب کچھ کہنا تو دشوار تھا، لیکن کچھ نہ کہنا چاہئے، یہ بھی مناسب معلوم ہوا، یہ
 گفتگو تو سیدنا امام اگبیر کے ان قوتی و علمائے نمونوں کے متعلق ہو رہی تھی جو خدا شناسی کے اکیلا
 میں آپ کی طرف سے پیش ہوئے، جن کے متعلق ان ذاتی احساس پیش کر چکا ہوں، ان نمونوں کو
 آپ کے احسانی حکم و علم کے آثار میں شمار کرتا ہوں۔

تاریخ کے جس جہد میں یہ نونے مسلمانان ہند کے درمیان پیش ہو رہے تھے، یہ دہری زمانہ
 تھا، حبیب مسلمانوں کی حالتِ نذر سے متاثر ہو کر ملک کے مختلف گوشوں میں مصلحین اس کے ٹکڑے
 ہو رہے تھے، اگرچہ کچھ ہوتا تھا، وہ تو غیر چوکا، لیکن ان ہی حالات میں اس قسم رسیدہ قوم کے پیچھے
 جو مسلمان بھی ممکن ہوا، اسے خراب کرنا چاہئے۔

ان کی کوششیں بھی جہاں تک واقعات سے معلوم ہوتا ہے، ان کا کچھ بھی خواہیوں، ولی
 ہمدردیوں ہی پر مبنی تھیں، لیکن وہ جو کچھ سوچتے تھے، عقل سے سوچتے تھے، عقل جن مشرکوں کو پیش
 کرتی تھی ان پر عمل پیرا تھے، اور اس کے سوا وہ بے پادے آخر کرتے کیا، احسانی حکم کی دولت
 ہر ایک کو نہ انی نہیں ہوتی،

سچا پوچھئے، تو سیدنا امام اگبیر کی خدمات کی صحیح درجہ قیمت سے اسی لئے مسلمانوں کی حرکت
 جیسا کہ چاہئے، ناخف نہ ہو سکی، اس کے مقابلہ میں عقلی حکم و حکمِ دامن کی باتیں زیادہ مشہور اور زیادہ پسند
 کی گئیں، انہی کے مشرکوں کے مطابق پروگرام بنتے، سب اور جو نتیجے ان پر مرتب ہو سکتے تھے، وہ
 مرتب ہوتے رہے، خدا ج شک ہو رہے ہیں۔

خصوصاً خدا شناسی کے یہ پہلو جو قولِ نصفِ امام سیدنا امام اگبیر کی پیدائش کے منصب
 الہی کی نگین و ظہور کے آخری جلوہ گاہ تھے، اوقات کی پیش گوئی تک اپنے اسی عالمی مکاشفہ کی روشنی
 میں انہوں نے کر دی تھی، لیکن اب اسے کیا کہئے، یہ یہی چلتا ہے، اگر اس زمانہ میں بھی میں یہ پہلو
 منعقد ہوئے، اور اس کے بعد بھی یہ پہلو اجماعِ ملیوں میں جو کچھ ہوا، سب ہی کے متعلق زیادہ بڑا اضافہ

عمومی تاثر یہی رہا کہ ان یسویں میں مسلمانوں، عیسائیوں اور ہندوؤں سے باہر نہ رہی سائل پر کچھ بچا کشتی ہوئی، اندرون کا حال تو مسلم نہ ہو سکا، لیکن مسلمانوں میں یہی مشہور ہوا کہ مولانا محمد قاسم کی بدولت ان ہی کی جہت ہوئی حاشیہ آریاویں کے ساتھ چند خاص لطیفوں کا چرچا بھی سیدہ الامام الہیہ کے متعلق مسلمانوں کی مجلسوں میں چوتا رہا، جن کی یاداب بھی کبھی کبھی بطور گرمی زیرِ تادہ کر دی جاتی ہے۔

باقی مسلمانوں کے سوا عیسائیوں اور ہندوؤں میں چاند پارہ کے ان میلوں اور ان کے نتائج کو انہی نظروں سے دیکھا گیا، امتنا تو مسلم ہوتا ہے کہ جیسے پہلے سال کے میلہ کی روایت طبع و فہم کے تمام سروی محمد ہاشم، اور طبع ضیائی کے، تم مولوی محمد حیات صاحبان، دونوں نے مل کر اور دوسرے سال کی مولانا غفر الرحمن گنگوہی مرحوم نے مرتب کی تھی۔ کتاب جوابِ ترکی بہ ترکی میں اس کا ذکر کرتے ہوئے کہ مسلمانوں کی طرف سے جو تعداد چاند پارہ کے میلوں کی مرتب ہوئی ہے اسی کے متعلق یہ لکھتے ہوئے کہ

”کیسیت میل چاند پارہ بھی جن میں پنڈت جی (دہاندھووی) بھی رونق افروز تھے نہ جھپٹے پائی“

آگے بیان کیا ہے کہ

”نہ پنڈت جی نے کیسیت مذکورہ چھوڑ کر ٹوکی دوسرے غیرہ مخالفت کے تمام واقعات پہ دل خواہ گھر شہ کر چھوڑ دیں“

جس سے مسلم ہوتا ہے کہ پنڈت جی کی طرف سے بھی چاند پارہ کی سرگزشت مرتب ہو کر شائع ہوئی تھی، مگر مجھے یہ تحریر نہیں مل سکی، اور اس کا تو یہ بھی نہ چلا کہ عیسائیوں کی طرف سے بھی کوئی رپورٹ چھاپائی گئی تھی یا نہیں چھاپائی گئی تھی۔

قریب کا اتفاقاً تو یہی ہے کہ عیسائی شہریوں کی طرف سے اس زمانہ میں جو اخبار اور رسالے نکلتے تھے کم از کم ان میں ان میلوں کی کارروائیوں کا تذکرہ ضرور ہوتا ہو گا، لیکن کیا کیجیے کہ اس قسم کی کوئی چیز مجھے نہ مل سکی۔ توڑی مرڈی یہی، لیکن اس کا تو اندازہ ہو سکتا تھا کہ مسلمانوں کے ساتھ

فردوں میں خدا شناسی کے ان سیلوں اور ان کی کاروائیوں کو کئی نکتہ جوں سے دیکھا گیا تھا۔

زندگی کافی گہرا چکا ہے، عمدی نہیں تو چون عمدی میں تو کوئی مشہد ہی نہیں اس زمانہ میں ہندوستان کا اسلامی پریس پوریا غیر اسلامی دونوں بالکل ابتدائی منزلوں میں تھے، غنتی کے چند مہتممہ دار اخبار بعض مقامات سے نکلتے تھے، ممکن ہے کہ دھونڈھنے والوں کو میرے مدد شاہد کوئی جدید سدا دل جائے، لیکن عام مان میرا کہ میں نے عرض کیا، بظاہر ایک وقتی بحث و مباحثہ ہی خواہ وہ بہت شاید کسی فرقہ میں ان سیلوں اور ان کی کاروائیوں کو نہیں دی گئی، یہ بات کہ آئندہ نسلوں کی مدد نمائی کا کام بھی ان سیلوں سے لیا جاسکتا ہے جو سیدنا الامام اکیبر کی طرف سے ان سیلوں میں پیش ہوئے، شاید فرط عقیدت یا میری خیال آمانی، بلکہ ممکن ہے اس پر رنگ ہندی تک کا شبہ، مشہد کرنے والوں کو ہو، لیکن یہ اپنا اپنا خیال ہے، میں دوسری کو ان سیلوں تک پہنچنے کے لئے مجبور نہیں کر سکتا، ایک بات میری سمجھ میں آئی، وہ پیش کر دی گئی، اور دنیا خواہ اس بد غنتی کو قبول کرے یا نہ کرے، مگر میں یہ کہہ سکتا ہوں کہ میں غنوس حد سید نے زندگی کی بد میری شاخوں میں سے الامام اکیبر کی خدمات کو آگے بڑھایا، آپ کے نصب کئے ہوئے پوروں کو برواں چڑھایا، ان بزرگوں نے ہندوستانی مسلمانوں کے سامنے اول سے آخر تک اس بات میں بھی جو غنتی شائیں پیش کیں، اور آج تک جس راہ بردہ چل رہے ہیں، اس کو پیش نظر رکھتے ہوئے، تو یہی کہا جاسکتا ہے، کہ پانچواں دور کے نمونوں سے جو غنتی دس مل سکتا تھا، اس بردہ عمل پیرا رہا۔

دوسرے نکتوں میں یوں سمجھئے، کہ پانچواں کا طبقہ جسے ان سیلوں میں اس غیر ملکی حکومت کی پشت پناہی حاصل تھی، جو ہندوستان پر تسلط ہو گئی تھی اور براہ راست نہ تھی، لیکن بالواسطہ، حقیقت اسی حکومت مسلطہ کی ان سیلوں میں نمائندگی کر رہے تھے، اور کچھ چلے تو اسی حکومت کے مخرج کو مضبوط کرنے کی دوسری تدبیروں میں ہر ایک تدبیر وہ بھی تھی، جسے پادری انجام دیتو تھے، الغرض اس طبقہ کے ساتھ سیدنا الامام اکیبر نے جو تعلقی قائم کیا تھا، یا آپ کے طرز عمل سے

جو مطلق حکومت کے ان نمائندوں سے چاند پار میں قائم ہو گیا تھا، مجسٹریٹ اسی تعلق کو سیدنا امام اکبر کے ان جانشینوں نے اس غیر ملکی اقتدار کے ساتھ مسلسل قائم رکھا، اور وہ ہندوؤں کو بھی ان سبیلوں میں پہلی دفعہ مسلمانوں کے مقابلہ میں ڈاکٹر کر دیا گیا تھا، لیکن آپ دیکھ چکے ہوں گے کہ ہونے کے ان سبیلوں میں ہندوؤں کی عورت سیدنا امام اکبر سے جسے قریب ہی ہوتی چلی گئی، بچی رنگ آپ کے جانشینوں کا بھی اس ملک کی غیر مسلم آبادی خصوصاً ہندوؤں کے ساتھ نظر آتا ہے۔ چاند پار کے ان سبیلوں کے بعد تادم کل ایک طویل سلسلہ ہے جس سے ملک گذرنا چھ ماہ پروردہ حالات تک پہنچا ہے اس طویل عرصہ میں ہندوستان کے ہندوؤں اور مسلمانوں کے تعلقات شہید دفراہ کی گھاٹیوں سے گزرتے رہے، سلجھاؤ کے ساتھ الجھاؤ، سیدہ کے ساتھ شیراز کی جیسویں شکلیں سامنے آئیں، لیکن سیدنا امام اکبر کے جانشینوں نے ان تمام حالات میں اپنی مددگار کوئی ایسی صورت اختیار نہیں کی جس کی بنیاد پر یہ سمجھا جائے کہ ان کے کسی خاص طریقہ کار سے ملک کے ان دونوں طبقوں یعنی ہندوؤں اور مسلمانوں میں کشیدگی، یا منافرت پیدا ہوئی۔

بلکہ پہلے سال کے سینے میں یاد ہو گا، مباحثہ و تقریر وغیرہ کی مجلسوں کے اختتام کے بعد ایک پنڈت جی سیدنا امام اکبر کی خدمت میں تحقیق حق کے لئے یہ کہتے ہوئے حاضر ہوئے کہ
 ”میں سچے جی سے مذہب کے متدبر میں پوچھنا چاہتا ہوں یہ ملک پنڈت جی دل دی کرتے ہوئے بھلا دوسری باتوں کے سیدنا امام اکبر نے آفریں ہی سے فرمایا تھا کہ

”مذہب کے باب میں اطمینان ہے اس کے متدبر نہیں کہ عہدہ چندہ روز آپ انہیں ساتھ مذہب اور مذہب کی باتیں کرتے رہی یہ ملک

ایک جزئی واقعہ یا شخصی معاملہ سے زیادہ بظاہر اس فقرے کا وزن محسوس نہ کیا جائے، مگر میں پوچھتا ہوں کہ ایک انفرادی شخصیت تک رہن حق کی تبلیغ کا جو فرض مسلمانوں پر عائد ہوتا ہے، جب اس فرض سے سیکندری کے لئے سیدنا امام اکبر کے نزدیک عہدہ چندہ روز کی مخالفت کی ضرورت تھی، تو

سیفنا الام الکبیر کے جانشینوں کا فیصلہ کر کر ڈھا کر روٹا ہوا ٹکڑے کی تبلیغ کا موقعہ قدرت کی فکر سے مسلمان ہند کے لئے جو آسان کر دیا گیا ہے اس میں دشمنی نہ پیدا کی جائے، بتایا جائے کہ اس فیصلہ کو بے جا فیصلہ ٹھہرانے کی آخر کیا وجہ ہو سکتی ہے، مستیہ نالام الکبیر کے جواب کا یہ جزو میری

”اہم نہ سب کی باتیں کرتے رہیں“

یقیناً ملے جلے رہنے ہی کی صورت میں یہ زیادہ آسان ہے۔

بہر حال ختم نبوت کے بعد عیساکر معلوم ہے ”شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا بھی ہے کہ ”خود امت مسلمہ سوٹ کی گئی ہے“

کنفدر خلیفۃ المسیح
لنتاس

تم بہتر رہو امت ہو جو لوگوں کے نفع و ہلاکت کیلئے
بیٹھے گئے ہو۔

کا مطلب شارح صاحب کے نزدیک یہی ہے، ”ایسی صورت میں اگر یہ سمجھا جائے کہ دنیا کے جس حصہ میں مسلمانوں کو خدا نے بیٹھایا ہے یہاں پر کیا کر دیا ہے وہاں کے غیر مسلم امت مسلمہ کی طرف لڑاؤ کا دعویٰ کا اسلامی طبقہ سوٹ ہے اور اسی خیال پر مسلمان ہند میں جو لوگ اپنے تبلیغی فرض کو محسوس کر کے مستیہ نالام الکبیر کے جانشینوں کے مشورے کے مطابق وطنی تہذیبوں پر راضی نہ ہوئے بلکہ جہاں تھے وہیں پڑے ہوئے ہیں تو بتایا جائے کہ تبلیغ کے کٹافی فرض سے سیکہ دش کی تہذیب دوسری مشکل مسلمانان ہند کے لئے اور کیا ہو سکتی تھی۔

یہ صحیح ہے کہ اس تبلیغی فرض کا دائرہ محدود کبھی نہیں چٹایا گیا، لیکن مستیہ نالام الکبیر کے جانشینوں کو ہم دیکھتے ہیں کہ علاؤ اس سے کبھی غافل نہیں رہے ہیں، وگناہاں بزرگوں کے قدیم مشرف اسلام پر فرکی سعادت جن خوش نصیبوں کو حاصل ہوتی رہی ہے، یوں بھی مختلف اسباب وجہ کی تحت اس ملک کے غیر اسلامی طبقات کے لیڈروں اور جموں سے ان کے ایسے خوش گو اور تعلقات قائم رہے، جن کو وہوں کیسے اسلامی تعلیمات سے مانوس ہونے کی زمین قدرت کا ہوا ہوتی رہی،

گویا مذہب کی باتیں کرنے کی ایک صورت یہ بھی تھی۔ اور جو عام طور پر لوگوں کو اس کا شاید علم نہ ہو ایسی باتیں کرنے والے جانتے ہیں کہ وہاں علوم دیوبند میں جب کبھی موقعہ بہ دست ہوا، ہندو، حرم کی ملی زبانیں سنسکرت اور بھاشا کے مکھانے کا نظم بھی مدرسہ میں کیا گیا، یا دھندلہ و گے کر طلبہ کو ان زبانوں کے سکھانے کے لئے بھیجا گیا۔

لیکن باریں ہم یہ کسی عجیب بات ہے کہ خود مسلمانوں کے مختلف اہزاب اور جماعتوں کی طرف سے اور اہل علوم دیوبند اور دیوبندیت پر جتنی بھی کلمہ جینیاں کی گئیں ہوں، یہاں لاکھ خود قصہ دیوبند میں بھی اور اہل علوم کے متعلق مسلمان باہر مندوں کے اندر کش مکش کی صورت میں پیدا ہوئیں۔ لیکن جہاں تک میں جانتا ہوں، قیام دہلہ علوم سے اس وقت تک جو زمانہ گزر رہا ہے، قریب قریب صدی ہی پوری ہو رہی ہے۔ اس طرحی مدت میں ہندوستان کی غیر اسلامی آبادی کو مسلمانوں کے اس خالص دینی مرکز سے

طرح مدرسہ کی تعدادوں کے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ بھاشا اور سنسکرت زبانوں کے سکھانے کے لئے دو شاخوں اور شاخوں میں میر تقی اور شاخا قلام سندھ سیتا پوری، اور شاخا قلام محمد وغیرہ کی تدریسی خدمات دہلہ علوم نے عطا کیں، اور شاخا قلام شہید احمد صاحب دہلہ شرقی بمکال کے مشہور فاضل سنسکرت کی خدمت میں تعلیمی وظائف دے کر طلبہ دہلہ علوم سنسکرت زبان کے سکھانے کے لئے بھیجے گئے، تو دیکھئے دو در سال ۱۸۸۵ء و ۱۸۸۶ء کتب فرنگیوں نے کہاں ۱۸۸۵ء اور ۱۸۸۶ء میں حوریت ہے کہ کچھ نہیں تو کم از کم ہندوستان کے سربوہر خواہیہ دہلیوں کے متعلق صحیح معلومات سے دہلہ علوم کے طلبہ کو درشت اس کرنے کی ممکنہ صورتیں اختیار کی جائیں، بلکہ ہندی زبان و تدریسی خط کے ساتھ جب اس ملک کی دہشتی زبان مانی جا چکی ہے تو وہاں اس کی وجہ سے، اس زبان کی تعلیم کو تشہیز و تحسین سے نوازا جا چکا ہے۔ اور تو خیال ہے کہ اسلامیات کا پورہ ذخیرہ اور زبانیں پاپا جا چکا ہے اس کے بھی زیادہ سرمایہ اسلامی تعلیمات کا ہندی زبان میں منتقل کر دیا جائے، ہمارے ایک تبلیغی فرض ہے اور اللہ اللہ توفیق دے گا۔

اور ہندو محمد حبیب خرمز غرض ہے کہ انقلاب شہزادہ کے بعد اسی سال آخر کی طرف سے دہلہ علوم کے درجہ فارسی میں ہندو کا بھروسہ ناگری جاری کر دیے جانے کی ہدایت بھیج دی گئی، اور ایک متعلق مدرسہ ہندی کے لئے مقرر کیا گیا، جو آج تک جاری ہے۔ بعد میں اسے تمام پرنسپل دہلہ علوم نے پسندیدہ رکھا، چوں کہ دیکھا، اصحاب دہندی کی تعلیم خاطر سے جو توسل ہے، فارسی بنادی گئی ہے۔ محمد حبیب خرمز

اقتصاد و تراموشی و ملکی بات ہے اشد کسی قسم کی کوئی قابل ذکر شکایت بھی نہیں پیدا ہوئی نہ بیڑوں کی طرف سے کبھی ایسی کوئی آواز بلند ہوئی نہ خود قصبہ میں یا درودیکہ ہندوؤں کی کافی آبادی ہے۔ انہی کو شکایت کا موقع میری دانست میں کبھی ملا ہے۔

بہر حال انہی میں کہنا چاہنا چوں کہ پانچا پور کے میلوں میں جو کچھ دیکھا گیا تھا، اگر سوچا جائے تو یہ نظارہ انہی میلوں کے ساتھ ختم نہیں ہو گیا، بلکہ دارالعلوم دیوبند کی پوری تاریخ میں اس بارش کی باخراں کی دور و درخش اب تک نظر آتی ہے جسے دیکھنے والوں نے ضلع شاہ جہاں پور کی مقامی ندی گڑاڑی کے ساحل پر دیکھا تھا، جہاں تک میرا خیال ہے اسلامی ہند کی موجودہ مشکلات کے حل میں چاہا جائے تو اس دور و درخش سے آج بھی استفادہ کا امکان باقی ہے، واللہ ھدیٰ من یشاء انی صراط مستقیم

اور عمل کے لئے خدا شناسی کے ان میلوں سے جہاں یہ روشنی ملتی ہے، وہیں یہ عجیب بات ہے کہ علم کے دائرہ میں ہم جن نظریات فائدہ کی تعبیر حکمت نامی سے کر سکتے ہیں، یا چاہئے کہ نہیں، کچھ ایسا مظلوم ہر گز کہہ کر ان ہی میلوں کی بدولت پہلی دفعہ قلم بند ہوئے، میرا شاہ سیدنا امام الکبیر کی شہر کا نام ”چند اسلام“ کی طرف ہے، اس کتاب میں کیا ہے، ظاہر ہے اس پر بحث کا سون ترے مقام تو سیرت لطیفہ کی بعد کی جلد ہی ہو سکتی ہے، اس میں آپ کے خصوصی نظریات کی ترتیب و تزیین کا کام کیا جائے گا، مختصر فقروں میں سرورست اس سلسلہ میں اس اتنی بات کافی ہے کہ اس کتاب کا خاص اڈیشن جب شائع ہوا تھا تو حضرت شیخ اہندرجہ اللہ علیہ السلام کا اتفاق کرتے ہوئے درخام فرمایا تھا کہ

لے ہاں افرغزی کے ان بیہلہ نامور و جید علماء میں میری حکومت اچانک اپنے سیاسی اقتدار سے کٹ کر دربار پر کس تک سے نصرت ہوتی تھی، جہاں دست و پیر کے اس ہنگام میں سب کچھ دیکھا گیا اور مظلوم کو یہی جتنی جگہ احکامات سے دوچار ہوا تھا، لیکن تحقیق نے اس وقت بھی یہی ثابت کیا کہ شکایت کا کوئی حل دارالعلوم نہیں، بلکہ وہی لوگ تھے، جنہوں نے انہی کے ساتھ گہروں کے ہمیں دینے کا وعدہ کیا تھا

”اس تحریر کی نسبت حضرت مولانا سیدنا امام اکیبرؒ کی زبان مبارک سے یہ بھی مانگی کہ
یہ مضامین تقریریں پذیر میں بیان کر کے کاغذ ہے اور سب اس تحریر میں آئے“ اس قدر
تفصیل سے نہ بھی بیان جملہ کی یہی حالت

جیسا کہ معلوم ہے ”تقریریں پذیر“ نامی کتاب میں اسلام کے علمی و عملی نظام کو تصویر و مستندال کے تحت
پہلو میں احوال کے ساتھ سیدنا امام اکیبرؒ نے فرمایا تھا، لیکن چند اعتدائی ابواب سے زیادہ یہ کتاب
کئی نہ چاکی، مشیخ البند حضرت ائمہ علیہ السلام نے ہی واقعہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے ”آگے لکھا تھا کہ
”تقریریں پذیر کے تمام نہ ہونے کا حق خائفان اسلام کو ہے“ اس کی مکالمات کی صورت
بھی اس رسالہ (جزء اسلام) سے بہتر دوسری نہیں ہو سکتی۔

پھر یہی کتاب جزء اسلام کے متعلق اپنے ذاتی احساس کو ظاہر کرتے ہوئے حضرت شیخ ابنت حضرت ائمہ علیہ
نے ارشاد فرمایا تھا کہ

”مناہد اسلام اسلام“ اور ماضیت فلسفہ قدیم و جدید کے لئے جو تحریریں کی جاتی ہیں،
ان کو بیلے قدمہ کہ حضرت خاتم الطائر (سیدنا امام اکیبرؒ) کے رسائل کے مطالعہ میں
بکھ دیتا ہوں صرف فرمائیں ”اور پھر سے خود سے کام میں“ اور انصاف سے دیکھیں کہ
ضروریات موجودہ نظام حال کے لئے وہ سب قایم رہے خائفان اسلام و بہتر و مفید تر
ہیں یا نہیں؟“

ظاہر ان الفاظ کا مضمون اگرچہ عام رسائی سے معلوم ہوتا ہے، لیکن زیادہ تر جزء اسلام“ ہی کے افکار
پہلو کی طرف حضرت شیخ ائمہؒ نے ہی حجاج و مانع الفاظ میں اشارہ فرمایا ہے آپ کے اس دماغ
کی توثیق تحریر سے ہوتی ہے“

بہر حال میں کہنا چاہتا ہوں کہ چاند پار کے یہ میلے خولہ کی نیت اور اوروں سے جائے گز ہوں
لیکن منظر دوسرے فوائد کے ایک بڑا علمی و دینی فائدہ ان سیلوں کا یہ بھی ہوا، جیسا کہ حضرت شیخ البند حضرت
ائمہ علیہ السلام نے اپنے اسی دیباچہ میں لکھا ہے کہ

”بندہ محمد“ حمد و مخلوقہ کے بعد طالبان معارف الہیہ اور دلدادہ طالبان سرمدیت و شفقت کے
 میں عرض کرتا ہے کہ ششہ ہجری میں پادری فرانس صاحب اور شفی چارلس کے دل صاحب ساکن
 موضح چاند اور متعلقہ شاہ جہاں پر رونے جب ایک میلہ بنام ”میلہ فدا شناسی“ منعقد ہوا
 پر میں مقدر کیا ”ادب اطراف و جوانب میں اس ضمن کے اشتہار بھرا گئے کہ ہر مذہب کے
 علماء ائمہ اور اپنے اپنے مذہب کے دلائل و ثبوتوں میں تو اس وقت سداۃ الحقائق و غریب
 الدلائل ”جمع المعارف“ ”منظر و لطائف“ ”بارعہ فیوض و البیرکات“ ”جامع العلوم و النیرات
 ” ”معدنی ہوائی حضرت کا نام محمد قاسم متعلقہ شہر بلوچہ و سوات نے اہل اسلام کی طلب پر میلہ
 مذکور کی شرکت کا امداد ایسے وقت میں سہم فرمایا کہ تاہم مجمع مباحثہ ”رئی سرمد آگئی“ چونکہ
 یہ امر بالکل معلوم نہ تھا کہ ذہاب و بیانیہ دلائل کی کیا صورت تجویز کی گئی، اعتراضات و
 جوابات کی فہم آئے گی، یا زبانی اپنے اپنے مذہب کی حقانیت بیان کیا یا مباحثہ
 تحریری ہر کسی کو پیش کرنے پر مبنی گئے تو اس لئے پند نظر اختیار حضرت مولانا قدس اللہ
 سرہ کے خیال مبارک میں آیا کہ ہر ایک تحریر جو اصول اسلام اور فروع ضروریہ بالخصوص
 جو اس مقام کے مناسب ہوں، ”مذہب کو مشال ہو“ حسب قواعد کلیہ منضبط ہو، فی
 چاہئے، جس کے تسلیم میں ماقبل نصف کو کوئی دشواری نہ ہو اور کسی قسم کے انکار کی
 گنجائش نہ رہے۔“

اسی کے بعد حضرت شیخ احمد نے فرمایا یہ اعلان ہو گیا کہ

”چونکہ وقت بہت تنگ تھا“ اس لئے نہایت محنت کے ساتھ خانقاہ ایک مذہب کو لے کر
 شب میں بیچہ کیا ایک تحریر جامع تحریر فرمائی۔“

لیکن جیسا کہ گذر چکا تحریری مقالے کے ساتھ کلاس و مدرسہ اسلامیہ اکیس کرڈا، بلکہ قبول شیخ احمد

”جلد مذکور میں ترجمانی مذکور مذکور کو زبانی ہی بیان فرمایا“ اور دہرا حقانیت اسلام
 جو کہ ہی فرمایا ”زبانی ہی بیان فرمایا۔“

مگر پہلے کے بہانے سے "قاسمی مزارف" کا ایک تحقیقی حصہ "اور صدیق کا کام آنے والا سربراہ جرتیار ہو گیا تھا" اس نے تو تحریک کا غالب اختیار کر لیا، حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ سے اسی سلسلہ میں یہ خبر بھی دی ہے کہ

"مولانا مولوی فخر الرحمن رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس کے (یعنی علم ہندو تحریک کے) مضامین کے لحاظ سے اس کا نام "حجۃ الاسلام" تجویز فرما کر اقل بارشائع فرمایا تھا۔ مگر "معارف شناسی کے ریل" کی سرگزشت کو ختم کرتے ہوئے، "سیدنا امام الکبیر کی کتاب "حجۃ الاسلام" کے ذکر کی تقریب سے، حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی تحریر کے اکثر حصہ کو میں نے اس لئے بھی نقل کر دیا ہے، کہ برصغیر میں اس سلسلہ میں اپنے حضرت علامہ سیدنا امام الکبیر کی ہر کالی میں شیخ الہند بھی مشہور ہیں۔ اسی لئے جو کچھ آپ نے لکھا ہے، مشنیر نہیں دیکھا ہے، آپ کے کلمہ مبارک کی نگین ہوئی ایمانی رشتہ دار کو مناسب معلوم ہے کہ اس کتاب میں بھی تیسرا نسخہ لکھا جائے۔ اور ضرورتاً شائع

لئے تدارک کے اس ضروری کام فرماتے ہوئے کہ

"صحابہ اعلیٰ دین علیہم السلام اور تفریق تصانیف حضرت مولانا سیدنا امام الکبیر رحمۃ اللہ علیہ کی اشاعت کے لئے صرف ہفتہ میں تجارت مستعدی طلبہ کو چاہیے ہے کسی زمانہ انجام کی حاجت ان کو جس میں نہ ہوں اس لئے خدا کا شکر ہے کہ ان کی چھاپائی میں کوئی کمی نہیں رہی، بلکہ صحیح عبارت میں نمایاں نقل پیدا ہو گئے۔"

حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے "حکمت نامہ" کی نشر و اشاعت کی تجویز کا ذکر ان الفاظ میں فرمایا ہے۔

"اس حالت کو دیکھ کر کوشش برآمدی تھی وہی دولہا کا ان اسرار علی کو یہ ہے اختیار اس امر پر کہ یہ ہونا چاہئے کہ کوشش و غرض غلطی و خیر تمام امور کا انجام کر کے اس محال مقصد کو چھاپا جائے اور غرض تو صحیح حاشیہ پر ایسے نشانات کر دیے جائیں جن سے تفصیل مطالب ہر کسی کو رہے مختلف معلوم ہو جائے" اور

جو تصانیف حضرت مولانا فیض اللہ علیہ السلام

کو ان کوشش و اشاعت کے ساتھ چھاپ کر ان کی اشاعت میں کوشش کی جائے، اور غرض

التمنیق ۱۱

لیکن شاہ حجۃ الاسلام کے سوا سیدنا امام الکبیر کی دوسری کتابوں کے تعلق اس تجویز کے مطابق نقل و اشاعت نہیں ہے

میں کرنا چاہتا ہوں کہ بہت سے واقعات تاریخ میں ویسے گزرے ہیں جن کے مدد سے خلق کا اندازہ ان کے وقوع کے زمانہ میں نہیں کیا جاسکتا تھا جو صدوں لوگوں کے سامنے آئے، یہی حجۃ الاسلام کتاب ہے انکھی تو گئی ہے کل ایک دن اور سات کے کچھ حصوں، لیکن فدا ہی جانتا ہے کہ اس کے مضامین سے دنیا کب تک کن کن حالات میں کس حد تک مستفید ہوتی رہے گی اور کتنوں کی رہنی رہائیں اس کتاب کی روشنی سے دن نئی چلی جائیں گی، ابھی تو میری رنگ و لعل ملی نوزوں کا ہی معلوم ہوتا ہے، جو ان میلوں میں سیدنا امام اکیبر کی طرف سے خواہ جتنے غمگین نہ ہوں بھی خوش ہوئے ہوں، مگر قائدہ اشعار کا مادہ کیا جاتے تو ہر دوستان کی اسلامی آبادی اپنے بود و باش کے اچھے برے مسائل کو پا ہے تو ان نوزوں کی مدد سے آج بھی سلجھا سکتی ہے۔ وایا لقاھا الاذو حضا عظیم۔

بہر حال خدا شہناج کا یہ سیر تو ختم ہو گیا، معلوم نہیں کہ اس کا سلسلہ آئندہ سالوں میں ہماری مدد یا ہن چھ دیوں تک ختم ہو گیا، جو قبول ہمارے مصنف امام و حقیقت قائم ہی اس نے ہوا تھا، اور خدا کی غرض ہی یہ تھی کہ

آئندہ جن سے اس قدر فائدہ ملے گا جس نے اس نوبت کے تمام نکتہ جہات اس لئے نقل کر یا ہے مگر وہاں معلوم دیر نہ ہو اس کے اسباب بہت کم و بیش تمام وابستہ ہیں ایک قرض ہے جو خرچہ جاریہ ہے، فدا ہی جانتا ہے کہ یہ قرض کب ادا ہوگا، مول چیمہ لطیف ہے کہ وہ ہند کے اس مغربی سربراہ کو جب اس کے خدایان شان لباس پہنائے گا تو وہ کیا تعجب و حقائق سے نکتہ نظر انتخاب کرے گا، اور جو اسلام کا خصوصی اور روشن مسلحہ حادی جیگم میں چھا گیا، اسلام کی مغربی وحدی باکتاب و کتاب کی خدمت کے سلسلہ میں تقسیم مل کا جہنم افغان، بارہی وفاق کا کتنا چھا اشارہ ہے۔ ۱۲

یہاں اس قرض کی ادائیگی کا اندازہ شدہ دوا کر دی گئی ہے، حضرات کھانا دوا معلوم نے یہ پورے فاقہ پر اس کے سر پہ لیا ہے، ایک متعلیٰ امام و دوا نشر و شاعت قائم کر کے اس میں ایک متعلیٰ فاقہ ہی نے کھول دیا گیا ہے کہ اس میں اسلاف دوا معلوم یا خصوصاً حضرت بانی دوا معلوم کے علوم اور تصانیف کو اچھے لباس کے ساتھ منظر عام پر لایا جائے، کام شروع کر دیا گیا ہے، امام سید ہے کہ حفر جہاں بیاریات تاسیہ اور کتب تاسیہ کے مظاہر تصانیف تاسیہ، سامنے آتی شروع ہو جائیں گی۔ دوا و دوا لائشیں ۱۱ مطوہ غنہ

”اُن دو سال کے جلسوں میں عام حقوق نے جان لیا کہ شخص دینی سید نظام و کبیر کس پائے کا ہے، افضل الہی کی کیا صورت ہوا کرتی ہے۔“ جزیرہ تانید آسانی تیسرے ”کا نقشہ ظاہر ہو گیا، ملک سامراج خدیم

اور گوام علیہ برٹش حلقوں میں سیہ نظام و کبیر کی علمی و معنی عظمت کا سکہ چلنے لگا سے بیٹھا ہوا تھا لیکن ہندوستان کے حوالہ و عرض میں آپ کی شہرت کا زور و مظاہر ان ہی سیلوں کی غیر معمولی کامیابیوں کی گواہی دیتے ہیں۔

”بچہ امیر حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کے اتفاقاً میں جب لائے، بعد امیر حضرت اسلام کا پھر راجا لائے ہوئے حضرت مولانا العظمیٰ و امین شریف

عرض کر چکا ہوں کہ دوسرے سال کے چلنے کے بعد چند دن آپ کا قیام شہر شاہ جہاں پور ہوا، مہائی مولوی کا قرض مولوی طاہر صاحب آفریدی مجسٹریٹ یعنی ملاحق واسے موقی میاں نے، ”ٹاکیا“ اسی نام میں جب موقی میاں کے یہاں دوسرے ملا جو میٹل میں شریک ہوئے تھے، ان کے ساتھ شہیم تھے، یہ تحریک کی گئی تھی کہ شخصی اغراض اور چندتہ دینا نہ دے موقی دونوں صاحبوں کو چاہا جب سے جہاں خشی پوارے لال بالائی جلسہ کے یہاں یہ دونوں مہائی تھے، ”شاہ جہاں پور“ یا چائے خط لیکر آدمی چاہا پور گیا، ”بہا پکا ہوں کہ جواب میں دونوں صاحبوں نے آج سے سختی کی، ”اللہ کھائے آپ ہی لوگ چاہا پور نہیں مدد دیں ہے مگر اس کے بعد

”مولوی محمد طاہر صاحب (موقی میاں) نے ہاشارہ مولوی محمد قاسم صاحب ملاح مولوی محمد علی صاحب (مخفف سوط افشا لہجیاں) ہر مکر رکھا کہ جس میں سونا پنا کس نے دیکھا انہوں کا دینی چاہا پکا، مجمع برقا ست ہو گیا، ”اب وہاں کوئی ہے جو سہا شہ کا نصف انہا نکلتا“

شہر شاہ جہاں پور

لیکن بارود و بارہ تھا جسے کہ شخصی اغراض ہی شاہ جہاں پور نے پورا دینی ہوئے، ”بھتہ چندتہ جی ہی آئے۔“ گھر بھیجا تھا کہ

”آپ کے (یعنی سوتی میاں کے) مکان پر نہیں آؤ، ہاں! اگر نشی گشت پر مشغول ہوتے ہیں
 کی تبدیلی عیدہ ڈھنکی گھنٹری پر تمام شاہ جہاں میں ہو گئی ہے، تو ان کے مکان پر میں آسکتا
 تھا۔ میں سنا تھا شاہ جہاں پر

اور اسی سے امانہ ہوتا ہے، مگر مسیدنا امام و کبیر کی یہ سوشل سمجھ کر نشی اندر میں، یا چارٹ لیٹریچر ہوتی
 جیسے لوگوں سے بھر اس زمانہ میں، اہل تک مسلمانوں اور مسلمانوں کے دین پر اعتراض و تنقید کرنے کے
 لئے اثر کمزور ہونے لگے، براہ راست۔ لیکن حسد ہی جانتا ہے کہ براہ راست
 ملاقات اور مکالمہ سے گریز کی راہ وہ گیراں اختیار کرتے رہے۔

شاہ جہاں پر اسکا پتہ تو خیر شاہ جہاں پر ہی برقم ہو گیا، اس کے بعد مسیدنا امام اکبر گھر واپس
 ہوئے، چند ہی جیسے گزرتے تھے کہ اچانک میسرورج کے سرکار ادا کر کے آپ کا انتظار ہو گئے
 آپ کے اس چچ کا جو آپ کی زندگی کا آخری چچ تھا، اس کی تفصیل تو آگے آ رہی ہے، آمد فرشتہ میں
 آخری ناچہ جیسے صرف ہوئے، یعنی دوسرا میلہ خوشہ ادا کے نامہ راج میں مستند ہوا تھا، اسی سال کے
 نامہ اکبر میں آپ ماہی بھار ہوئے، اور جیسا کہ مصنف امام نے فیروزی ہے، اس حساب سے دوسرے
 سال ششہ ماہ مارچ میں ہندوستان دہلی شریف لے۔ گویا چچ و زیارت کا یہ سفر چھ بیسے
 میں پورا ہوا تھا۔

مارچ کے بعد صرف اہل دینی و دینی و حوی کے تین ہی بیسے گزرتے تھے، وہ اپنی ہی دستہ طول و
 طول سفر سے ہوئی تھی، اور جیسا کہ آئندہ معلوم ہوگا، کہ محکمہ سے واپس جوتے ہوئے، کہ وہ وہاں کی
 جیلوں آپ پر اس مرض کا حمل ہوا، جو آپ کی نامور زندگی کی گویا آخری علامت تھی۔ کسی نہ کسی طور پر
 ہندوستان آنے والے جہاز پر آپ کو مودر ذکر دیا گیا تھا، لیکن جہاز ہی میں مصنف امام نے لکھا ہے کہ
 ”ایک دین یہ فریت چھوٹی، کہ ہم صنف و بوس ہو گئے،“

گویا یہ دینی و دینی و دینی اس وقت ثابت نہ ہوئی، لیکن مرض کا سلسلہ برابر جاری رہا۔ دینی بیسے کے
 بعد بھی زیر علاج رہے، کئی صحت و تندرستی حاصل نہ ہو پائی تھی، لیکن قبول مصنف امام

مرض دغ ہوا مگر نہ طاقت آئی، مگر کھانسی نصیر گئی اور کبھی کبھی دودھ سالتن کا ہوتا۔

زیادہ دیر نہ ہوئی، دیر تک کچھ فرمایا شکل ہو گیا، پھر اس میں بھی کچھ تخفیف ہوئی۔ ۱۲۷۱ھ

کچھ تخفیف ہوئی کے الفاظ ہی بتا رہے ہیں کہ تکلیف کا کئی ازالہ نہیں ہوا تھا، آپ الہی حالات سے

میں تھے کہ وہی پندت دیا متہ سرسوتی جی سنے ہندوستانی کے طویل و عریض وقت میں خدا ہی جانتا

ہے کہ کئی مصلحتوں کے زیر اثر اپنی کد کاوش کا مرکز خلع سہارنپور کے قصدِ دہلی کو بنالیا، سیدنا امام اکبر

نے دہلی کتاب قبلہ لنگو دیلا جو میں خود ہی ارقام فرمایا ہے کہ

بعد حمد و صلوة بندہ بیچہ ان سربا آگاہ محمد قاسم ناظر علی اور ان کی خدمت میں عرض ہوا

ہے کہ سن ۱۲۷۱ھ سوچا غصے بھری وجہ رمطابق ششہ ۱۰ جمادی الثانی میں پندت دیا متہ

صاحب نے دہلی میں آکر سرانجام جمع نام میں مذہب اسلام پر پندت اعتراض کئے۔ ۱۲۷۱ھ

نہیں کہا جا سکتا کہ رجب کے جس ہفتہ کا ذکر کیا گیا ہے، اس میں کسی کس تاریخ سے پندت جی کی

عمل اشتہا نیاں کیجئے، یا شراباریوں کا قصدِ دہلی میں مشروع ہوا تھا، بلکہ ہر قیاس کا اقتضا ہے کہ

آخری رجب میں پندت جی نے دہلی پہنچ کر بادلوں کے طریقہ سے برسرِ بادار اسلام کو اپنے تیروں

کا نشانہ بنالیا، دہلی کے مسلمان بے یمن ہو گئے، اشتہا جہاں پر کے میوں کی سرگدشت عام طور

پر مشہور بھی ہو چکی تھی، نیز قریب مکانی کی وجہ سے قد قائل دہلی کے مسلمانوں کی نظر سیدنا امام اکبر

کی پر پڑ سکتی تھی، ورنہ اعظم آدمی دہلی سے آئے، یا ڈاک سے اطلاع دی گئی، مصنف نام کے

بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ، اختتامِ رجب کے بعد شعبان میں یہ خبر سیدنا امام اکبر تک پہنچی،

انہوں نے لکھا ہے کہ

”اسی سال ۱۲۷۱ھ میں میرا حجاز سے واپسی ہوئی تھی، شعبان میں دہلی سے خبر لی کہ

پندت دیا متہ تشریف لائے ہوئے ہیں، اور مسلمانوں کے مذہب پر کچھ اعتراض مشہور کئے

ہیں“ ابنِ دہلی بھجر ہوئے کہ آپ تشریف لائیں؟

مشہور کر کے کا مطلب وہی ہے کہ پادریوں کی دہلی میں پندت جی نے بھی برسرِ بادار اپنی عمل اشتہا نیاں کی

یاشہر بابوں کا سلسلہ شروع کیا تھا، پہلے نماز کو کر چکا ہوں، پھر نماز بھی اپنی ذہانت کے اندر سے اس
دعوے کا اعلان کرتے پھرتے تھے کہ نیا کی تمام برست توہوں میں سب سے بڑی برست
توم مسلمانوں کی ہے۔ جتنا ہر مذہب میں بھی اپنی اسی اچھوتی اور انوکھی اچھی سے مسلمانوں کے دل کا رخ
کو جبر دے کر ہے تھے۔ پنڈت بھی کے اعتراضوں میں گم سر سید کی حیثیت اسی اعتراض کو حاصل تھی
اس کا تادم اس سے بھی ہوتا ہے کہ مذہب کے اسی تھے کے سلسلے میں سید الامام اکیبر نے کیا تھا
نئی اپنی کتاب میں اعتراض کے جواب میں بھی ہے، بہر حال شہان میں پنڈت جی کی آمد کی خبر سے بھی
مذہب کے مسلمانوں نے تو خیر طلب ہی کیا تھا، لیکن اس بیرونی کشش کے سوا کسی بڑے غور و
سید الامام اکیبر بھی مذہب کی آئی ہوئی فیروں سے تھلائے تھے، اسی کتاب قبلہ نما کے لیے
میں اتمام فرماتے ہیں کہ

”حسب الطلب بعض اہباب (مذہب کی) بھرتی ہونا کے غیر متعلقہ اسلام میں تنگ اسلام بھی
شروع شہان میں دیا، (مذہب کی) بھرتی ہونا“

اس میں شک نہیں کہ مذہب کا سلسلہ زیادہ تھا، لیکن ذرا سوچئے تو یہی ان باتوں کو کہ چار کے طول و
طولی سفر سے ابھی آپ والیں ہر نے میں، اور ایسی بھی ایسی قدری طالت کے ساتھ ہوئی ہے کہ جو
میں وقتی طور پر گونا گونا کی صورت کا ہو چکی تھی، لیکن ضعف ہی نہیں، بلکہ مصنف عام نے
دی ہے کہ

”مولانا (سید الامام اکیبر) اور احمد ضعف اور مرض کے تشہیف نے گئے“

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مرض کا لگاؤ بھی باقی تھا۔ مولانا کی کمزوری میں صاحب نے بھی کتاب
مذہب میں مذہب کی اس واقعہ کا ذکر کرتے ہوئے جو کہ لکھا ہے میں کا آئے ذکر آیا ہے،
اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ مذہب کا یہ سفر بھی میں کیا گیا تھا۔ میں کی اس کاٹھی کے پتھروں کو
اچھے اچھے تدریسیوں کے بھی انہر و غور و غور سے لکھ رہے تھے ہیں، پھر مرض اور مرض کی طاقت کے
ساقہ سفر میں جو تک تکلیف وہ ہو سکتا ہے، خصوصاً راستہ بھی جب ہوا ہوا ہو، قبلہ نما کے

دیا چہی "مذہ کی خرابی ٹھاکر بھی کیا گیا ہے، مگر آپ دیکھ رہے ہیں کہ "غیرت اسلام" کے قاتل نے میر تقی میر کو سانسے سے پٹا دیا، محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دینی کی قرین کا خیال، ہر خیال پر غالب ہے، جس حال میں تھے، کھینچے ہوئے بڑکی پہنچ گئے، اور غیب شانی کے ساتھ پہنچے، مصنف نام نے لکھا ہے کہ بڑکی کے اس سفر میں بھی نہیں کر

"بہت سے ظلم ساتھ ہوئے شام"

بلکہ شاہ جہاں پور کے قلعے مسلمانوں میں جو بیٹے ہوئے تھے، بظاہر ان ہی کا اثر تھا کہ لوگوں کو جب خبر ہوئی کہ سیدنا امام اکبر اور چند مدت میاں ندھی میں مباحثہ متاخر ہو، مقام بڑکی پر گئے دالا ہے، تو

"اطراف و جانب سے بہت سی مخلوق مولانا کی تقریر کے اشتیاق میں جمع ہوئی۔"

غلاب دستہ کچھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بڑکی کے اس سفر میں قصداً اپنے خاص خاص شاگردوں کو جو دوسرے مقامات میں تھے، آپ نے طلب کر لیا تھا، مولانا حکیم منصور علی صاحب جو اس زمانہ میں بنگلہ شاہی قصبہ میں تھے، وہیں سے تھے جو مولانا اور بڑکی کے درمیانی راستہ میں ملتا تھا، حکیم صاحب نے لکھا ہے کہ سیدنا امام اکبر نے

"ایک تلمیذ رشید مولانا غفر المحسن لنگوہی، کو منگوا لیا، اس کو بڑھی حکیم صاحب کی

ملنے کے لئے بلاؤ اور میں یہ خردہ سنتے ہی مولوی غفر المحسن لنگوہی کے ہمراہ چلا گیا۔"

شرک پر پہلی کوٹھیر کھڑی فرمایا، تم بھی ضرور بڑکی آ جاؤ، حسب اللہ شہود میں وہ جہد میں

بھی بڑکی پہنچا۔ "منہ اللہ حسب المنصہ"

بہر حال خدام خاص (تک اندہ وغیرہ) کے سوا امام مسلمانوں کا بھی کافی مجمع معلوم ہوتا ہے کہ بڑکی میں

آکٹھا ہو گیا تھا، گویا ایک برات ہی اتر پڑی تھی۔ اسی کے ساتھ جب ہم حضرت دلاوی بڑکی کو راہ راست

دی ہوئی اس اعلان کو پہنچتے ہی بڑکی پہنچنے کے بعد تمام فرمایا گیا ہے کہ

"آئندہ کے مناظرہ میں سو گز شترہ دن دیاں (بڑکی، ٹھیکر بار) قبل نماز

تو کچھ عجیب سی بات معلوم ہوتی ہے، نصف سال سے زیادہ تک باہر سے آئے ہوئے اٹھنے کھانے کے نہ ہوتے تھے، کھانے پینے کا نظم، اسی طرح اس طریقہ سے کہ ہر شخص اپنے کھانے پینے کا خرچ خود برداشت کرے، یہی حکم سیدنا امام اکبر کا تھا، جس کی تفصیل آگے آ رہی ہے، اور یہی بھی جو وہی آغاز سوئم درگاہ کا۔

”ملاحظہ فرمیں برسات کا موسم“

ان الفاظ سے قبل نما کے اسی دریا میں اس کی طرف اشارہ بھی کیا گیا ہے۔

لیکن اپنے ذاتی صنف مرض، اور اتنے بڑے مجمع کے قیام و طعام کی دشواریوں سے بے پروا ہو کر توجہ دلائی نہیں بلکہ سو کر مشورہ دیا، آپ درگاہ میں کیوں مقیم نہ ہو؟

بلکہ ہر جیسے کہ خود آپ کے ذاتی خیالوں سے بھی معلوم ہوتا ہے، اور دوسروں نے بھی سمجھا ہے کہ پنڈت جی سے آپ بڑی راست دودھ ہو کر گفتگو کرنا چاہتے تھے۔ قبل نما کے ویسا ہی ہیں آپ کے اہل اہل میں کہ

”ہر چند چاہا کہ مجمع عام میں پنڈت جی سے اعتراض سنوں اسی بلا شاق و بناہت خفا غلغلی

اسی وقت ان کے جواب عرض کروں“

لیکن جیسے کہ مصنف نام نے اجمالاً فرموی ہے کہ

”وہ ایش کا بندہ (پنڈت دیانند سرسوتی) گنگوہی پر کچھ بڑا برا۔ ریشمی ریشمی مشہور ہیں

کرتا تھا۔“

ان ریشمی ریشمی شرطوں کی تفصیل تو آپ خود سیدنا امام اکبر کی کے حوالہ سے آگے نہیں گئے

لیکن اس سے زیادہ دل چسپ حصہ مصنف نام کی خبر کا ہے کہ

”وہ ایش کا بندہ گنگوہی پر کچھ بڑا برا“

آپ بھاری سے سن چکے تھے کہ گنگوہی یعنی بحث و مباحثہ منظر و محاورہ کے میدان میں پنڈت جی

اپنے وقت میں ”مفتی“ تھے، جس پر وہ پچھلے راجہ رام سنگھ دانی سے پھر کے دوبارہ کے فاضل پنڈت

رنگا پلار کو چلیج پر چلیج، سے سہے تھے، اگر وہ "اجیر" شکر جہاں پہنچے شہدست کا جس کو پندت
 جی ش. روح میں پا پند تھے۔ منڈن یعنی تائید اور دشمنوست کا گنڈن یعنی تریدہ ای کو اپنا پیشہ
 بنا رکھا تھا۔ پندتوں کے تعظیم دارے سے باہر کھنے کے بعد جب عیسائیوں، مسلمانوں وغیرہ
 پندتوں کے مختلف مذہبی گروہ کے وہیں ہونے کے اعتراضات کا سلسلہ شروع ہوا تھا اسباب ذہور
 سے دانا پور تک پندت جی نے ہندویم چار کئی تھی، وہی تقریروں اور مذاہنوں میں پندت جی جن پندتوں
 سے کام لیتے تھے وہ اس کے ڈاکٹر مرگ ایم۔ اے ایل ایل ڈی کی شہادت ان کے
 متعلق گندپلی کہ پندت جی کے ساتھ ان کی تعریف کرنے والوں کی ایک متعلق رہتی تھی، اور جب
 پندت جی مباحثہ میں اپنے مخالف فریق کی

"ہنسی اڑاتے، قہقہہ لگاتے، تو یہ لوگ دمنڈی والے، اس کام میں ان کا ساتھ
 دیتے تھے۔"

اور یہ گواہی ڈاکٹر فارکوہار کی بھی نقل کر چکا ہوں جس میں انہوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ پندت جی
 "مباحثہ میں متعدد ترشیں، بہت پیچھے والے اور مخالف پر ناجائز دباؤ ڈالنے والے تھے۔"
 "سوائی دیا سنگھ ان کی تعلیم "ہای کتاب سے ان شہادتوں کو پہلے اپنے موقع پر پیش کر چکا ہوں
 فیکس میں عجیب بات ہے، کہ سیدہ کا نام انگریز کے مقابلہ میں آنے کے بعد صدا ہی جانتا ہے کہ
 پندت جی پر کیا حال طاری ہوا، کہ خدا مرثناسی کے پہلے میں منکریت آئیز بھاٹا یعنی اسی مذہب
 میں تقریر کی جن کے کہنے والے پہلے میں دس پانچ آدمی بھی نہ تھے، نہیں کہا جاسکتا کہ پندت جی
 کے دل کا جو حال تھا دل ہی کے اندر رہ گیا تھا، اسی زمانہ کو نکالنے کے لئے رڈ کی پہنچے
 تھے اور رڈ کی کے انتخاب کرنے کی وجہ یہ تھی کہ سیدہ کا نام انگریز کا وطن ان کو معلوم ہو گیا تھا کہ
 اسی علاقے میں چچا مگر اب اسے کیا کہنے، جب حضرت دالاباد جو ضعف اور مرض کے شکار تھے
 گئے تو وہی پندت جی جنہوں نے رڈ کی کے مسلمانوں کو بیٹھے بٹھائے بیٹھ کر دیکھا، بعد تنہا
 پیشہ قاضی روی راضی آئی، والی شال کے مطابق حضرت کی تشریف آندی سے پہلے سب کچھ

گہرے تھے، وہی بجائے آگے بڑھنے کے گریزاں فرار کی راہ ڈھونڈنے لگے، اہل ان کے
سارے پیچھے رہ گئے، وہی کوچ جو مباحثوں میں خرچ ہوتے تھے سڑکی میں بالکل اس کے عکس مباحث
اور گفتگو کے بدلے میں استعمال ہوتے رہے، کوئی دوسرا گھٹا تو شاید ملک و مشبکہ کی کچھ گنجائش بھی
ہو سکتی تھی، لیکن اس سے زیادہ معتبر فریب زد کیا ہو سکتا ہے کہ سیدنا الامام اکبرؑ کی برادداشت پر مباحثات
ہے، قبلہ نما کے دربار میں فرماتے ہیں

”مگر پڑھتے ہی ایسے کاسے کو تھکے کہ میدانِ مناظر ہو آتے، جان چراغ کے لئے دور
داؤ کھیلے لگا ہے کو کسی کو سو جھٹے ہیں“

”داؤ کھیلنا“ تو پنڈت جی کا عام دستور تھا، تفریق بھی تھا کہ پہلے بھی کھیل وہ مباحثات اور گفتگو کرنے میں کہتے تھے
اصلاً وہی داؤ کو وہ مباحثات اور گفتگو کو ملتے کرانے کے لئے کھیل رہے تھے، اس طرف پنڈت جی تو
اپنے ماسہ کرتب، اسی گوشش میں صرف فرما رہے تھے کہ کسی طرح سیدنا الامام اکبرؑ کا سامنا نہ
ہو، احمد سہری طرف ٹھیک اس کے توڑ پر سیدنا الامام اکبرؑ کو دیکھا جا رہا تھا کہ جس طرح بھی ممکن ہو،
پنڈت جی کو میدان میں آنے پر مجبور کر رہے ہیں، خود ہی ارتکام فرماتے ہیں کہ برسرِ عام مباحثہ پر آمادہ
کرے کے تھے

”مفتیش کیوں، غیرتوں، جھتیں کیوں، مصیبتیں کرائیں، مگر وہیں دھنی پنڈت جی کے میدان،
وہی نہیں کی نہیں رہی“

افسوس ہے کہ ان فتویٰ، غیرتوں، جھتوں، مصیبتوں کی چوٹی تھیں کا علم نہ ہو سکا، مستفلام نے
یعنی حد سے زیادہ جان کے کام لیا ہے۔ ”ایٹڈ میٹھی مشطیں“ جس ان ہی الفاظ میں سب کو
لیٹ کر انہوں نے رکھ دیا، احمد دوسرے ذرائع سے بھی ان تفصیلات کا جھیا کر چاہے خود بہتر مثال
سکا۔ چونکہ سولہ سترہ دن تک درود بدل سوال و جواب کا یہ سلسلہ جاری رہا ہے اس لئے اب اس
بھی خیالی گزرتا ہے کہ باتیں کافی دل چسپ ہیں گی۔ حکیم لاہوتی تھا ہی دم بکھو اور سے قصص کا کار
میں ایک الطیف کا ذکر کیا گیا ہے کہ پنڈت جی نے ایک دفعہ حذر پیش کیا کہ۔

”میں اس ارادہ ذمہ منظرہ دہا حشر کے ارادوں سے نہیں آیا ہوں۔“

تو صاحبہ اللہام البیرونی کی طرف سے جواب میں کہا گیا کہ

”ارادہ تو فعل اختیاری ہے، آپ کر لیجئے۔“

”جیسی کہیں“ کے اجمال کی یہ ایک مثالی تفصیل ہے، اسی سے اندازہ ہوتا ہے کہ تقریباً نصف ماہ کے اس طویل عرصے میں کتنے نشاۃ انگیز، روح پرور لطائف شش آئے ہوں گے، لیکن افسوس کہ ذکر کرنے والوں نے غوثِ خاموشی سے کام لیا، تاہم ادھر ادھر سے جن معلومات تک رسائی ہو سکی ہے، انہیں پیش کر دیتا ہوں، زیادہ تر یہ معلومات خود حضرت کی کتاب قبلہ نما کے دیباچہ ہی سے فراہم کی گئی ہیں، ساری کتاب میں ہے کہ مذہبی کی عام آبادی سے جہاں آپ مقیم تھے، ذریعہ میل کے حاملہ برعہ جگہ تھی، جہاں پنڈت بھی درخواستیں تھیں۔ غالباً پنڈت جی کے کسی معتقد کا بارغ تھا، سینہ اللہام البیرونی نے اطلاع دی ہے کہ

”بہاری فرد گاہ سے بگڑے ہوئے ہیں، ان کا پنڈت جی کا مکان ڈیرہ میل پر تھا، قبلہ نما

پنڈت جی کو میں دو تیرا گاہ تھی، جہاں ان کے کھانے کا نہ تراشاد کیا گیا تھا جس کا ذکر غالباً پہلے ہی کہیں گذرا ہے، امیر شاہ خان صاحب کے حوالے سے اردو حقائق میں یہ مدایت نقل گئی جو کہ مسجد اللہام البیرونی اور پنڈت جی کے درمیان تادم و پیام کے لانے اور لے جانے کا فرض اس زمانہ میں شش نہال مرحوم انہما دیتے تھے، خان صاحب وطارت کرتے تھے کہ

”شش نہال احمد کو جو نہایت ذکی تھے، وہاں کے پاس مشرفاً مناظر ملے کر سنے کے

لئے بھیجا گیا، شش ارعاج

ایک دفعہ جب شش نہال احمد صاحب پنڈت جی کے پاس موجود تھے۔ پنڈت جی کی رسوائی کا وقت آگیا، بقول خان صاحب مرحوم انہوں نے دیکھا کہ

”کئی بڑی بڑی تھافیں یہودیوں کی تھیں، انہیں سیروں مثالی تھی جس کی یہ شش نہال احمد

کئی آدمیوں کا کھانا کھجے، مگر وہ اکیلے کے لئے آیا تھا، اور اسی نہال نے وہ چٹائیں

عام دشمن کے برخلاف حضرت دلااس اہام پر مجبور ہوئے جس کا ذکر قصص اکابر میں حکیم الامت
تھانویؒ کے حوالے سے یوں لکھا گیا ہے

مولانا محمد قاسم صاحب روڈ کی دیانند سے مناد ہو کر بننے کے لئے گئے اور بھی چند آدمی
ساتھ ہو گئے۔ مناد ہے کہ مولانا ایک چکر ٹھیرے اور ساتھ دالوں سے کہہ دیا تھا کہ کھانا
بازدہی کھائیں، مجسٹریٹ کی خبر بھی 'تو دل دو بھاکر دعوت خود لے آئے ہوں گے'
مگر جب واقعی بات کی خبر ہوئی کہ اس طرح کے لوگ ہیں تو اس کے مجسٹریٹ
کے محل میں بڑی قدر ہوئی، اور اس نے مولانا کو بلایا، اہل اشتیاقی ظاہر کیا۔

حضرت حکیم الامت نے اس کے بعد بطور جملہ معترضہ کے یہ بیان کہتے ہوئے کہ

مولانا کی عادت تھی کہ کسی بڑے آدمی سے نہ ملتے تھے۔ ایک دن وہ رام چند ریاست، گئے
نواب صاحب کو خبر ہوئی تو مولانا کو بلایا۔ مگر مولانا نہیں گئے، اور یہ جملہ گیا کہ ہم دیہاتی
لوگ آداب شاہی سے واقف نہیں ہیں۔ خدا بھائے کیا ہے ادب ہو جاوے۔ نواب
صاحب نے کہا کہ آپ کو آداب وغیرہ سب معاف ہیں۔ آپ قشربے والیں۔ ہمیں
آپ سے ملنے کا اشتیاق ہے۔ مولانا نے جواب دیا کہ کیا تمہیں کی بات چکھنا
تو آپ کو چھوٹنے کا 'لہذاؤں میں غرض نہ گئے'۔

مگر پنڈت جی کو جس طرح بھی 'دراہ برا' لایا جائے، محض اس نصب العین کے تحت مجسٹریٹ کے
جاننے پر حضرت تھانویؒ فرماتے تھے کہ

"ملنے سے انکار نہ کیا۔ کیونکہ اس سے ملنے میں ہی مصلحت تھی۔"

مجسٹریٹ سے ملاقات ہوئی اور وہی سلسلہ میں پنڈت جی کے طرز عمل کی شکایت کی کہ حضرات
ترہنوں نے برسرِ ازار کیا اور اب جو وہ بننے کے لئے مجمع عام میں اس لئے آنا نہیں چاہتے کہ
ان کو فساد کا اندیشہ ہے۔ مجسٹریٹ سے بڑھ کر فساد کے اس ہے بنیاد اندیشہ کے متعلق یہ کہی ہیں
اور کہتا تھا حضرت تھانویؒ کا یہی ہے کہ

”عشر شریعت کے ایک گروہ کے ہم زمرہ ہیں۔“

اسی پر کہتے ہیں کہ پندت جی نے فرمایا تھا کہ میں نے سزاوارتہ کا ادوار نہیں کیا، حضرت دلا سے جس کے حوالے میں کہا تھا کہ اب ارادہ کر لیجئے مگر اس اقتضائے عقل پرانی وہ کسی طرح اکلادہ نہ ہوئے۔

جیسا کہ قبلہ نما کے حوالہ سے براہ راست حضرت دلا کے الفاظ نقل کر چکا ہوں کہ پندت جی نے

روٹی میں سرسبز اور مجمع عام میں ترمیم اسلام، چند اعتراضات کئے۔ اسی لئے آپ نے عبادت جمع عام میں پندت جی سے اعتراضات منقول اور بالمشافہ حضرت خاوندی اسی وقت ان کے جواب عرض کر دیے۔

والفرض مجمع عام میں جو اعتراضات اسلام پر کئے گئے تھے، آپ کا قصد تھا کہ جواب بھی ان کا مجمع عام ہی میں دیا جائے، اسی بنا پر سوال ہوتا ہے کہ مجمع عام میں جب جواب سننے سے پندت جی گریز کرتے

رہے، اور اس حد تک اپنے گریز پر ان کا اسرار قائم ہو گیا، علامہ کے بحیرہ شریعت کی سماعت و دانی بھی اس اصرار سے ان کو ہٹ نہ سکی۔ اسی صورت میں چاہئے تو یہی تھا کہ قصد کو ختم کر دیا جاتا، اگر اصل قصد میں مجمع عام میں

جو اب سنا ہے، کا موقع باقی نہ رہتا تھا۔ مگر دیکھا جاتا ہے کہ مسید الامام اکبر نے پندت جی کا تعلق جی کا تعلق جاری رکھا، کس حد تک جاری رکھا، قبلہ نما کے بیان پر جی سے معلوم ہوتا ہے کہ مجمع عام میں جواب سننے کے

لئے پندت جی جب آکلادہ نہ ہوئے، بلکہ حضرت دلا نے ارقام فرمایا ہے،

”مجمع عام کی جاہ شہادی دو سو تک آئے۔“

یعنی جی نے مجمع عام کے پندت جی نے کہا، سمجھا کہ زیادہ سے زیادہ دو سو آدمیوں کے درمیان آپ کے جوابوں کو سننے کے لئے جس تیار ہو سکتا ہوں۔ بلا برہین کا مطلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ مستأخر و مستأخر

کے دونوں فرقوں کے آدمیوں کی تعداد دو سو سے متجاوز نہیں ہو سکتی، اور پندت جی کی قصد کہنے یا ہٹ جھگڑا اسی قصد پر ختم نہیں ہوئی، بلکہ اسی کے ساتھ یہ فرمائش بھی پیش ہوئی کہ میں جگہ میں ٹھہرا ہوا ہوں، اس پر آپ

آئیں، میں کہیں نہیں جاؤں گا، اگلے حضرت دلا نے قبلہ نما میں جو یہ اطلاع دی ہے کہ

”مگر اپنے مکان تک کے سوا اور کہیں راضی نہ ہوئے۔“

اس کا یہی مطلب ہے کہ اگرچہ فرد گاہ ہی پر مسید الامام اکبر کو آئے پر پندت جی نے مجبور کیا، جس کو عرض

کہ چکا ہوں کہ پنڈت جی کی یہ قیام گاہ اس جگہ سے جہاں حضرت جلالہ خیر نے چائے پیئے تھے، ڈیڑھ میل کے فاصلہ پر تھی، یہی تئیں بلکہ شہر جہاں تمام مسلمانوں کی آبادی تھی۔ اس سے بھی یہی فاصلہ تھا۔ خدا کا اذیت جیسے پنڈت جی کو تھا، یہی اذیت دوسری طرف سے بھی کیا جاسکتا تھا۔ لیکن پنڈت جی کی یہ شرط بھی مان لی جاتی ہے، خاصہ کہ دروہی کی وجہ سے وقت بچانے شام کے چائے لیا کہ صبح کو رکھا جائے۔ تاکہ آدھ وقت میں کسی قسم کی دشواری نہ ہو، لیکن پنڈت جی نے اس تجربہ کو بھی ستر کر دیا اور بچائے اس کے اپنی طرف سے شام کا وقت پیش کیا اور شام کو بھی چھ بجے کا وقت دیا گیا۔ ظاہر ہے کہ چھ بجے کے بعد ہی کتنا باقی رہتا ہے۔ وقت کی تنگی کی شکایت کی گئی تو کہلا میا کہ چھ بجے سے نو بجے تک میں وقت بے سکتا ہوں۔ ان ہی باتوں کا ذکر ان الفاظ میں کرتے ہوئے کہ

”وقت صبح کے بدلے چھ بجے شام کے ٹھہرائی۔ کی وقت کی شکایت کی تو بجے تک بھانت آئی“

قید و بند کے ان سارے قصوں سے مطلب کیا تھا، حضرت دلا نے اسی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اہتمام فرمایا ہے کہ

”تو بچے قاریج پور کو ڈیڑھ میل کی مسافت کو طے کر کے بدس بجے شہر پہنچے، ایک گھنٹہ میں قمار سے فارغ ہوئے۔ اس وقت نہ بازو دکھلا ہوا جو کھانا مول لیجئے، نہ خود کھانے کی بہت جویوں انتظام کیجئے۔ علاوہ بریں برسات کا موسم، چند برس گیا، تو اب بھی اللہ کی رحمت چو گئی“

تہ کی بات یہ تھی جیسا کہ حضرت جی نے کہا ہے کہ

”ان کی (پنڈت جی کی) یہ غرض تھی کہ لوگ (یعنی میدانہ امام و کبیر اور ان کے رفقاء، تنگ ہو کر چلے جائیں، اس پر تم نہیں بھلاؤ گے“

کچھ تحریری و تقریری مناظرے کی بحث بھی علوم ہوتا ہے پنڈت جی کی طرف سے چھڑی گئی حضرت کے انھوں ”پھر اس پر غریب و فقیر کی شاخ ابھرنی ہوئی“

سہری کچھ میں آتا ہے۔

بہر حال جہاں تک واقعات کا تعلق ہے۔ ان سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ پنڈت جی سید ۱۸۸۱ء
 اگیر سے سامنا کرنے کے لئے شفقت کو شرط پر آمادہ نہ تھے۔ لیکن ٹھیک اس کے مقابلہ میں
 سید ۱۸۸۱ء اگیر کے طرز عمل سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ جس طرح بھی ممکن ہو آپ چاہتے تھے کہ
 دوبارہ گفتگو کرنے کا موقع پنڈت جی سے مل جائے۔ اسی لئے جو مشہور اور قید و بند کی جو صورتیں
 بھی ان کی طرف سے پیش ہوتی رہیں سید ۱۸۸۱ء اگیر ہر ایک کو تسلیم کرتے چلے جاتے تھے، خود ہی
 لکھا ہے کہ

بنام خدام نے سب باتوں کو سر رکھا :

گو بامی لیا گیا کہ آپ نہیں آتے، ہم ہی آتے ہیں۔ مہج کو نہیں شام ہی کو آئیں گے۔ کھانے پیے کا
 نظم ہو یا نہ ہو بہر حال برسات کی کالی سیلی راتوں میں دس بجے ہی بھی ہم واپس ہوں گے۔ لیکن پنڈت
 جی نے اپنی فرد گاہ والی سترہ جوبیش کی تھی "اسی میں ایک قانونی راز مفسر تھا۔ رڈکی میں فوجی چھاؤنی
 اس وقت تک قائم ہو چکی تھی۔ وہ بلکہ جس میں پنڈت جی ٹھہرے ہوئے تھے کنسٹنٹ ہی کی۔
 حدود کے اندر واقع تھا۔ فوجی قانون کی رو سے کنسٹنٹ کی حدود میں مذہبی بحث و مباحثہ کے ملبوس
 کی قانوناً اجازت نہیں ہوتی، پنڈت جی اس فوجی دستہ سے غائب و آفت تھے۔ کنسٹنٹ حالات کو
 جب اس کا علم ہوا کہ چھاؤنی کی حدود میں اس قسم کا قصد و پیش آنے والا ہے، تو یہی کہ حضرت حالاً
 نے کھا ہے

تھکام دت نے قطعاً ممانعت کر دی کہ سرحد چھاؤنی رڈکی میں مناظرہ نہ ہونے پائے اور

اس سے خارج ہوا تو کچھ ممانعت نہیں ؟

یہوں پنڈت جی کی قیام گاہ کا قصد ختم ہو گیا اور یہی پنڈت جی کی فوجی بھی لگواس کے بعد ہی سیدنا
 ۱۸۸۱ء اگیر نے چاہا کہ قصد ختم نہ ہو کنسٹنٹ کی حدود کے باہر بعض محفوظ مقامات تھے۔ انتخاب یہ
 کہ عید گاہ جس کی حیثیت گرنہ مسجد جی تھی اس کے میدان تک میں حضرت علما راضی ہو گئے کہ شفقت جی

آپاچاہیں تو ہم ان کا استقبال کریں گے، خود ان کے اظہار ہیں کہ

”ہم نے میدانِ عیدِ مجاہد و فیروز میں پنڈت جی سے انہماں قدم رنج فرمائی کیا۔“

مگر خدا ہی جانتا ہے کہ وہی پنڈت ویانند سرسوتی جلد نیا بھر کو مناظرہ اور مباحثہ کا چیلنج دیتے پھرتے تھے۔ ان پر کیا حالِ غاری تھا کہ کسی طرح وہ دودھ روہو نے پرانا ہندو لے لے اور اس سے بھی حیرت انگیز سیدنا امام اکبر کا طرزِ عمل ہے کہ روزِ دو روزہ نہیں نصف ماہ سے زیادہ مدت تک تمام مشاغل سے الگ ہو کر زندگی بھی میں صرف اس لئے غیر زین ہو گئے کہ جس طرح بھی ممکن ہو پنڈت جی سے برہم راستہ کا لڑائی لڑو کا موقع پیدا کیا جائے۔ پنڈت جی کی طرف سے مشورہ پر مشروط کے اضافے ہوتے چلے جاتے تھے، ”ادب آپ ہیں کہ ان کی ایک ایک شرط کے سامنے تسلیمِ خم کئے چلے جاتے ہیں گویا شے کئے ہوئے ہیں کہ کچھ بھی ہو جائے لیکن ایک دفعہ قرآنی بات ان کے کانوں تک پہنچا کر دیوں، آخر میں تو مدد ہو گئی، یعنی جب آپ کو معلوم ہوا کہ کسی وجہ سے زبانی مکالمہ سربِ پنڈت جی تیار نہ ہوں گے تو آپ کی طرف سے پنڈت جی کے پاس یہ پیغام پہنچا کر

”مرضی ہو تو آؤ، مناظرہ کر رہی ہیں“

حضرت والا نے اپنے اس پیغام کو نقل کرنے کے بعد اظہار دی ہے کہ

”مگر جواب تو حکمت اور پنڈت جی نے اپنی راہ لی۔ شکر میں بیٹھ رہا جا رہا ہے۔“

حقیقت تو یہ ہے کہ پنڈت جی کا ناقابلِ غم گریز اور سیدنا امام اکبر و علامہ اشرف علیہ السلام کے مقابلہ میں تعاقب حیرت انگیز اور فوٹو کی حقیقت ایک عہد کی ہی معلوم ہوتی ہے۔ پنڈت جی کو سیدنا امام اکبر کی ملاقات خدا شناسی کے پہلے میں ہو چکی تھی، یہاں کر چکا ہوں کہ دونوں میں انفرادی طور پر گفتگو بھی ہوئی تھی، آپ نے پنڈت جی کو روک کر کچھ کہا یا تھا، لیکن پنڈت جی کہتے ہوئے کہ

”اب مجھ کو وقت آگیا ہے اب ہم سے کچھ نہیں ہو سکتا۔“

کچھ بھی ہو، دونوں میں گورنر شناسائی بھی پیدا ہو چکی تھی، پھر سید کے جہلوں میں حضرت والا کی تقریر کے سننے کا کافی موقع بھی پنڈت جی کو مل چکا تھا، آپ کی علمی قابلیت کا اعتراف بھی یہاں کر نفس

کر چکا ہوں۔ پنڈت جی کو پچھتے تھے کہ آپ کی انگوٹھ منبری نرم مزاجی صلح پسندی و خیر کے لئے نہ مکرانے کے لئے جی باتوں کی ضرورت تھی، جہاں تک میرا خیال ہے، ان کا مشاہدہ کہنے، یا تجربہ بھی پنڈت جی کو پچھتے تھے، یا ان پر جہد و لڑائی میں سامنے آنے سے پنڈت جی کیوں گریز کرتے رہے جیسے سر سے نکلنے والی کچھ آفتابوں کی طرح سامنے آتا ہے۔ اسی طرح حضرت والا کے طرز عمل کی بھیج توجیہ سے اپنا آپ کو عاجز پاتا ہوں۔ صرف اعتراضوں کا جواب ہی دینا تھا تو اس میں شک نہیں، بہتر صورت تو بغیر تنگی کو جیسے مجمع عام میں پنڈت جی نے اعتراضات کئے تھے، جو اب بات بھی اسی مجمع عام میں ان کو اٹھنے والا ہونا تو ناہوشیے جاتے، لیکن حجب اندازہ ہو گیا تھا کہ پنڈت جی اس پر راضی نہیں ہو رہے ہیں تو اگستہ جن کے سینے دھلے جمع کے سامنے جو باتوں کی تقریر کافی ہو سکتی تھی، جیسا کہ بعد میں کیا بھی گیا، خود ہی اہتمام فرماتے ہیں کہ

”مجھ پر جو کہ یہ تصویرائی، مگر جو ان کے اعتراضات سننے والوں سے سننے ہیں، ان کے جواب میں مجمع عام میں سناؤں، مگر چونکہ یہ بات ایک جلسہ میں ممکن نہ تھی، اور ہم کو دوبارہ توجیہ رسالت و خیر و ضرورت دینی (اسلام) بھی پکڑ کر عرض کرنا تھا، اور جو جو ہم بارش و خیرابی داد و قرب، رمضان شریف، زیادہ تصویرائی کی گنجائش نہ تھی، اس سلسلے ایک جلسہ میں تو ان بھی اعتراضوں کے جواب میں ملنے جو سب سے مشکل تھے اور وہ جلسوں میں توجیہ و رسالت کا ذکر کر کے خب بست، سوم ماہ شعبان کو وڑکی سے روانہ ہوا، اور ایک ہی جگہ اہل حقین دین و دولت کے ساتھ گھروں کو وہی قصہ بیان میں جس کو نا تو کہتے ہیں، اور اس مناکہ کا وطن بھی یہی ہے پہنچا“

حاصل جس کا یہی ہے کہ یہ یاد دہانہاں یوں کی نگارہ پنڈت جی کی طرف سے جب پیش ہوا، اور یہیں ہو گیا کہ مشافہتہ ان سے رسالہ کی کوئی صورت باقی نہ رہی، تو تین جلسوں میں وڑکی کو مخاطبہ کر تقریر کی گئی جس میں پنڈت جی کے اعتراضوں کے جوابات بھی دیئے گئے، جو وہ سردوں نے حضرت والا کو پہنچائے تھے، جو کہ پنڈت جی کے ان اعتراضوں کا جواب وڑکی کے سردار و سرکاری ممبروں میں بھی

پھیلا ہوا تھا۔ خصوصاً جہاں جہاں پنڈت جی نے تقریریں کی تھیں۔ ان لوگوں تک جو ابوں کو سنبھالنے کے لئے اور شاید اس لئے بھی کو کتابی صورت میں ممکن ہے کسی دیکھی شکل میں پنڈت جی تک بھی ان کے اعتراضوں کے جوابات پہنچ جائیں۔ آپ نے اپنی کتاب قبلہ نما مرتب فرمائی جیسا کہ دیباچہ کے آخر میں فرماتے ہیں۔

”یہاں دکانو سے آکر یہ چاہا کہ بنام خدا دربارہ اعتراض پنڈت جی صاحب اپنے ارادہ کنویں کو پورا کروں یعنی ان کے جوابوں کو لکھ کر تداراجاب کروں تاکہ اس نامہ رسالہ کے حق میں دعا کا ایک یہاں نہ پاتا آئے اور خدا تعالیٰ کی عزت اور رحمت و مغفرت کو اپنی کارگزاری کا موقع ملے، الحمد للہ کہ خدا تعالیٰ نے میرا ارادہ پورا کیا، اور میری فہم نارسا کے اخلاص کے لائق اعتراضات مذکورہ کے جوابات لکھ کر دکھائے۔“

اسی کے بعد پنڈت جی کے اعتراضات میں سے پہلے اعتراض کو بایں الفاظ نقل فرما کر یعنی ”مسلمان ہندوؤں کو بہت پرست کہتے ہیں اور خود ایک سکائی کو سجدہ کرتے ہیں“ میں بہت سے پتھر ہیں جو سلطان جواب دیتے ہیں، عینیت پرست کہہ سکتے ہیں، اس نے مسلمان ہی بہت رستوں سے کم نہیں۔“

سبب تاہم انگریزوں نے غور کیا اور علوم و معارف سے جواب میں حقائق دوسرے کے سر پر گھسیٹوں کو حذف فرما دیا ہے، صرف اسی اعتراض کا جواب قبلہ نما کے نام سے شائع ہوا، جس کے مسئلہ میں پر بحث کرنے کا موقع یہ بھی نہیں ہے، کتاب اور مضامین میں سے چڑھنے والے ہیں تو پڑھ سکتے ہیں۔ پنڈت جی کے باقی اعتراضات کیا تھے، ان اعتراضوں کے جوابات کو ظہر بند کرنے کا موقع حضرت داتا کو ملایا نہ ملا اس کا بہتہ چل سکا۔ قبلہ نما کے دیباچہ کی مذکورہ بالا عبارت خصوصاً یہ ارقام فرما کر ”اس کے جوابوں کو لکھ کر تداراجاب کروں“ آگے یہ اطلاع بودی گئی ہے کہ ”الحمد للہ کہ خدا تعالیٰ نے میرے ارادہ کو پورا کیا۔“

بلکہ ہر اس سے تو یہی کہہ میں آتا ہے کہ اس اعتراض کے سوا پنڈت جی کے دوسرے اعتراضات

جواب بھی زیر غور آنچکا تھا، لیکن کسی وجہ سے وہ شائع نہ ہو سکا۔

مگر حجاب ہے کہ اسی ایک اعتراض کے جواب میں جو کچھ در مقام فرمایا گیا ہے، وہی جیسوں اعتراضوں کے جواب کو اپنے اندر سمیٹے ہوئے ہے، اسی سے آغاز دیکھیں کہ اعتراض مبرا کر آپ دیکھ رہے ہیں، کل تین سطروں میں رقم جو گیا، لیکن سو سدا متغیج کے ایک سو سو سدا متغیج صرف اسی ایک اعتراض کے جواب میں اس لئے کافی ہوئے ہیں مگر سطروں حد سے زیادہ گنجان اور گنتی ہیں، وہ نہ عام کتابت کے لحاظ سے جہاں تک زیر تخیل ہے کم از کم تین سو صفحات سے کم میں یہ کتاب ختم نہیں ہو سکتی تھی۔

بہر حال، بدلت جی کا سلسلہوں پر کمر بستہ رہتی، اور کہیں کہیں روادوں کے تہروی کی پرستش و عبادت کا لہرام بجائے تو اس کی نوعیت جو کچھ بھی ہو، ان کے علم و فضل، فکر و نظر کے متعلق جو رائے بھی اس اعتراض کے سامنے سامنے قائم کریں، لیکن ہم تو پھر بھی سیاسی گنڈا رہی ہیں، کہ ان ہی کے بطن کاٹنے ہوئے شہ سے غیر کاہلہ و ناتواں ہم پر کھل گیا، سیدنا الامام اکبر نے ہی کی اسی مشککہ خیز رائج کے جواب میں تصانیف و حادف کے مخفی خزانوں کو قلم نمائیں وقف عام فرمادیا، پس فکر اور بداعت قراس خبر کے بدلت جی ہی ہمارے اصرار سے ہے کہ الکعبہ و الاولیٰ انساہد کی طرف رخ کر کے غافل کائنات کی عبادت

بلکہ عبادت اسلام ہے، اور خلافت نہیں، بلکہ غافل کائنات کی عبادت و پرستش کے لئے قرآن نے اللہ تعالیٰ ہے، کہ سب سے پہلا گمراہی ہے جو کہ عین نادہ کی کہ میں ٹیپر جو اسی لئے الکعبہ کو ہم اپنی سب سے بہترین مسجد سمجھتے ہیں، اس کی قرابت ہی کی طرف اشارہ کرتے ہوئے قرآن میں، البیت العتیق زبہ الکعبہ کے ہم سے بھی اس کا ذکر کیا گیا ہے، اعتراض اپنی سب سے پہلی تاریخی مسجد کو مرکز بنکر دینا کہ جس حد میں مسلمان پائے جاتے ہیں، اسی کی طرف رخ کر کے نمازیں پڑھا کرتے ہیں، اسی نے حدیث میں آیا ہے کہ جنت فی الارض مسجد جلد ازین کا مسلا کر ہی ہوئی مسجد کا ہے، یعنی الکعبہ کی مرکزی مسجد کا بھی سبب عارض کو قرار دے کر نماز کا جہاں وقت آجائے ہے ہم اپنی اس پہلی مسجد کی طرف رخ کر کے نماز پڑھ لیتے ہیں، یا زبہ کے کوئے پر جہاں کہیں عقیق مسجد جاتے ہیں اس کو مرکز سے سبب کرنے لئے رخ اس مسجد کا الکعبہ ہی کی طرف کرتے ہیں، اپنی عبادت میں سلطان اسی لئے مشرق و مغرب و شمال و جنوب و جنوب و شمال کے پابند نہیں ہیں۔ ہندوستان داسے مغرب کی طرف رخ اس لئے کرتے ہیں کہ ان کے حجاب سے یہ پرانی مسجد مغربی سمت تہرا رخ ہوئی ہے۔ علیٰ ہذا تقاسم جہاں کے مسلمانوں کے لحاظ سے جہی سمت پر چلی ہو پرانی مسجد واقع ہوئی ہے اسی طرف نمازیں ان کا رخ ہوتا ہے، خدا الکعبہ کی روایت کو مستحکم

جو مسلمان کرتے ہیں۔ اس کو دیکھ کر اگر واقعی پنڈت جی اس ضابطہ میں مبتلا ہو گئے کہ مسلمان کعبہ کعبہ کی دیواروں کو پوجتے ہیں تو اس کا مطلب اس کے سوا اللہ کیا ہو سکتا ہے کہ اس کا بھی تعلیمات و کتابتانی اصطلاح بنیادی معلومات سے واقفیت حاصل کئے بغیر مسلم پر تنقید کرنے کے لئے وہ آواز ہو گئے تھے بلکہ میں تو سمجھتا ہوں کہ مسجدوں میں مسلمانوں کو نمازیں پڑھتے ہوئے دیکھ کر آج تک کسی عامی کو عامی ناخوانہ بندہ کونجی اس کا مشہد نہیں مگر کہ مسجد کی دیواروں کی اینٹوں کو مسلمان پوجتے ہیں یا کھیتوں، سیدانوں میں ان کی نمازوں کو دیکھ کر آج تک کسی کو یہ غلط فہمی نہیں ہوئی کہ سامنے کی ہوا یا درخت پہاڑ وغیرہ نظر آتے ہیں ان کی مسلمان عبادت کرتے ہوئے، ہیئت بہ آن، بیکہ پنڈت، ہتی ہتی آدمی کی سمجھ میں اتنی بات بھی نہیں آئی سیدنا امام الکبیرؒ نے صحیح ارشاد فرمایا ہے کہ

”اگر وہ پنڈت جی کو ایسی باتوں میں فریق کرنا نہیں آتا تو یہ شہرہ کمال کی سمجھ بھولہ مرنی پڑے۔“

حق تو یہ ہے کہ اسلامی دین سے اپنی جماعت کی تلافی پنڈت جی کی طرف مشکل ہے اور نہ اپنی بیک مندی، خواہ یہ داخلی کیوں سے توقع ہو سکتی ہے، جیسے ایک سماجی اور ناخوانہ آدمی کی طرف متنبہ کرنے کی بھی حرجات نہیں کر سکتے۔

بلکہ پنڈت جی کی ذہانت مشابہاتی اور راوی کی سختی سے کہ جاہلیت و شرک، اہمیت پرستی کے متبرک ایام میں بھی سب کچھ پوج ڈالتے کے باوجود عرب کے جاہلوں کے دلوں میں بھی کعبہ اور ان کے تعمر کی عبادت کا خطرہ پیدا ہوا اور اس سے اس عبادت کی تعمیر ہوئی تھی۔ ان اصنام اقدوں یا مورثوں کو تو وہ مندر پر جتے تھے، جنہیں چالاکت کے ہی ایام میں کعبہ کے اندھانہوں نے داخل کر دیا تھا، لیکن جس عبادت میں ان کے ہیئت رکھے ہوئے تھے، اس کو قطعاً انہوں نے نہ کبھی بچا اور نہ اپنا منبر بچھا، اور یہی کیا تو کیا کی بت پرست قوموں نے شاید ہی مسندوں اور شوالوں یا بٹھالوں کی

درجہ مسند و منبر و شہادت کا برہ راست سامنے ہونا بھی ضروری نہیں ہے، بلکہ تعمیر و مرمت کی کسی اور وجہ سے کعبہ کی پرانی مسجد تعمیر ہو جاوے جب بھی نمازوں میں کوئی غلط چوہ نہیں ہوتا، تحصیل کے لئے قبلہ نما مطالعہ کرنا چاہئے۔ ۱۰

خود تو کی کبھی نہیں پوچھا "اے مجھ کو وہ بتایا" جن میں اپنے جوں کو وہ بٹھاتے تھے، "یا آج تک بٹھا رہا ہوں۔ گویا انسانی تاریخ میں پنڈت جی پہلے آدمی ہیں جن کے سینے میں کسی سید کی عمارت کی صورت دکھائی دے۔ ان کا وہ خیال میلہ گر ہوا اور اپنے دل کے اسی خود آفریدہ خیال کو غریب مسلمانوں کے سراپوں کے منہ میں دیا جیسے ان کا یہ فرضی اشتعال بے نظیر ہے" اسی طرح بلکہ شاید اس کو بھی کچھ ناٹھری ان کا یہ دیدہ دلیری اپنی آپ خال سے کہ منہ منے کے لئے کسی اور توکم مانیں، بلکہ مسلمانوں ہی کا سرزمین کو منہ منہ نظر آیا کچھ بھی ہو پنڈت جی کو آنا بھولا بھلا "سید حامد ادا انجان یا فضل نادان کیت مان لیا جانے کر" واقع میں کہہ کر وہ مسلمانوں کا معبود دیکھتے تھے وہیں صبح بہت دیر ہی معلوم ہوتی ہے جس کی طرف اشارہ کرتے ہوئے سیدنا امام الکبیر نے انعام فرمایا ہے کہ

"اگر وہ وہاں نہ رہتا ہے، تو میرے کچھ اہل اشتغال ہیں، کیا عرض کروں؟" عاقلان خودی دانند۔

میں تو حضرت دلا کے ان الفاظ میں مدد سے زیادہ اجمال دکھاتا تھا کہ وہ ان لوگوں کا مخاطب ہیں کچھ اپنا چاہتے تھے، مگر معصومانہ قلم روک لیا گیا، تاہم آخر میں

"عاقلان خودی دانند"

اور فقرہ ہے "ساختہ قلم مبارک سے نکل گیا ہے" مجھے تو اس میں کچھ الہام کا رنگ نظر آتا ہے، جس اشتعال کی طرف آپ نے اشارہ کیا ہے، اظہار اپنے اصلی رنگ و روپ میں اس وقت تک ماسٹری نہیں آسکتا، جب تک عقل انسانی اجمارے ہوئے جذبات کے بھیاڑوں کے نیچے دبی رہے گی۔

ہاں مجھ پرے جذبات کے بھیاڑوں کی زندگی سے ملک کے باشندوں کی حقیقت جب تک چکر آتا رہے گی، کبھی نہ کبھی تو بہر حال یہ چکر رہے گا آتے ہو یا نہیں، تب ہی حقیقت حضرت دلا کے الفاظ

"عاقلان خودی دانند"

کی پہچان ملے گی اور نہ اس وقت ہم جن حال میں ہیں، ملک کے اچھے ایموں کو سودی کے اس

پھر اسے کہ بیوہ نہ بنے بر فروخت

بے بیوہ باغی کہ عالم بسوخت

کا مطلب گھناؤنا ساقی نہیں ہے اگر تاریخ گواہ ہے کہ کبھی بدھی بیوہ عورت کے ہونے پر

لے جانے کے لیے بے رحم مال دینا کا وہ نوعیت کے یا میں اسی میں رونے دھنسنے کے کہ کہہ کر خود دیرا ادا
در سولہ گورہ ہے۔

بیوہ ہی ہے ہر عجیب کفخت مال کے ٹکڑے
اٹھے تہذیب آدم کے ہنرے بول کے ٹکڑے
بچا ہوا ہے جب دنیا کی امیدیں تانی

اور اسی کے بعد سب چارے کی یہ کراہ
بھی وہ دن ہے جس میں کھاتا ہی آئی قیامت بھی
نہ کام آئی ہزاروں سال کی آپس میں الفت بھی
جو انہوں میں رہتے تھے مگر مہر گئے ٹکڑے

ہندوستان کی تاریخ کا مطالعہ صاحب ناصر علی نقیب کی روشنی میں کیا جائے گا تب محض دسے جانیں گے ان
باقی کو جھینجی آج ہم شاید یہ بھی نہیں سکتے 'یہ مسئلہ کافی طریق و تخیل طلب ہے۔ ہندوستان کی سماجی
تاریخ سے پنڈت جی کا بھی کچھ تعلق ہے' پہلے تو اسی کا سراغ لگانا پڑے گا۔ پھر پنڈت جی کی نوڈشتہ
اور دو صدیوں کی کلیدی بیرونی انگریزی زندگی اور زبانوں کی سوانح عمریوں سے پنڈت جی کے نظریہ پر جائز
کا بہتر چلاؤ' جب شیریں دست اندہ شہریت کے ہنرمیں تھے اس وقت سچا ہوتا ہے جگر آدمی کا ہندوستان
کی تواریخ و تخیل میں اتنا خلک و راہ صاحب ملے پور کے اسپتال کے گھرؤں کے محلے میں بھی شیریں دست کی
لشانی پر مداکش کی ملائیں ڈالی تھے پھر سب تھے اس مسئلہ میں پنڈت جی کا انگریزوں کے بڑے بڑے
عہدہ داروں مثلاً گورنر راج کی کشتہ و غیر مست طاقت کو کے اس خیال میں ادا و طلب کرنا جو کچھ سنوں
کہ یعنی ہندوستان کے سوا سارے ستروں اور جنہوں کو مٹانا چاہئے یہ حال تو ابتداء میں تھا، پھر جب
ہندو مذہب کے مختلف فرقوں کے دائرے سے باہر نکل کر دنیا میں آئے انہوں کے ہندوؤں نے کچھ کچھ
وہ مسئلہ کا ماحول بھی تھکڑوں میں مت کو پنڈت جی نے آئینہ صاف کے ہم سے قائم کیا ہے اس کے سوا کسی نے یا
مذہب کے لئے اسے کو پیچھے کا حق نہیں ہے، خواہ وہ چند ہو، مسلمان ہو، مسیحی ہو، یہی عام باتیں ہیں
جو پنڈت جی کی سوانح عمریوں کو خود خدشتہ تفسیروں میں بھری ہوئی ہیں۔

مٹی کے دیا سے شہر کا شہر خاک میاہ ہو کر رہ گیا۔

بہر حال جس "احتلال" کے بھگنے کے لئے طاقتوں کی ضرورت تھی اسے اسلام و کبیر نے محسوس کی ہے۔ اسی ضرورت ہے کہ حبیب تک صحیح معنوں میں قتل نہ ہو بلکہ وہ ایسے نہیں ہوتی، لہذا کچھ بھانپنے کی کوشش کی جائے تو گنگا اسے کچھ نہیں سکتے "اور تو اہل ایسے سنجیدہ دل و دماغ نہ تھے تو گنگا میں لارہ چیت نہ تھے تو ان تک کا خیال یہ ہو کہ

مسردوشی اور ناہی کو اپریشن کے اصول بہانہ گاندھی کے میدان عمل میں آنے سے بہت پہلے سراوی دیا سندسے کیے تھے "وہاں گاندھی کی تعلیم مثلاً بحوالہ اخبار سندسے مرقم

مورخہ ابرہوری ۱۹۲۲ء

گو یا گاندھی جی کی تحریک کا بیشتر لائبریری کے نزدیک پنڈت جی کے دل و دماغ سے ظاہر تھا اسی طرح گردل کا گڑی کے سابق پرنسپل پروفیسر رام دیو جی۔ اے جی سے ملاقات کا موقعہ خیر کو بھی ملا تھا وہ بھی صاف صاف لفظوں میں کہتے تھے کہ

"وہاں گاندھی تو سماجی جی کی پرنسپل خلافتی کو صرف عملی صورت دے رہے ہیں۔"

(اخبار جون تو مورخہ ابرہوری ۱۹۲۲ء)

اور مالیک گاندھی جی اپنے بعض مضامین میں یہ لکھ کر چھاپ چکے ہیں کہ ستیاگرہ پر کاش میں گندگی اچھانے کے سوا کچھ سہی نہیں۔ یہ وہی قتل ہوتی کہ گاندھی سست گواہیت۔ محمد طیب غفر، جہاں یہ اسی قسم کی باتیں بھی ادا کجائی جاتی ہوں "وہاں غریب قتل کے لئے راہ پانے کی امید ہی کیا کی جاسکتی ہے۔

ہیں مناسب یہی ہے کہ آٹے دانے طاقتوں کا اختلاف کرتے ہوئے ہم بھی اس دامنستان کو سر پر چھوڑ کر دوسرے مسئلہ کی طرف متوجہ ہو جائیں۔

میں یہ کہنا چاہتا ہوں کہ پنڈت جی سے یہ دامنستان نکالنا اور غلطی کے مارتق کی کاش میں مسلمان و کبیر کے دے گزرے ہوئے اصرار کی یہ توجیہ کہ مسلمان کبہ کے مہمانہ مسجد کو

ہیں پوجتے، پنڈت جی کے ذہن نشین اہم مسائل کے ساتھ تہہ سمیت سے اسی مسئلہ کو کر بیجا ہے
تھے اور صرف اتنی سی بات سمجھانے کے لئے عرض و وصف کی حالت میں چند سو دو تین ایک لاکھ کی
آپ تحریر ہے۔ اس راہ میں پنڈت جی کی وینڈی مینڈی شرطوں کو مسلسل تسلیم کرتے چلے گئے
تاکہ آپ کی فطرت کے لحاظ سے آج بھی ہم نہیں کا قصور نہیں کر سکتے۔ یعنی اسی سلسلہ میں اگر یہ حاکم
کی کوئی تک سیٹھ، اندر قیام اس کے سلسلہ میں اعداد کے طالب ہوئے، خود سوچنا چاہئے کہ کس حد
تک قربان عقل و تپاس توجہ ہو سکتی ہے، یہی نہیں بلکہ پنڈت جی کی طرف سے یہ جادہ جال کا تراشا
جب ہمیشہ آیا، یعنی نکر میں بیٹھ کر لڈکی سے روزانہ ہو گئے۔ اور اس کے بعد آپ کو بھی جھوٹا
لڈکی بھر ڈالی پڑی۔ اسی کا ذکر فرماتے ہوئے یہ جو لفظ فرمایا گیا ہے۔

”بوجہ بوم بارش، و خروانی ماہ و قرب رمضان شریف زیادہ غیر سے لے کی گنجائش نہ تھی۔
بھابھان الفاظ سے بھی کچھ میں آتا ہے کہ یہ وقتی رکاوٹیں اگر پیش نہ آجاتیں تو آپ کے قیام کی
حالت شاید اور بھی زیادہ دازد ہو جاتی۔ قبلہ نما ہی کے حوالہ سے نقل کر چکا ہوں کہ ابتدا، ماہ شعبان میں
آپ رچی پہنچے تھے، اسی کتاب میں یہ اعلان آپ نے دی ہے کہ
”تہمت دوم ماہ شعبان کو لڈکی سے روزانہ ہوا۔“

گو یا کم و بیش یہی سمجھنا چاہئے کہ ماہ شعبان کا اکثر و بیشتر حصہ لڈکی ہی میں گزرا، اور مانع نہ پیش آجائے
خصوصاً قیام و سیام کا مہینہ رمضان سرور نہ ہوتا، تو کون کہہ سکتا ہے کہ پنڈت جی کے تعاقب کا یہ
سلسلہ کہاں تک پہنچتا، اور یہی کیا سستی؟ ”جواب ترکی یہ ترکی“ میں جن واقعات کی طرف اجسامی
اشارے کئے گئے ہیں، افسوس ہے کہ تفصیلات کا تو ان کے علم نہ ہو سکا، لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ
متعدد مقامات میں اس قسم کے فقروں کے ساتھ شفا

”پنڈت جی ہماتے بھرنے ہیں، اور موعی صاحب (سیدنا امام العظیم) ان کے

چلے چلے ہیں۔“

یاد سرے موافق اس مشہور شعر کو درج کرتے ہوئے، یعنی

ہم وہ نہیں کہ تم جو کہیں ادا کریں ہوں میں

میں ہوں تمہارا سایہ چنانچہ تم ویر ہو میں

حضرت دلاکی طرف سے پنڈت جی کو خطاب کر کے لکھا ہے کہ

”غرض جس چال آپ ملتے ہیں، ہم بھی ساتھ ہی چلے آئے ہیں۔“

اسی کتاب سے معلوم ہوتا ہے کہ حامی سنگھ نے از یادہ تر مسلسل تعاقب کے بعد ۱۲ آغ میں پنڈت جی کی طرف سے جو اشتعال برپا تھا، وہ بھی فساد اور ہنگامہ کے اندیشہ کا تھا، اسی کتاب جو ہم نے لکھی ہے، ترک میں جس کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ

”فساد کا وقت تو وہ تھا کہ پنڈت جی محبت عام میں بھی کھول کر مسلمانوں پر اعتراض کرتے تھے۔“

اور یہ کہ ترجمہ حضرت پنڈت جی نے اختیار کر رکھی تھی، لیکن سیدنا الامام اکیبر جب ان سے بوجھت گفتگو کرنے کی کوشش کر رہے تھے، روکی میں آپ سے چلے کہ خلاف کار اگر بڑے شریٹ امن وامان کی ضمانت دے رہا تھا، پھر روکی میں بھی اگر یوں کی فری جھانڈی تھی، یہی حال میرے لکھے کا بھی تھا، ان ہی باتوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اسی کتاب میں لکھا ہے کہ

”مگر قرالی کنشیل بکسٹ مائٹ بی اگرمینٹ قال کرتی موجود اس پر بھی پنڈت جی کو خوف ہو۔“

انگریزوں کے حال و جبروت کی قوتوں سے اس تنازع میں سارا ہندوستان کا منہ ہوا تھا، بقول مصنف کتاب کے

”فران روانے کاچھڑا اور بادشاہ کھنڈا، مہا جاسے بڑا دھو، اور کالوں تو سرکار (انگریزی) سے منسلک ہی نہ سکیں۔“

آئیے اسی کے بعد اسی کے الفاظ میں

”فساد کرینگے تو کوئی، مولوی محمد قاسم صاحب جو طبعی کی مزدوروں کو روکنا بیٹھا پائیں۔“

اسی کے ساتھ ان ہی کی یہ بات کتنی عجیب ہے کہ

”تھامدوری اگر فساد ہوتا تو ازل مادی محمد قاسم مدنی کے ہوا خواہ گرفتار ہونے پر بذاتِ جگر
رہتا ہی کافی تھا کہ ہم تو پہلے کہیں گے۔“

حقیقت یہ ہے کہ ان باتوں کو جب ہم سمجھتے ہیں تو قسمت کے سوا کچھ سمجھ میں نہیں آتا کہ بذاتِ جگر
سیدنا امام اکبر سے مل کر گفتگو وہ بات جسیت کرنے سے کیوں کتراتے رہے؟ کیوں کہہ سکتا ہے کہ
میتے کے بعد مرنے کے بعد یہاں کن کن مسائل کا ذکر آسکتا تھا؟ آخر مذکورہ میں دیکھنے والوں نے اسی
زمانہ میں جب دیکھا تھا، ”یکم الامت تھانوی قدس اللہ سرہ اس روایت کے مادی ہیں کہ شکی کا وہی
انگریز جبریل شریٹ جس نے حضرت دالاکو دالاکو ملاقات کی تھی، اور اس زمانہ کی ضمانت لی تھی، انیسویں صدی
کو ابھی گزرنے اس وقت جو انگریزی قوم نے اتحاد دے دیں گا گویا عید شباب تھا“ اسی نے باتوں باتوں
میں سیدنا امام اکبر سے

”بارش کی کمی کی وجہ پوچھی“

حضرت تھانوی فرماتے تھے کہ وہاں بھی

”موتلانے والے مقلد سے ثابت کر دیا کہ گواہ سبب ہیں کی بارش کے“

یہاں تک تو خیر کوئی دوسری بات نہیں ہے جس پر تعجب ہو، لیکن آگے حضرت تھانوی نے جو یہ اطلاع
دی ہے کہ

”وہ دینی انگریز جبریل شریٹ، بہت ہی غلط تھا“ اور موتلانے کے علم کا قائل ہو گیا، اور بہت

انجلی طرح پیش آیا یہ قصہ کا کابر لہذا دی شرح ماہ جانی لادنی

ہم جب اس خبر کو پڑھتے ہیں تو خیال گذرتا ہے کہ انیسویں صدی میں جب ایک انگریز کو سیدنا
الامام اکبر سے سمجھا سکتے تھے تو کدراش کی حکمت اور قوط خدا کی نافرمانی کا نتیجہ ہے۔ آپ کے علمی
احترام کی وجہ آپ کی یہ تصویریں کتنی قیمتی تھیں کہ یہ کہا جا سکتا ہے کہ بذاتِ جگر سے براہ راست گفتگو
کونے کی کوشش میں سیدنا امام اکبر اگر گھبراہٹ ہو جاتے تو آپ کے خیالات و احساسات کو بذاتِ جگر

بھی شائر نہ ہوتے اور جنگ اس پر چڑھا ہوا تھا 'یا چڑھایا گیا تھا' از حد نہ ہو، شدت اندازی میں اس کے کچھ کہ نہ ہوجاتی

لیکن جو واقعہ پیش ہی نہ آیا 'اب اس کے شرف و ستارے کے تعلق کیا سوچا جائے ملاحظہ فرما رہی ہیں آتا ہے کہ آئندہ ہندوستانی تاریخ میں شاید ایک جھوٹا دس لکے کی ہو تو جی ٹی کی کبھی لائٹ ہی دیش کی کج رکھی گئی، شاید اس کی کجی اس حد تک نہ پہنچی کہ باخراہ ہے اور بد خوگر بڑی گھر کے چراغ ہی سے گھومیں آگ ملگ گئی، پرانا نام تجربہ ہے کہ ملائی سے جس جہیز کے منہ کو بند کرنا ممکن تھا، جب جاری ہونے لگے وہی کھلا چھوڑ دیا گیا تو

"جہ پر شدت فاش، گدہ مشتیں بہ بہل"

باتیوں کے بھی دیکھا گیا ہے کہ اس کی رو کو روکنا ناممکن نظر آ رہا ہے۔

آئیے اب اگر یہ محیرِ شوٹ تھا، عرض کر چکا ہوں کہ حضرت جلالِ آپ کے مغفک کی طرف سے ابتدائی احساسِ امن کے دل میں قبول حضرت تھانویؒ نے پیدا ہوا تھا کہ

۱۔ پہلے بھی کچھ اشارے کر چکا ہوں کہ ایک شوخی کا جس میں ہندوستان کے اچھے لکھے پڑے تعلیم یافتہ لوگ شریک تھے۔ خیال تھا کہ ہندوستان میں سیاسی جدوجہد کی ابتداء پڑتی، دینا نہ سرسوتی جی نے کی اور دینے رام دیو جی۔ اسے تو ہندوستان کی پریشکھیل پیدا کی کا جرم داتا گاندھی سانی پڑت جی کو کہا کرتے تھے، (دیکھو افسوس کی بات) تو صرف عرصہ ہی ۱۹۴۷ء کی اکثر مستیہ پال کی نظریہ لاہور کے انگریز اخبار میں لکھی تھی۔ اس میں انہوں نے درج کیا تھا کہ جو ایمانِ وطن اس مسودہ میں بچہ جی کبھی پیدا ہوئے ان میں سب سے بڑے محبوبِ وطن رشی دینند تھے (اخبار فکرِ محض ۲۴ فروری ۱۹۴۷ء)۔ اسے کھنڈن میں شائع ہوتے وہ جہ میں ہندوستان کی سیاسی جدوجہد کے بانی بول کی حیثیت سے چھوٹ جی کی تصور کر سب سے اونچی جگہ دی گئی ہے۔ ممکن ہے کہ اس میں کچھ فردِ عقیدت کو بھی دخل ہو لیکن جس طرح سے کھیت اس قسم کے دعوؤں کو سبے ہندو شہرہ آفاق دینا بدست ہو گا۔ جس کی تفصیل کا مرتبہ میری اس کتاب میں نہیں ہے۔ سبب یہ کہ اس کے لئے وہی کتابِ سوامی دیناند بھی کی تعلیم کا کام لیا جائے۔ ۱۹۴۷ء کے انتخابات اس کتاب سے تھیں گئے تھے۔ ۱۱

۱۲ خشتِ اطلالِ ہندوستان

تاثرِ بایں رودادِ اورنگ

”دعوتِ خدائے آئے ہوں گے“

لیکن سنے ادیانِ بام حیات کرنے کے لئے ان ہی سے آپ سے چلے کہ

”مولانا کے علم کا کائنات ہوا اس حدیث ابھی طرح پیش آیا“

جب ایک انگریز غیر ملک، غیر قوم کا رہنے والا تھا، ہندوستان کی زبان بھی پوری طرح سمجھ نہیں سکتا

جب اس میں اس انقلاب کا مشاہدہ کیا گیا تھا تو پنڈت جی بہر حال اپنے گھر کے آدمی سے سمجھتا

الامام اکبر سے ملاقات اور گفتگو کے بعد ان کے احساسات میں کسی تبدیلی کی توقع نہ تھی مگر

کیوں قہر دی جاسکتی ہے، لیکن حاکمِ دانشہ موصوفہ کیوں

تک قویہ ہے، اگر اپنی حد تک مسید تا امام اکبر جو کچھ کر سکتے تھے، انکوشش کا کوئی دقیقہ آپ

نے اٹھائیں رکھا، بلکہ کہنے والا چاہے قویہ کہہ سکتا ہے کہ آپ کی زندگی کا آخری حصہ شاید اسی کوشش

میں صرف پیدا

قما سر پہنے تو یہی زندگی کا واقعہ توخیر وفات سے تقریباً دو سال پہلے کا ہے، لیکن ترکی کے

پنڈت جی کے تعاقب کے سلسلہ میں یہ شعلہ جس سرگدشتہ کی طرف کتاب جواب ترکہ بہ ترکی

میں باقی الفاظِ شاہد کیا گیا ہے کہ

”مولوی محمد قاسم صاحب نے پنڈت جی کو سیرتہ سے بھگا کر کہیں کا کہیں

پہنچایا“

اسی کی اطلاع ان الفاظ میں دیتے ہوئے کہ

”پھر پنڈت دوا بند کہیں پھر پھر کر سیرتہ پہنچے“ اور وہاں بھی ان کے وہی

دعا تھے

”معتف امام نے آگے۔ قہر دی ہے کہ

”پھر چند مرضی کے بغیر، اور ضعف کے سبب فوت نہ تھی، مگر بہت کر کے

دسیرتہ پہنچے“

اور حسب دستور برادرِ راست رکنا۔ اور گفتگو کے لئے آپ جو کچھ کر سکتے تھے کوہ قہر ہے
لیکن بقولِ معصف امام

”وہ دیندہ جی، پرانہ حبیبہ کر کے دہاں سے کافہ پر گیا۔“

اگرچہ صحیح طبعہ کیسے تھے اس واقعہ کی تاریخ کا علم نہ ہو سکا، لیکن معصف امام نے
اسی کے بعد بیان کیا ہے کہ اسی زمانہ میں کتاب ”جواب ترکی بہ ترکی“ خاص سید علیہ میں اس
نے لکھی گئی کہ

”پنڈت کے بعض متفردوں سے کچھ تحریریں جواب سولنا
(نانو قوی) ہے سہرا لکھی تھی، اور کچھ ادب پٹانگ لکھوں
کے مذہب پر اعتراض کئے تھے، یہ رسالہ اسی کے
جواب میں ہے۔“

پہلے بھی نقل کر چکا ہوں، کہ سیدنا الامام اکبر کے تلمیذ سعید مولانا عبد الصلی
صاحب مرحوم کی طرف کتاب کی تالیف فرسب ہے۔ اگرچہ علمی افادات اسی کے خود
حضرت والا کے ہیں۔

بہتر حال اس سے معلوم ہوا کہ یہ کتاب جواب ترکی بہ ترکی ”تقریرات اسی زمانہ میں
لکھی گئی کہ دب مشرٹھ میں پنڈت جی سے گفتگو کرنے کی کوشش مسیدنا الامام اکبر
کی طرف سے ہاری تھی، اب ہم دیکھتے ہیں جیسا کہ اسی کتاب کے آخر میں لکھا ہے۔

”قریب رمضان شریف ۱۲۹۶ھ کو لکھنا شروع کیا تھا۔“

بحمد اللہ ۳۱ مارچ ۱۹۰۶ء کو مکمل ہو کر ختم کیا گیا۔ ۵۱

جس کا مطلب یہی ہوا کہ سیدنا الامام اکبر کی وفات کی تاریخ ۱۲۹۶ھ کے لئے ۱۲۹۶ھ
سے کم و بیش چھ سات مہینے پہلے یہ کتاب ختم ہوئی، اگرچہ اس بنیاد پر سمجھنا چاہئے کہ
سینہ ٹھ میں پنڈت جی کے قاتل میں آپ کی تشریف آوری بحالت مرض و قیامت تقریباً

اسی زمانہ میں ہوئی۔ پھر اسی کتاب میں پنڈت جی کے نام پر چیلنج بھی نہیں ملتا ہے، یعنی ولد استدلال جن کے مضمون کے جواب میں یہ کتاب لکھی گئی ہے۔ ان ہی کو مخاطب کر کے لکھا گیا تھا کہ

”آپ پنڈت جی سے کہہ دیجئے، ہنز و منتیں کر دے، تب بھی صاحب کی طرح صاحبہ پر بولوی مھر قاسم صاحب کے مقابلہ میں آمادہ ہو جائیں تو ہم جوڑے تم سے بچے نہ شے“

جیسا کہ معلوم ہے، پہلے بھی ذکر کر چکا ہوں، کتاب ”جواب ترکی بہ ترکی“ منطقی حیثیت سے سیدنا امام الکبیر کی تصنیف نہ ہو، لیکن معناً آپ ہی کی تصنیفات میں یہ کتاب شمار ہوتی ہے، کم از کم اتنی بات تو ہر حال مسلم ہے، خود روح کتاب سید بھی لکھا ہوا ہے، ”سیدنا امام الکبیر کے امین، سے یہ کتاب لکھی گئی، ایسی صورت میں نہ کہ وہ بالاحسن کے متعلق اگر یہ سمجھا جائے کہ پنڈت جی کے نام سیدنا امام الکبیر کی طرف سے یہ چیلنج تھا تو اس کے سوا آخر اد کیا سمجھائے۔

اور یہی کہنا چاہتا ہوں کہ سیدنا امام الکبیر کے مخالف کا قصہ گرفت سے چھڑاتے ہیں، پہلے پیش کرنا تھا تو ان کی پر ختم کہیں ہوا تھا، بلکہ اس کے بعد بھی پنڈت جی سے یہ واسطہ برآمد است صاحبہ و کلام کی کوششوں کا سلسلہ جاری رہا، تاکہ نہ مل سکے صرف سیدنا امام الکبیر نے اس قدر کہ ساتھ ہی دفن ہو گئے۔

حق تو یہ ہے کہ حافظانِ دیندہ کے مخالف سے پنڈت جی کے طرز عمل کے جس پہلو کی طرف حضرت امام نے اشارہ کیا ہے، اگر کسی کی نگاہ میں آیا ہو، یا نہ آیا ہو، لیکن خود ان کی عقل و دانش سے پنڈت جی کے طرز کار کا یہ پہلو کیسے مخفی نہ رہ سکتا تھا، اسی سے واقف ہونے کے بعد اس دولوں میں ترقی اور بے چینی، اضطراب اور بے لگائی کی کیفیت بھی پیدا ہو تو اس سے پیدا ہی ہو نا چاہیے۔

لے اور دیندہ و سبب رائے جیسے لوگوں نے کہا ہے کہ وہ سیدنا امام الکبیر کے نام سے چیلنج کا نام لیا گیا تھا، تو ان کے مخالفوں کے آئین پر شمار کیا گیا تھا، جس سے ظاہر عام یہ ہے کہ ان کا حال تھا کہ ایک دھرم کی تبلیغ کا نام دھرم اس کا نام لیا گیا ہے، لیکن یہ سب کوئی نہ کہہ سکتا، اور ان کی طرف سے یہ سب سیدنا امام الکبیر کی (واقفانہ صغیر،

کہتے والوں سے میں نے جو یہ سنا ہے اگر بالآخر یہی قصہ عالم اسباب میں پیدا
الہام الکبیر کے لئے جان لیوا ثابت ہوا تو اس پر کم از کم مجھے تو تعجب نہ ہوا۔

بہر حال ہم تو نوٹس دیں۔ ظاہر اسباب خواہ کچھ ہی ہو لیکن ہم سے سزا والیاں ہے
اسی کو ہم مانتے ہیں کہ

ماکان الخس ان سموت الایاذن | نہیں ہے کسی جتنی جان کیلئے کہ وہ مرے جگہ ہر کسی کے
اللہ کت آتھ مؤجلا | حکم سے کئے ہوئے تورات و ت کے مطابق۔

ایک کم پچاس یعنی ۱۴۹۵ سال کی فزشتہ عمر کے ساتھ زمین کے اس خالق کے لئے یہ تمام لکیر بھیجے گئے تھے
اسرائیلی کتاب و تورات کے مطابق جس کے حکم سے آئے تھے اسی کے اذن سے الخیرۃ الدنیا دیتے تھے
کو تھوڑے کچھ اور باقی دلفن زندگی سے سرفراز ہوئے۔ کچھ میں ظاہری سبب کی طرف میں نے اشارہ کیا ہے اس
کے ماننے کی گنجائش بھی ایمان ہی کی بنیاد پر پیدا ہوتی ہے لیکن صحیح طور پر تفصیلات ہی کا علم نہ ہو سکا۔ نہ
کونی کنانی شہادت ہی اس سلسلہ میں مجھے مل سکی۔ مگر ذکر کرنے والے جو کہ کبھی کبھی اس کا ذکر کرتے ہیں،

اگرچہ سحر سے، دماغ خروں انسانوں سے ظہیر میں یا کسی حد تک سبب کو دیکھا جاتا تھا۔ دوسری کہنے میں کہ
و یا نہ دیکھ کہ کالاج کے حسابات کی جانکی پر مثال اگر کی جانے تو بہت بات معلوم ہوگی
کہ اس کے کل اخراجات کا سواری حصہ بھی مذہبی تعلیم یا دیگر کس تعلیم کی اشاعت کے لئے
خرچ نہیں ہوتا۔ (اخبار ہند کے ماہنامہ ہندوستان ۱۹۸۶ء)

جس کا مطلب یہی ہے کہ مسیحی کا سیاسیوں کے لئے مذہب کے نام کو استعمال کیا جاتا تھا۔ بعد میں قسم
کی سیاست بننا شروع کیے پیش نظر تھی۔ علامہ اہل کی کتاب میں لکھا ہے کہ سیرکالندی کی نسبت دونوں
کے اس کا قیاساً استخراج میں خود اس ملک کے ۱۰ ہندوؤں نے کیا۔ جو کہ یہ سماجی خیالات نہیں رکھتے
تھے۔ مشقادی کے نام سے ہندو جی کی صد سالہ ریاستوں میں ۱۹۲۷ء میں منائی گئی تھی۔ خبیہدوں
میں مشائخ پر اٹھا کر ہندو جی کے ماننے والے تمام چلی کر چلے جاتے تھے۔ لاکھ پانچ سو لاکھ
سندھوں میں زبردستی گھسنے تھے اور انہوں پر دیا نہ ہو کہ جے گھسنے تھے مگر شین کی صورتی پتلا رکھ کر دیا تھا
چھ لاکھ سے ڈھکیں دیا گیا۔ (تفصیل کے لئے دیکھئے مولانا یانندی اور ان کی تعلیم کش) باوجود ہندو نام کو
موسم ہونے کے جب ان کی حرکت بہ بنائی گئی تو اس ملک کے جو باشندے ہندو نہیں ہیں وہ ان پر چاروں
کی خود ہی سرچنے اور ان کی تنگ دہشت میں کتنی گنجائش پیدا ہو سکتی ہے۔ ۱۲

اس لئے اجمالی اخلاص اس کتاب میں بھی اس کو طرف مناسب معلوم ہوا۔

اب ہم اس قصہ کو ختم کرتے ہیں، اور دوسرے سلووات جو کچھ بھی اس سلسلہ میں فراہم ہو سکیں وہ پیش کر دی گئیں، کچھ طویل بیانی سے کام مقرر کیا پڑا، جس کی ضرورت اس لئے تھی کہ عام قلوب اس قصہ کو سیدنا امام اکبرؒ کی زندگی اور زندگی کے خطرناکوں میں وہاں ہیست نہیں دی گئی، جس کا وہ واقعی سستی تھا، میں خیال کرتا ہوں کہ مذکورہ بالا شہادتوں کی روشنی میں، فناء اور دنیا و اقلیٰ اصل حقیقت ماننے آجائیں گی اور یہ کہ غرض کر چکا ہوں آپ کی حیات طیبہ کی آخری منزل تک وہ چھپے ہوئے کسی قصہ پر ختم ہوئی، اور میں ان میں میں جیب اس ناہ میں آپ کی جدوجہد کا سلسلہ جاری تھا، کتاب کو جل کی رو سے آپ کا وقت اور گناہاں حساب دیکھو اسی داستان میں ہم مشغول ہوتے ہیں جس کے ذکر کا وہ ذائقہ ذاتی جملات کو ختم کرتے ہوئے کر گیا تھا۔

بیت اول سوانح قاضی جلد ثانی تمام ہوئی

لیکن یہاں بہت جلدی اللہ کے فضل سے فرزند سید مولانا فاضل احمد صاحب مرحوم سے خاکسار نے یہ دعوت کہنے سے نکر مرض الموت والی بیماری کے متعلق لوگوں کا خیال تھا کہ یہ نظام اکبرؒ کا ہی ہے، خود عمر سے متاثر ہونے کا عقیدہ، ساری روایات کا کام، اقتضا ہے، خود ختمی آپ رسالت چنا ہی ملی اور وہ طبع و ملک کے حلق صحیح بخاری ہیں اس کا ذکر کیا گیا ہے، بعد کو بھی بڑے بڑے حکماء اور اولیاء اللہ حضرت صاحبزادہ عثمان کے خواجگان چشت میں حضرت بابا فرید احمد سلطان علی نظام الدینی ہو گیا، رحمت اللہ علیہ کے متعلق مستند کتب میں ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ردوئی بزرگوں پر محکمہ کیا گیا، جس سے کافی تکلیف اٹھانی پڑی، کرماتی کی سیر لکھو دیا وہ میں کی تحصیل آپ پڑھ سکتے ہیں، خاکسار نے بھی اپنی کتاب میں اس کے نظام تعلیم و تربیت میں ان قصوں کا ذکر کیا ہے۔ یہ کہ بچے تو مصوبی روحانیت میں کا ترجمہ آج کل کی سپر پوزیشن میں کہا جاتا ہے، اور فضا کی ورزش کے جو خدوئی نتائج ہیں، روحانیت کی اس مصوبی قدر حاصل کر میں اور وہ روحانیت جو براہ راست عقلی بانٹنے سے پیدا ہوئی ہے۔ دونوں میں ہندو سنی، مسیحی و ہندو کے ساتھ جڑی ہندو اس قسم کے واقعات سے ان گور کو مل گئی ہے جو آسمانی و دنیوی دونوں میں فرق نہیں کر سکتے اپنے سر پر شکر کے خاکا سے روحانیت کی دونوں راہوں ایک دوسرے سے بھٹا اٹھ رہی ہیں، جہاں ممکن ہے کہ دونوں راہوں سے اپنے خیراتی کوششوں کو عقلی بانٹو دلی روحانیت کو کھو دینا کہ شکر کریں، اس کی مثال آج کی ہے، جہاں کوئی پہلو اس کی گئی ہے کہ اگر وہ کسی خدا پرست سے لگاؤ ہے، لیکن پہلوانی کئی کوئی کہہ رہی ہے اس سے ترویج تو حاصل نہیں ہوتی ۷